

فتاویٰ فلاحیہ

جلد سوم

از: حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ

سابق شیخ الحدیث و صدر مفتی: دارالعلوم فلاح دارین، تزکیسر، گجرات،
صدر جمعیۃ علماء ہند، گجرات شاخ، ویانی دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی

ناشر:

حافظ احمد بن مفتی احمد بیات صاحب

حسادہ: مسجد عمر، ہیملٹن، کینیڈا۔ فون: 1905 966 4141

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ.

(۹- التوبہ: ۱۲۲)

ترکت فیکم آمرین لن تضلوا اما تمسکتہم بہما: کتاب اللہ، وسنۃ نبیہ، (موطأ امام مالک)

فتاویٰ قلاچیہ

جلد سوم

دارالعلوم قلاچیہ دارین، ترکیسر، جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین، ڈاکھیلی اور
دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی کے مسند افتاء سے دیے گئے فتاویٰ کا تیسرا قیت مجموعہ

از: حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ

سابق شیخ الحدیث و صدر مفتی: دارالعلوم قلاچیہ دارین، ترکیسر، گجرات،
صدر جمعیۃ علماء ہند، گجرات شاخ، و بانی دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی

مرتب: مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

استاذ حدیث و فقہ: دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، ماٹلی والا، بھروچ، گجرات

ناشر: حافظ اسحاق بن مفتی احمد بیات صاحب

حناوم، مسجد عمر، ہیملٹن، کینیڈا۔ فون: 905 578 2547

رکن منتظم: دارالعلوم مدنی دارالترتیب، کرمالی، بھروچ، گجرات، پین نمبر: 394115

تفصیلات

جلد حقوق بہ حق ناشر محفوظ

فتاویٰ فلاحیہ جلد سوم

نام:

صاحب فتاویٰ: حضرت مفتی احمد بن ابراہیم بیات رحمۃ اللہ علیہ

مرتب:

مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

بہ اہتمام:

دارالعلوم فلاح دارین، ترکیسر

ناشر:

حافظ اسجد بن مفتی احمد بیات

(حسام اسجد بن مفتی احمد بیات)

سن طباعت:

محرم الحرام، ۱۴۳۸ھ، اکتوبر، موافق: ۲۰۱۶ء

ملنے کے پتے:

- (۱) دارالعلوم مدنی دارالتربیت، کربالی، انگلشور، بھروج، گجرات 02646 274243
- (۲) حافظ اسجد بن مفتی احمد بیات صاحب، خام، مسجد عمر، بٹملٹن، کینیڈا 905 578 2547
- (۳) مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی، دارالعلوم اسلامیہ عربیہ عالمی والا، بھروج، گجرات 940 951 8452
- (۴) مدنی ویلفیئر ٹرسٹ، کوسمبا، سورت، گجرات 9408 746664
- (۵) ادارہ صدیق، ڈابھیل، ضلع، نوساری، گجرات 09904 886188
- (۶) ملکتہ نعیمیہ، دیوبند، یو پی 01336 22329
- (۷) جے ایم سی انڈیا پبلشرز پرائیویٹ لمیٹڈ، جماباؤس، ویسٹ انڈیا الدین 011 24352220
- (۸) مدرسہ اسلامیہ عربیہ، آزاد دہلی، ساؤتھ افریقہ 114 132786
- (۹) مدرسہ تعلیم الدین، اچھنکوٹ، ڈیرہ، ساؤتھ افریقہ 273 19029916
- (۱۰) مولانا سجاد ساجا، 19، انگنھم روڈ، جھورن، ملیس، ویسٹ یارک شائر، یو۔ کے +447712124569
- (۱۱) مفتی اسعد بن عبدالرزاق پالن پوری، دارالعلوم مرکز اسلامی، انگلشور 9427 640 250

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست فتاویٰ فلاحیہ جلد سوم

[فہرست: ۲۷-۳۰]

- ۲۸ تقریر و تائید: حضرت مولانا سید مصلح الدین احمد بزدوی القاسمی صاحب دامت برکاتہم
- ۲۸ تقریر و تائید: حضرت مولانا اقبال محمد نیکاروی صاحب دامت برکاتہم
- ۳۱ رائے گرامی و تائید: حضرت مولانا مفتی محمد نعمان صاحب دامت برکاتہم
- ۳۳ عرض ناشر: از حضانہ اصحاب مفتی احمد بیات صاحب مدظلہ
- ۳۶ عرض مرتب: از مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی

کتاب الجنائز (۲۷۶-۳۹)

متفرقات الجنائز (۵۶-۴۰)

[جنائز کے متفرق مسائل]

- ۴۱ غیر مسلم یا شیعہ کے انتقال پر: اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنا
- ۴۱ غیر مسلم کے جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہونا اور استرجاع پڑھنا
- ۴۳ میت کی ہڈی توڑنا
- ۴۴ جس کمرے میں میت کی روح قبض ہوئی ہو، اس کو تین دن تک دھوئی دینا

- ۴۴ ❁ زائد جنازہ دوسری ہستی بھیج دینا
- ۴۵ ❁ غیر محرم عورت مرد (میت) کا چہرہ نہیں دیکھ سکتی
- ۴۵ ❁ غیر محرم مرد (میت) عورت کا چہرہ نہیں دیکھ سکتا
- ۴۶ ❁ غیر محرم عورت کے لیے میت مرد کا چہرہ دیکھنا یا غیر محرم مرد کے لیے میت عورت کا چہرہ دیکھنا
- ۴۷ ❁ میت کا چہرہ دیکھنے کے لیے جانا، جب کہ میت کے ارد گرد بے پردہ عورتیں بیٹھی ہوں
- ۴۸ ❁ کسی بزرگ کی قبر پر نسبت پیدا کرنے کے لیے جانا
- ۴۸ ❁ رمضان میں وفات پانے والے کی فضیلت
- ۵۰ ❁ رمضان میں مرنے والے کا بغیر حساب جنت میں داخل ہونا ثابت نہیں
- ۵۱ ❁ جنازہ، اور غسل دینے کے تحتے وغیرہ خریدنے میں غیر مسلم کی امداد قبول کرنا
- ۵۲ ❁ کیا مقروض جنت میں نہیں جائے گا؟
- ۵۳ ❁ قرض خواہ نہ تو قرض لے اور نہ ہی معاف کرے، تو خلاصی کی کیا صورت ہے؟

ما يتعلق بالمحتضر (۵۷-۶۶)

[جاں نئی کے عالم کا بیان]

- ۵۸ ❁ میت کو کلمہ کی تلقین کرنا
- ۶۰ ❁ جاں نئی کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیا جائے یا پھیر؟
- ۶۱ ❁ میت کے سامنے قرآن کریم کی تلاوت کرنا
- ۶۲ ❁ میت کے پیر قبلہ کی طرف کیوں کیے جاتے ہیں، جب کہ زندگی میں اس کی ممانعت ہے۔
- ۶۳ ❁ مردے کا منہ قبلہ کی جانب کرنا۔
- ۶۳ ❁ میت کو کفن میں لپیٹنے کے بعد اس کے پاؤں قبلہ سمت کرنا
- ۶۴ ❁ موت کی سختی کی وجہ سے آس پاس کے لوگوں پر تلوار چلانا

باب ما يتعلق بغسل الميت (۶۷-۸۲)

[غسل میت کا بیان]

- ۶۸ * غسل میت کے بعد نجاست نکلے تو کیا حکم ہے؟
- ۶۹ * مردے کو غسل دینے والے کے لیے غسل کا حکم
- ۶۹ * میت کو غسل دینا کارثواب ہے
- ۷۱ * فتاویٰ حسیہ کے ایک فتویٰ کی مزید تحقیق
- ۷۳ * میت کو غسل دینا منصب امامت کے منافی نہیں
- ۷۵ * مردے کو غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض نہیں
- ۷۶ * شرابی کا میت کو غسل دینا
- ۷۷ * چھوٹے بچے اور بچی کو کون غسل دے گا؟
- ۷۸ * میت کو غسل دیتے وقت اس کے پیر قبیلہ رخ رہ جائیں تو کیا حکم ہے؟
- ۷۹ * جس میت کی کھال نکل جانے کا اندیشہ ہو اس کو غسل دینا ضروری نہیں
- ۷۹ * غسل کے پانی کو بیری کے پتوں سے ابالنا
- ۸۰ * میت کو غسل دینے والے آدمی کا با وضو ہونا ضروری ہے؟

باب ما يتعلق بكفن الميت (۸۳-۹۲)

[کفن کا بیان]

- ۸۳ * چھوٹے بچوں کی تجہیز و تکفین کا طریقہ
- ۸۵ * چھوٹی بچی کا کفن
- ۸۶ * میت کے سینے پر آیت کریمہ یا کلمہ طیبہ لکھنا
- ۸۷ * میت کی پیشانی پر کلمہ طیبہ لکھنا

- ۸۸ زم زم کے پانی سے ترکیے ہوئے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے؟
- ۸۹ کفن پر زم زم کا پانی چھڑکنا.....
- ۸۹ کیا میت کے کفن، داڑھی اور بالوں پر عطر لگانا جہالت پر مبنی ہے؟
- ۹۰ کفن پہنانے کے بعد لوبان یا گربتی کی دھوئی دینا.....
- ۹۱ جن نکلروں سے کفن میں گرہ لگائی گئی ہو، ان کا بعد میں کیا کیا جائے؟.....

باب ما يتعلق بحمل الجنازة (۹۳-۹۹)

[جنازہ کو اٹھانے کا بیان]

- ۹۳ جنازہ اٹھاتے وقت بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنا.....
- ۹۵ جنازے کو کندھا دیتے وقت پُراواز بلند کلمہ شہادت پڑھنا.....
- ۹۶ شیعہ کو جنازہ میں کندھا دینے سے منع کرنا.....
- ۹۷ کندھا دینے کے لیے جنازہ کے آگے چلنا اور صف بنانا.....
- ۹۸ میت کو کندھا دینے والے لوگوں کو کس طرح چلنا چاہیے؟.....
- ۹۸ میت کو گاڑی سے قبرستان لے جانا.....

باب صلاة الجنائز (۱۰۱-۱۳۳)

[نماز جنازہ کا بیان]

- ۱۰۲ فرض نماز کے وقت جنازہ تیار ہو تو پہلے کون سی نماز پڑھی جائے؟.....
- ۱۰۳ صحیح صادق، طلوع آفتاب اور نماز عصر کے بعد جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟.....
- ۱۰۴ نماز جنازہ کے بعد، جنازہ اٹھانے سے قبل، دعا مانگنا.....
- ۱۰۵ خود کشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا.....

- ۱۰۶ راستہ سے جنازہ گزرنے پر کتہ ہاد یا تو قبرستان تک جانا اور نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے؟
- ۱۰۷ بے نمازی کی نماز جنازہ.....
- ۱۰۸ جوتے چپل پر کھڑے رہ کر جنازے کی نماز پڑھنا.....
- ۱۰۸ غسل و نماز جنازہ کے بغیر دفن کیے گئے بچے کے سلسلے میں شریعت کا حکم.....
- ۱۱۰ عید گاہ میں جنازہ کی نماز، اور جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟
- ۱۱۲ نماز جنازہ میں بجائے چار کے تین تکبیر کہنا.....
- ۱۱۲ اگر دو نعش میں سے مسلم اور غیر مسلم کی شناخت نہ ہو سکے تو؟
- ۱۱۳ غیر معروف نعش پر نماز جنازہ پڑھنا.....
- ۱۱۵ نماز جنازہ بالجہر پڑھنا.....
- ۱۱۷ نماز جنازہ پہلی صف میں افضل ہے یا آخری صف میں؟
- ۱۱۸ نماز جنازہ آخری صف میں پڑھنا اولیٰ کیوں ہے؟
- ۱۲۰ جنازہ کی نماز پڑھانے کا معاوضہ لینا.....
- ۱۲۰ تارک صلاۃ و دیگر قرآنض دین کی نماز جنازہ.....
- ۱۲۲ دو جنازوں کی نماز ایک ساتھ پڑھنا.....
- ۱۲۳ نماز جنازہ صحن مسجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟
- ۱۲۵ صحن مسجد میں جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
- ۱۲۵ نماز جنازہ میں قبروں کا سامنے ہونا، امام کے سامنے سترہ یاد یوار کی آڑ کرنا.....
- ۱۲۷ غیر مسلموں کی عیادت اور ان کی آخری رسوم میں شرکت.....
- ۱۲۹ ”کھوجہ“ کے جنازہ میں شرکت اور مسلم قبرستان میں تدفین.....
- ۱۳۱ غیر مسلم کی نماز جنازہ اور مسلمانوں کے قبرستان میں تدفین جائز نہیں.....
- ۱۳۲ سمندر کے کنارے ملنے والی نامعلوم لاش کی تدفین کا حکم.....

باب ما يتعلق بدفن الميت (۱۳۵-۱۶۹)

[تدفین کا بیان]

- ۱۳۶ تدفین کے بعد فاتحہ اور تلقین کا حکم
- ۱۳۹ پیر صاحب کا میت کو ”دنیا دار“ بتلا کر قبر پر مٹی ڈالنے سے انکار کرنا
- ۱۴۲ میت کو رات میں دفن کرنا
- ۱۴۳ قوم مولود کے مرنے پر غسل، کفن، دفن وغیرہ کے احکام
- ۱۴۷ مراہوا بچہ پیدا ہو تو اس کو قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا؟
- ۱۴۸ رشتہ داروں کے انتظار میں تدفین میں تاخیر کرنا کیسا ہے؟
- ۱۴۹ میت کی تدفین میں کس قدر تاخیر کی گنجائش ہے؟
- ۱۵۰ خبر دینے میں قرب و جوار میں سفر اور وقت میں کوئی حد متعین ہے؟
- ۱۵۱ موت کے وقت میت کے رشتہ داروں کو اطلاع کرنا
- ۱۵۳ غیر مسلم کی چھبیز و تکفین میں شرکت
- ۱۵۷ خاتون کی قبر میں محرم کا اترنا ضروری نہیں
- ۱۵۷ نجس و پاندھنے اور ہندو کی رسم ادا کرنے والے کی چھبیز و تکفین
- ۱۵۹ تدفین کے وقت باتیں کرنا
- شوہر سے علاحدہ رہنے والی کے یہاں گیارہ مہینے بعد پیدا ہونے والی بچی کی چھبیز و تکفین وغیرہ
- ۱۶۱ سے متعلق چند مسائل
- ۱۶۵ میت کو قبر میں کون اتارے؟
- ۱۶۵ کثرت مصلیٰ کی توقع سے، میت کی تدفین میں تاخیر کرنا
- ۱۶۶ میت کو قبر میں اتارنے کا طریقہ
- ۱۶۷ میت کو قبر میں کس طرح اٹایا جائے؟

- ۱۶۷ میت کو قبر میں لانا کرسر کے نیچے تک یہ کرنا اور دائیں رخسار کو زمین سے لگانا
- ۱۶۸ قبر میں لانا کرسر کے آگے آیت قرآنی رکھنا؟
- ۱۶۸ میت کو دفن کرنے والے لوگوں ہی کا قبر کو بند کرنا اور اس پر مٹی ڈالنا ضروری ہے؟
- ۱۶۹ عورت کی تدفین کے وقت پردہ کرنا۔

باب اہداء الثواب للمیت (۱۷۱-۲۲۵)

[ایصال ثواب کا بیان]

(اس مسئلے کے اکثر مسائل بحوالہ (ص ۴۵۱ تا ۴۸۳) میں مسند و دعوت کے مرکزی عنوان کے تحت آچکے ہیں، یہ باب درجہ اولیات اس کا ترجمہ ہے)

- ۱۷۲ میت کے ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی
- ۱۷۳ ایصال ثواب کے لیے میت کے گھر جمع ہونا۔
- ۱۷۶ عورتوں کا جمع ہو کر ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا
- ۱۷۷ ایصال ثواب کے لیے ختم قرآن کی مجلس رکھنا
- ۱۷۸ ایصال ثواب کے لیے صرف سورۃ انعام کی تلاوت کو خاص کرنا۔
- ۱۸۰ ماں باپ کے انتقال پر بالغ لڑکا لڑکی کا ان کے پاس تلاوت کرنا
- ۱۸۱ جمعہ کے بعد مرحوم کے لیے ختم قرآن
- ۱۸۲ غیر محرم میت کے پاس عورتوں کا جمع ہونا
- ۱۸۳ دفن کے بعد سر اور پیر کی جانب سورۃ بقرہ کی آیات پڑھنا
- ۱۸۵ بعد دفن میت کے سر ہانے اور پائنتی سورۃ بقرہ کی ابتدائی و آخری آیات پڑھنے کا حکم
- ۱۸۸ تدفین کے بعد قبر پر فاتحہ پڑھنے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟
- ۱۸۹ قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا
- ۱۹۰ قبرستان میں قبر کے سامنے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

- ۱۹۱ ﴿میت کے لیے ایصالِ ثواب کا افضل طریقہ اور دعاء میں ہاتھوں کا اٹھانا﴾
- ۱۹۱ ﴿میت کے دفن کے بعد قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا﴾
- ۱۹۲ ﴿نماز جنازہ کے بعد اور قبر پر دعاء مانگنا، اگر بتی جلتا اور دفن کے بعد ۳۰ قدم پر دعاء کرنا﴾
- ۱۹۴ ﴿تدفین کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا﴾
- ۱۹۵ ﴿ایضاً﴾
- ۱۹۶ ﴿تا بالغ بچوں کے ایصالِ ثواب کے لیے تا بالغ بچوں کو کھانا﴾
- ۱۹۸ ﴿میت کے ایصالِ ثواب کے لیے حج کروانا﴾
- ۲۰۰ ﴿جنازہ کی نماز کے بعد دعاء اور ایصالِ ثواب کی بعض صورتوں کا حکم﴾
- ۲۰۳ ﴿خاتمہ کا مقصد اور اس کے کھانے کے مستحق کون ہیں ؟﴾
- ۲۰۴ ﴿تدفین و ایصالِ ثواب کے چار مسائل﴾
- ۲۰۸ ﴿دفن کے بعد قبر پر اذان دینے کی کوئی اصل نہیں﴾
- ۲۱۰ ﴿میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا﴾
- ۲۱۳ ﴿تدفین کے بعد قبر پر اذان دینے کا حکم﴾
- ۲۱۴ ﴿چالیس قدم پر فاتحہ خوانی﴾
- ۲۱۵ ﴿خود کشی کرنے والے کے لیے دعائے مغفرت کرنا﴾
- ۲۱۹ ﴿غیر مسلموں کی دمی جوئی رقم سے ایصالِ ثواب کرنا﴾
- ۲۱۹ ﴿نماز جنازہ کے بعد قبرستان سے باہر نکل کر اور گھر کے دروازے پر فاتحہ پڑھنا﴾
- ۲۱۸ ﴿جنازہ کے گدے مسجد میں دینا اور متولیان مسجد کا ان کو کرایہ پر دینا﴾
- ۲۲۰ ﴿قرآن خوانی کا ایک طریقہ﴾
- ۲۲۱ ﴿ایصالِ ثواب کے لیے دیے ہوئے کویں کے پانی کا بیت الخلاء وغسلِ خاصہ میں استعمال﴾
- ۲۲۲ ﴿قبر پر قرآن مجید کی تلاوت﴾
- ۲۲۳ ﴿میت کے رشتہ داروں کا میت کے گھر سوا ما تک بیٹھنے کے لیے جانا﴾

۲۲۳ میت کے گھر مقبرتوں میں جا کر تلاوت کرنا اور اس پر غرض لینا۔

باب التعزیه (۲۲۷-۲۳۲)

[تعزیت کا بیان]

۲۲۸ پردیس میں انتقال پر اعلان کرنا اور میت کے گھر جمع ہونا۔

۲۳۱ عورتوں کے لیے میت والے گھر جانا۔

باب ما يتعلق بالزيارة والقبر والمقابر (۲۳۳-۲۶۹)

[زیارت، قبر اور مقابر کا بیان]

۲۳۴ قبرستان و مزار پر جانا سنت ہے یا مستحب؟

۲۳۵ زیارت قبر اور ایصالِ ثواب۔

۲۳۸ قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا۔

۲۳۸ ہندو مسلم سب کو میت کا مت دکھانا۔

۲۳۹ عورتوں کا قبرستان جانا۔

۲۴۰ میت کے پڑوسیوں یا رشتہ داروں کی طرف سے تدفین میں آنے والے مہمانوں کو کھانا کھانا۔

۲۴۱ میت کی تجہیز و تکفین کے بعد کھانا کھانا۔

۲۴۲ بھاتی کا کھانا اور فاتحہ پڑھنا اور پڑھانا۔

۲۴۳ میت کے مال میں سے کھانے کا انتظام کرنا۔

۲۴۳ مرد و بچہ کی تدفین قبرستان کے بیچ میں کرنا۔

۲۴۵ قبرستان میں جنگلی قبر کھود کر رکھنا۔

۲۴۶ قبرستان میں غیر مذہبی، مستورا حال یا غیر ملکی میت کو دفنانے کا حکم۔

۲۵۰ لکھنوی قبر افضل ہے۔

- ۲۵۲ اگر قبر و ضحیٰ جائے تو اس پر دوبارہ مٹی ڈالنا جائز ہے۔
- ۲۵۳ قبر کو دوبارہ استعمال کرنے کے لیے کتنی مدت بعد کھول سکتے ہیں؟
- ۲۵۳ ایک قبر میں دوسرے میت کو دفنانے کی مدت.....
- ۲۵۴ اولیاء اللہ کے بدن کو بھی قبر کی مٹی نہیں کھاتی.....
- ۲۵۵ میت کو دفنانے کے لیے اپنے آبائی وطن لے جانا.....
- ۲۵۶ اگر مرنے والا خواب میں آکر کہے کہ مجھے دوسری قبر میں منتقل کر دو.....
- ۲۵۷ قبر پر پھول اور درخت کی سبز شاخ ڈالنا.....
- ۲۵۹ قبروں پر درخت کی شاخ کاڑنا کیسا ہے؟.....
- ۲۵۹ قبر پر پھول چڑھانا اور دھونی دینا.....
- ۲۶۰ مخصوص قبرستان میں دوسروں کو حق تدفین دینا اور قبرستان کو بمبار کرنا.....
- ۲۶۳ کیا بڑے قبرستان میں تدفین کی زیادہ فضیلت ہے؟.....
- ۲۶۳ باہر سے مٹی لاکر قبر پر ڈالنا، تاکہ قبر تازہ معلوم ہو.....
- ۲۶۵ قبر کی پوری مٹی کو ڈالنا ضروری ہے؟ قبر کی اونچائی کتنی ہونی چاہیے؟.....
- ۲۶۶ قبر پر پانی چھڑکنا.....
- ۲۶۷ میت کی قبر کی لمبائی اور چوڑائی کی کوئی مقدار متعین ہے؟.....
- ۲۶۷ میت کے چوٹی صندوق میں لوہے کی کیل لگانا.....
- ۲۶۹ میت کو صندوق میں رکھے بغیر دفن کرنا.....

باب الشہید (۲۷۱-۲۷۵)

[شہداء کا بیان]

- ۲۷۲ کیا گاڑیوں کے حادثے میں مرنے والے شہید ہیں؟.....
- ۲۷۳ قومی فسادات میں مرنے والے مسلمان اخروی شہید ہیں.....

کتاب الزکاة (۲۷۷-۵۹۹)

باب وجوب الزکاة (۲۷۸-۳۶۴)

[وجوب زکاة کا بیان]

- ۲۷۹ ﴿زکوٰۃ کس پر فرض ہوتی ہے اور کون سی چیز پر فرض ہوتی ہے؟﴾
- ۲۸۳ ﴿جس شخص کے پاس صرف چھ تولہ سونا ہو، اس پر زکوٰۃ فرض نہیں﴾
- ۲۸۳ ﴿جس میں فقراء کا فائدہ ہو، اس انصاب کا اعتبار ہوگا﴾
- ۲۸۵ ﴿استعمالی رکشے پر زکوٰۃ کا حکم﴾
- ۲۸۶ ﴿اولاد کو بد یہ کیے ہوئے زیورات کی زکوٰۃ﴾
- ۲۸۸ ﴿اولاد کو بد یہ کیے ہوئے زیورات کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟﴾
- ۲۸۹ ﴿نا بالغ اولاد کو زیورات بد یہ کرنے پر زکوٰۃ کا حکم﴾
- ۲۹۰ ﴿جس کے پاس صرف پانچ تولہ سونا ہو، اس پر زکوٰۃ واجب نہیں﴾
- ۲۹۲ ﴿شادی میں بہو کو دیے گئے زیورات - جو عرصہ تک ساس کے قبضہ میں تھے - کی زکوٰۃ کا حکم﴾
- ۲۹۳ ﴿شادی کے موقع پر لڑکی کو دیے جانے والے سونے کی زکوٰۃ کا حکم﴾
- ۲۹۵ ﴿شے مہربوب میں قبضہ نہ کیا ہو تو اس پر زکوٰۃ کا حکم﴾
- ۲۹۶ ﴿آدھا تولہ سونا اور پانچ سو روپے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟﴾
- ۲۹۷ ﴿آدھا تولہ سونا اور تھوڑی چاندی ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟﴾
- ۲۹۷ ﴿سود یا زکوٰۃ کی رقم کا دوسری رقم کے ساتھ خلط ملط کر لینا﴾
- ۲۹۸ ﴿زکوٰۃ میں قرض کو نہ کیا جائے گا﴾
- ۲۹۹ ﴿گمراہ پر دیے ہوئے مکان اور غنہ تعمیر کردہ مکان میں زکوٰۃ کا حکم﴾

- ۳۰۰ بہ نسبت تجارت خریدی ہوئی زمین پر زکوٰۃ کا دیوب ۳۰۰
- ۳۰۱ سونے کے ساتھ کچھ رقم ہو تو چاندی کے نصاب کا اعتبار کیوں کیا جاتا ہے؟ ۳۰۱
- ۳۰۱ تین چار تولہ سونا کے ساتھ گھر میں ضروری خرچ کی رقم ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی؟ ۳۰۱
- ۳۰۲ تیس سال سے بینک میں تھوڑی تھوڑی جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ کا حکم ۳۰۲
- ۳۰۵ نقد رقم اور نصاب سے زائد سونے پر دیوب زکوٰۃ کا شرعی حکم ۳۰۵
- ۳۰۵ غیر موجود مشترکہ رقم پر دیوب زکوٰۃ کا شرعی حکم ۳۰۵
- ۳۰۶ غیر استعمالی برتن اور پندرہ تولہ زیورات پر زکوٰۃ کا شرعی حکم ۳۰۶
- ۳۰۹ سونے میں زکوٰۃ کا نصاب اور دو تین تولہ سونے پر زکوٰۃ کا حکم ۳۰۹
- ۳۱۰ مال مستفاد کو اصل مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ نکالی جائے ۳۱۰
- ۳۱۱ نصاب پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی ۳۱۱
- ۳۱۲ تجارت میں حاصل ہونے والی منافع کی رقم پر سال کا گزرنا شرط نہیں ۳۱۲
- ۳۱۲ مفروض ہو جانے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہ رہی، پھر صاحب نصاب بن گیا، تو اس پر سوا سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی ۳۱۲
- ۳۱۳ قبل زکوٰۃ اموال میں قرض کو مٹھا کیا جائے گا ۳۱۳
- ۳۱۴ قرض کو مال زکوٰۃ سے وضع کیا جائے گا ۳۱۴
- ۳۱۵ گھریلو اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم ۳۱۵
- ۳۱۶ مشینری پر زکوٰۃ کا حکم ۳۱۶
- ۳۱۷ کسی کے پاس بارہ تولہ سونا ہو اور تین تولہ کی قیمت کے برابر قرض ہو تو قرض زکوٰۃ ادا کرے ۳۱۷
- ۳۱۷ رکشا پر زکوٰۃ ۳۱۷
- ۳۱۹ نقد و شیعریز میں زکوٰۃ ۳۱۹
- ۳۲۱ بینک وغیرہ میں جمع شدہ رقم بہ قدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ۳۲۱
- ۳۲۳ زکوٰۃ کے متعلق چند سوالات ۳۲۳

- ۳۲۷ کسی کے پاس سونے کے ساتھ کچھ نقد بھی ہو، تو زکوٰۃ دونوں پر ہوگی یا کسی ایک پر؟
- ۳۲۸ کرایہ پر دی ہوئی زمین میں، زکوٰۃ زمین کی قیمت پر واجب ہوگی یا کرایہ پر؟
- ۳۲۹ واموں میں استعمال شدہ سونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟
- ۳۳۰ حادثے کی بناء پر ملنے والے سرکاری معاوضہ پر سود و زکوٰۃ کا حکم
- ۳۳۱ حج کی نیت سے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟
- ۳۳۲ اولاد کی کمائی سے زکوٰۃ وغیرہ کون ادا کرے؟
- ۳۳۳ والد کو آمدنی کا مالک بنائے، تو زکوٰۃ وغیرہ کی ذمہ داری والد پر ہوگی
- ۳۳۴ کسی کے پاس دس تولہ سونا ہو اور تین تولے کی قیمت کے برابر قرض ہو
- ۳۳۵ ایضاً
- ۳۳۶ زکوٰۃ مکان کی آمدنی پر ہے، قیمت پر نہیں
- ۳۳۷ کپتنی کے شیرازی زکوٰۃ
- ۳۳۸ پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم
- ۳۳۹ پراویڈنٹ فنڈ اور عیشین پر زکوٰۃ کا حکم
- ۳۴۰ سرکاری ملازم کی ہوئی تنخواہ۔ جو پیگ میں جمع ہو۔ پر وجوب زکوٰۃ کا حکم
- ۳۴۱ زکوٰۃ اور شیرازی کے چند مسائل
- ۳۴۲ ۶ تولہ سونا اور نقد ۵۰۰ روپے پر زکوٰۃ کا حکم
- ۳۴۳ زکوٰۃ، سود اور شیرازی کے چند مسائل
- ۳۴۴ کرایہ پر دیا ہوا مکان نصاب میں شمار ہوگا یا نہیں؟

باب الزکاة فی الذهب والفضة والفلوس (۳۶۵-۳۷۳)

[سونا، چاندی، اور نوٹ پر زکوٰۃ]

- ۳۶۶ چورے سونے میں زکوٰۃ ہے یا نصاب سے زائد حصے میں؟

- ۳۶۷ ﴿قرض کی زکوٰۃ واجب ہے﴾
- ۳۶۸ ﴿بینک بینکس کے ساتھ قرض ہو تو زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے؟﴾
- ۳۶۹ ﴿زیور کی زکوٰۃ میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟﴾
- ۳۶۹ ﴿سونے چاندی میں بازاری قیمت کا اعتبار﴾
- ۳۷۰ ﴿پندرہ اور میں تولی کی زکوٰۃ کا حساب﴾
- ۳۷۱ ﴿چاندی کا نصاب گرام کے اعتبار سے﴾
- ۳۷۲ ﴿شوائع کے نزدیک استعمالی زیورات پر زکوٰۃ کا حکم﴾

باب فی العشر والخراج (۳۷۵-۳۹۰)

[عشر و خراج کا بیان]

- ۳۷۶ ﴿زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ﴾
- ۳۷۸ ﴿ہندوستانی زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم﴾
- ۳۷۹ ﴿پیداوار کی زکوٰۃ میں قرض منہا نہیں کیا جائے گا﴾
- ۳۸۱ ﴿اجارہ کی زمین میں عشر کا حکم﴾
- ۳۸۳ ﴿زمین کی پیداوار پر عشر کون نکالے گا؟﴾
- ۳۸۳ ﴿عشر نکالنے میں خرچ منہا نہیں کیا جائے گا﴾
- ۳۸۳ ﴿عشر نکالنے میں گھر کی ضرورت میں استعمال ہونے والے غلام و دین کو خرچ کیا جائے گا؟﴾
- ۳۸۵ ﴿زمین کی پیداوار سے عشر نکالنے کا طریقہ﴾
- ۳۸۶ ﴿اگر پیداوار کی قیمت گھر میں خرچ ہو جائے؟﴾
- ۳۸۶ ﴿عشر کس پیداوار میں اور کس زمین میں واجب ہے؟﴾
- ۳۸۸ ﴿لیموں کی کھیتی پر عشر کا حکم﴾
- ۳۸۹ ﴿ہندوستانی کھیتی پر زکوٰۃ کا حکم﴾

باب اداء الزکاة (۳۹۱-۴۰۰)

[زکاة کی ادائیگی کا بیان]

- ۳۹۲ شوہر کے مال سے عورت کا اپنی زکوة تھوڑا تھوڑا کر کے نکالنا
- ۳۹۳ زکوة تھوڑی تھوڑی کر کے ایک مدت تک دیتے رہنا
- ۳۹۴ مکمل زکوة کے لیے زکوة و صدقات کی رقم زیادہ مدت تک اپنے پاس روکے رکھنا
- ۳۹۵ سال ختم ہونے کے باوجود زکوة کی رقم بچ جائے تو اس کا کیا کرنا چاہیے
- ۳۹۶ صدقہ کی نیت سے الگ کردہ پیسوں پر زکوة کا حکم
- ۳۹۷ زکوة کی رقم کو ایک سال سے زائد عرصہ تک روکے رکھنا
- ۳۹۸ ایک سال سے زائد رقم روکے رکھنے والے ادارے میں زکوة کی رقم جمع کرنا
- ۳۹۹ زکوة کی رقم کئی سال تک جمع کر کے پھر ادا کرنا
- ۴۰۰ ادارہ کے منتظمین کا اس سال کی زکوة دوسرے سال استعمال کرنا
- ۴۰۱ زکوة کی رقم کو سال بھر روکے رکھنے کا حکم
- ۴۰۲ زکوة میں قطعی نیت ضروری ہے، زکوة کہہ کر دینا ضروری نہیں
- ۴۰۳ زکوة کی رقم ہستی کے مستحقین کو نہ دے کر دوسری جگہ دینا
- ۴۰۴ زکوة کی ادائیگی میں غریب کا خیال رکھنا ضروری ہے
- ۴۰۵ مکاتب اور دارالعلوم میں زکوة کی رقم استعمال کرنا
- ۴۰۶ مستحق زکوة کو مالک بنائے بغیر اس کے کام میں زکوة کی رقم ادا کرنا
- ۴۰۷ قیصر دینے سے پہلے طالب علم کی زکوة کو کاٹ لینا
- ۴۰۸ مستحق شخص کا زکوة کی رقم لے کر اپنے غیر مسلم نوکر کو تنخواہ دینا
- ۴۰۹ زکوة کی رقم مستحق کو دینے کے بعد واپس لے کر کسی کے پاس جمع کر دینا
- ۴۱۰ زکوة، صدقہ فطر اور سود وغیرہ کی رقم کو غریبوں کے علاج میں استعمال کرنا

- ❁ زکوٰۃ و صدقات سے چلنے والے دوا خانے سے مال داروں کے فائدہ اٹھانے کا حیلہ ۴۱۶
- ❁ بلیئیر دوا خانے میں ہر ایک کے لیے فیس رکھنے کا شرعی حکم ۴۱۸
- ❁ زکوٰۃ صدقات اور سود کی رقم دوا خانے میں استعمال کرنے کا شرعی حکم ۴۱۹
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے دوائیاں خرید کر غرباء میں تقسیم کرنا ۴۲۰
- ❁ مستحق شخص کا زکوٰۃ لے کر کسی دوسرے مستحق کو دینے کا شرعی حکم ۴۲۲
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے حاجت مندوں کا قرض ادا کرنا ۴۲۳
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے کسی غریب کو کوئی چیز خرید کر دینا ۴۲۵
- ❁ ایک ہی شخص کو نصاب کے بقدر زکوٰۃ کا مال دے دینا ۴۲۵
- ❁ صدقے کے پیسے دینے کے بجائے خرید کر کوئی دوسری شے دینا ۴۲۷
- ❁ وکیل کا غیر مستحق کو زکوٰۃ دینا ۴۲۷
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے شیئ زخیرہ کر اس کا نفع غریبوں میں تقسیم کرنا ۴۲۸
- ❁ زکوٰۃ کے پیسوں سے دینی کتابیں خریدنا کیسا ہے ۴۳۰
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے کتابیں چھپوانا ۴۳۱
- ❁ زکوٰۃ کی ادائیگی کے وکیل کا حکم ۴۳۱
- ❁ غیر مستحق کے لیے زکوٰۃ بھیجی گئی ہو تو کیا وہ کسی مستحق کو بذات خود دے سکتا ہے؟ ۴۳۲
- ❁ زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کب کرنی چاہیے؟ ۴۳۳
- ❁ زکوٰۃ کی رقم روپیوں کی شکل میں دینا ضروری نہیں ۴۳۴
- ❁ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے وکیل بنانا جائز ہے ۴۳۴
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے غریبوں کے لیے مکانات تعمیر کروانا ۴۳۵
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے سامان خرید کر غریب کو دینا ۴۳۵
- ❁ غریب کے لیے مکان یا سامان خریدنے میں زکوٰۃ کی کتنی رقم لگا سکتے ہیں؟ ۴۳۶
- ❁ زکوٰۃ کی رقم سے غریب بچوں کی فیس ادا کرنا ۴۳۶

- ۴۳۸ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے غریب کی نابالغ اولاد کے لیے کپڑے خریدنا﴾
- ۴۳۸ ﴿زکوٰۃ کے وکیل کی بددیانتی سے موبائل کو باخبر کرنا﴾
- ۴۳۸ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے ان حضرات کی تنخواہ ادا کرنا، جو اپنا سارا وقت زکوٰۃ کی رقم غریبوں تک پہنچانے میں لگاتے ہیں﴾
- ۴۴۲ ﴿مردم کی جانب سے زکوٰۃ ادا کرنا﴾
- ۴۴۳ ﴿کسی کے مد زکوٰۃ باقی ہو اور انتقال ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا نہیں؟﴾
- ۴۴۳ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے اہم صاحب کو تنخواہ دینا﴾
- ۴۴۳ ﴿صدقات کے ایک مد کی رقم دوسرے مد میں بطور قرض لینا﴾
- ۴۴۵ ﴿ادارے کے مکان کی تعمیر کے لیے زکوٰۃ کی رقم بطور قرض لینا﴾
- ۴۴۶ ﴿زکوٰۃ اور صدقات کی رقم بطور قرض لینا﴾
- ۴۴۹ ﴿زکوٰۃ و سود کی رقم دینے وقت نیت کافی ہے﴾
- ۴۴۹ ﴿رشوت کا استعمال ذاتی ضروریات میں﴾
- ۴۴۹ ﴿سود کی رقم بالارادہ حاصل کر کے غریبوں کو دینا﴾
- ۴۴۹ ﴿پنی ایف سے ملنے والی رقم کا استعمال جائز ہے؟﴾
- ۴۵۴ ﴿زکوٰۃ اور سود کے پیسے بطور قرض کسی کو دینا﴾
- ۴۵۵ ﴿زکوٰۃ کی رقم مقروض کو دے کر، قرض وصول کرنا﴾
- ۴۵۶ ﴿زکوٰۃ کے روپے مصارف زکوٰۃ میں دینا ضروری ہے﴾
- ۴۵۸ ﴿وکیل کا موبائل کی رقم استعمال کر لینے کے بعد اپنی رقم سے صدقہ ادا کرنا﴾
- ۴۵۹ ﴿سال کے پورا ہونے پر زکوٰۃ کس حساب سے کتنی ادا کی جائے؟﴾
- ۴۶۰ ﴿زامیہ کے ”کوچوں“ کو ہندوستان کے ”روپیوں“ میں تبدیل کر کے زکوٰۃ ادا کرنا﴾
- ۴۶۰ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے مستحقین کے لیے گھر تعمیر کرنا اور ان سے ان گھروں کے اشرفی امور کا خرچ وصول کرنا﴾

- ۴۶۳ غزنی کا زکوٰۃ لینے والے آدمی کی دعوت قبول کرنا اور کھانا چاکر ہے یا نہیں؟
- ۴۶۴ روزانہ کے منافع پر زکوٰۃ ادا کرنا کافی ہے؟
- ۴۶۵ پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا چاکر ہے یا نہیں؟
- ۴۶۶ مستدار واجب سے زیادہ رقم دے دی ہو تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟
- ۴۶۷ غریب شوہر کا زکوٰۃ کے پیسوں سے اپنی مال واریہ کی کا علاج کروانا۔
- ۴۶۸ زکوٰۃ کے وکیل کا زکوٰۃ کی رقم میں حیلہ کرنا۔

باب مصارف الزکاة (۴۷۱-۴۶۳)

[زکوٰۃ کے مصارف کا بیان]

- ۴۷۲ زکوٰۃ میں حیلہ کر کے مؤمن و اساتذہ کے مکانات بنانا۔
- ۴۷۳ بلا ضرورت حیلہ کر کے زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں۔
- ۴۷۵ کسی دین دار محتاج شخص کی مدد کے لیے زکوٰۃ کی رقم میں حیلہ کرنا۔
- ۴۷۵ زکوٰۃ و صدقہ کی رقم سے طلبہ کی فیس ادا کرنا۔
- ۴۷۶ صاحب نصاب کو زکوٰۃ دینا۔
- ۴۷۷ بینک میں جمع کردہ زکوٰۃ پر ملنے والے سود کا حکم۔
- ۴۷۹ زکوٰۃ اور سود کی رقم اپنی بہنوں کو دینا۔
- ۴۸۰ اپنی محتاج اولاد کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟
- ۴۸۱ صاحب استطاعت باپ کی بالغ اولاد کو زکوٰۃ کی حق دار ہے یا نہیں؟
- ۴۸۲ زکوٰۃ کھانے والے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا۔
- ۴۸۳ جس کے ذمے بینک کا قرض ہو، اس کو زکوٰۃ دینا۔
- ۴۸۴ زکوٰۃ کی رقم سے آمدورفت کا خرچ نکالنا۔
- ۴۸۶ ۳۵ ریگہ زمین کا مالک بھی زکوٰۃ کا مستحق ہو سکتا ہے۔

- ۳۸۷ ﴿قرض ادا کرنے کے لیے زکوٰۃ مانگنا جائز ہے﴾
- ۳۸۸ ﴿۴۰ ریگہ زمین کا مالک بھی زکوٰۃ کا مستحق ہو سکتا ہے﴾
- ۳۸۹ ﴿صدقات کی رقم ترجیحی بنیاد پر کہاں خرچ کی جائے؟﴾
- ۳۹۰ ﴿غریب طلبہ و فیس کی ادائیگی کے لیے زکوٰۃ کی رقم دینا﴾
- ۳۹۲ ﴿مدارس میں زکوٰۃ و صدقات کی رقم لینا﴾
- ۳۹۲ ﴿سادات کو زکوٰۃ دینے کا حکم﴾
- ۳۹۳ ﴿سادات کو زکوٰۃ دینا﴾
- ۳۹۵ ﴿ایسی سیدہ عورت کو زکوٰۃ دینا، جس کا شوہر غیر سید ہو﴾
- ۳۹۶ ﴿جوا اور چوری سے اپنی ضرورت کی تکمیل کرنے والے سادات کو زکوٰۃ دینا﴾
- ۳۹۷ ﴿جس کی ملکیت میں ۶۰ ٹنلوہ چاندی ہو اس کو زکوٰۃ دینے کی صورت کیا ہوگی؟﴾
- ۳۹۸ ﴿زیورات و زمین کی مالک بیوہ عورت کا بیوہ خذ سے قرض ادا کرنا﴾
- ۳۹۹ ﴿مدارس میں مال داروں کے نابالغ بچوں پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا﴾
- ۵۰۰ ﴿نابالغ لڑکے کا زکوٰۃ و فطرہ کی رقم لینا﴾
- ۵۰۰ ﴿مدارس میں زکوٰۃ کی رقم مدت و راز تک جمع رکھنا مناسب نہیں﴾
- ۵۰۰ ﴿زکوٰۃ میں حیلہ و تمسک کا طریقہ﴾
- ۵۰۱ ﴿مدارس میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنے کے لیے حیلہ کرنے کا طریقہ﴾
- ۵۰۲ ﴿زکوٰۃ کی رقم کے حیلہ میں امام یا مؤذن کی تخصیص کی وجہ﴾
- ۵۰۲ ﴿ضرورت مند بستی میں زکوٰۃ کے پیسے خرچ کرنے کے لیے حیلہ کرنا﴾
- ۵۰۳ ﴿کیا حیلہ کا طریقہ قرون اولیٰ میں تھا؟﴾
- ۵۰۳ ﴿مدارس میں زکوٰۃ دینے سے علم دین کی مدد کا بھی ثواب حاصل ہوگا﴾
- ۵۰۶ ﴿زکوٰۃ اور سودی رقم سے مسجد کے لیے بیت الخلاء بنانا جائز ہے؟﴾
- ۵۰۷ ﴿اسکول میں زکوٰۃ دینا﴾

- ۵۰۹ اسکول میں صدقہ دینا ثواب کا ذریعہ ہے یا نہیں؟
- ۵۱۲ زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ میں پٹکھا لگانا
- ۵۱۳ مدرسہ میں روپیہ دینے کی منت مانی ہو کیا غرابا کو دے سکتے ہیں؟
- ۵۱۴ کیا یہ سب افراد زکوٰۃ کے مستحق ہیں؟
- ۵۱۷ زکوٰۃ اور سودی رقم مسافر خانہ کی تعمیر میں استعمال کرنا۔
- ۵۲۰ طالب علم کو زکوٰۃ دینا۔
- ۵۲۳ زکوٰۃ اور صدقات کی رقم سے غیر منقولہ جائیداد خرید کر آمدنی کو مستحقین پر خرچ کرنا۔
- ۵۲۵ زکوٰۃ اور صدقہ کی رقم کا مدرسے کے تعمیری کام میں استعمال کرنا اور تنخواہ دینا۔
- ۵۲۶ زکوٰۃ اور صدقہ کی رقم کا حیلہ کر کے تعمیری کام میں استعمال کرنا۔
- ۵۲۷ زکوٰۃ وغیرہ کی رقم سے مدرسہ کی سالانہ رپورٹ بھیجنا۔
- ۵۲۸ عبادت خانہ کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا۔
- ۵۲۹ غریب آدمی کو مکان بنانے کے لیے زکوٰۃ کی رقم دینا۔
- ۵۳۰ مضاربہ زکوٰۃ کیا ہیں اور مدارس میں زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟
- ۵۳۳ ایسے مسکین کو زکوٰۃ دینا، جس کے پاس ایک دن کے گدراں کا انتظام ہو۔
- ۵۳۴ صدقہ کے مال کا مصرف اور لفظ کا حکم، مدیون کو لفظ دینا۔
- ۵۳۶ دو سو روپیہ ماہوار اور پچیس پائے والے امام کو زکوٰۃ دینا۔
- ۵۳۸ بینک کی سودی رقم اور زکوٰۃ سے چلتے والے ہسپتال سے امیروں کا فائدہ اٹھانا۔
- ۵۳۸ زکوٰۃ کی رقم کا مصرف کیا ہے؟
- ۵۳۹ مضاربہ زکوٰۃ قراء و مساکین ہیں۔
- ۵۴۲ غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا۔
- ۵۴۲ اسلام کی دعوت پہنچانے میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا۔
- ۵۴۲ زکوٰۃ کی رقم سے غریب علاقوں میں مسجد یا مدرسہ تعمیر کرنا۔

- ۵۴۳ ﴿زکوٰۃ کی رقم دور کے ممالک میں بھیجنا﴾
- ۵۴۳ ﴿زکوٰۃ کا زیادہ حق دار کون ہے؟﴾
- ۵۴۴ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے اساتذہ کو تحوٰہ دینا﴾
- ۵۴۴ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے مدرس کی تحوٰہ ادا کرنا﴾
- ۵۴۵ ﴿علماء کو صدقہ دینا جائز ہے یا نہیں؟﴾
- ۵۴۶ ﴿زکوٰۃ اور صدقہ واجب کا مصرف ایک ہی ہے﴾
- ۵۴۷ ﴿قبرستان کی چسار دیواری میں زکوٰۃ کی رقم کا استعمال﴾
- ۵۴۸ ﴿قبرستان کا احاطہ کرنے میں زکوٰۃ اور صدقہ واجب کی رقم صرف کرنا﴾
- ۵۴۹ ﴿زکوٰۃ کے پیسے قبرستان میں استعمال کرنا جائز نہیں﴾
- ۵۵۰ ﴿مدرس کے پیسے بطور قرض، قبرستان میں استعمال کرنا﴾
- ۵۵۰ ﴿زکوٰۃ کی رقم کا حیلہ کر کے مسجد کی تعمیر میں استعمال کرنا بہتر نہیں﴾
- ۵۵۱ ﴿مستحق زکوٰۃ کا زکوٰۃ کی رقم سے جیب [گاڑی] خریدنا﴾
- ۵۵۳ ﴿زکوٰۃ کی رقم لینے کے بعد زکوٰۃ دینے والے کو واپس دینا﴾
- ۵۵۳ ﴿زکوٰۃ لینے کے لیے حیلہ کرنا﴾
- ۵۵۴ ﴿شوہر کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے، اگرچہ اس کی بیوی صاحب نصاب ہو﴾
- ۵۵۴ ﴿جو خاتون زکوٰۃ کی مستحق نہ ہو، اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں﴾
- ۵۵۵ ﴿زکوٰۃ کی رقم ادارہ چلانے میں اور ملازمین کی تحوٰہوں میں صرف کرنا﴾
- ۵۵۶ ﴿گاؤں کی رضا کارانہ تنظیموں میں زکوٰۃ، صدقہ، فطرہ اور سو کی رقم دینا﴾
- ۵۵۶ ﴿زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ میں پانی کی موٹر خریدنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز صاحب نصاب شخص اس موٹر کے پانی کو استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟﴾
- ۵۵۷ ﴿مستحقین کام کے لیے بھیجے گئے پیسے دوسرے مصرف میں استعمال کرنا درست نہیں﴾
- ۵۶۰ ﴿زکوٰۃ کی رقم پر قبضہ کے بعد مستحق کو ہر طرح کا تصرف حاصل ہوتا ہے﴾

باب صدقة الفطر (۵۶۳-۵۷۲)

[صدقة الفطر کا بیان]

- ۵۶۳ ① یتیم پر صدقۃ الفطر کا حکم
- ۵۶۵ ② زائد کپڑے یا برتن ہوں تو صدقۃ الفطر اور قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟
- ۵۶۵ ③ بڑے مکان کا ضرورت سے زائد آدھا حصہ نصاب صدقۃ الفطر میں داخل ہوگا یا نہیں؟
- ۵۶۶ ④ زکوٰۃ قربانی اور صدقۃ فطر کی قضا
- ۵۶۸ ⑤ صدقۃ فطر کی مقدار
- ۵۶۹ ⑥ درہم و دینار کا وزن
- ۵۶۹ ⑦ صدقۃ فطر میں مکئی کا دینا اور اس کی مقدار

باب الصدقات النافلة (۵۷۳-۵۸۶)

[صدقات نافلہ کا بیان]

- ۵۷۳ ① نفلی صدقہ سید کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟
- ۵۷۵ ② مین جانور کا صدقہ افضل ہے یا اس کی قیمت کا؟
- ۵۷۶ ③ کیا صدقہ نافلہ ضروری ہے اور اس کی مقدار کیا ہے؟
- ۵۷۷ ④ دین دار محتاج مسلمان کا تعساون افضل ہے یا نفلی حج؟
- ۵۷۹ ⑤ مقروض کا اپنی حیثیت سے بڑھ کر صدقہ کر کے رجوع کرنا
- ۸۸۲ ⑥ مال دار طالب علم کا ایصالِ ثواب کی رقم سے خریدی گئی کتاب لینا
- ۵۸۳ ⑦ گھر کے افتتاح کے وقت قریبی رشتہ داروں کو بلانا ضروری نہیں

متفرقات الزکاة (۵۸۷-۵۹۹)

[زکاة کے متفرق مسائل]

- ۵۸۸ ﴿زکوة نہ دینے والے کی دنیاوی اور آخروی سزا﴾
- ۵۸۸ ﴿زکوة واجب نہ ہونے کے باوجود استیفاء زکوة نکالنا﴾
- ۵۸۹ ﴿تبلیغی اجتماع کے لیے جمع کی گئی رقم سے پیسی ہوئی رقم کا حکم﴾
- ۵۹۰ ﴿خریدے ہوئے گھر میں مدفون سونا ملا، تو وہ کس کا ہوگا؟﴾
- ۵۹۱ ﴿مقروض آدمی کا نقلی صدقہ دینا﴾
- ۵۹۳ ﴿مرحوم کے نام سے صدقہ دیتے ہوئے کس کی جانب سے نیت کی جائے؟﴾
- ۵۹۴ ﴿بہ قدر ضرورت مال رکھ کر باقی کو صدقہ کرنے کی اجازت ہے﴾
- ۵۹۷ ﴿کنز کا اطلاق کس مال پر ہوتا ہے؟﴾

تقریظ و تائید

حضرت مولانا مفتی سید مصلح الدین احمد بڑودوی القاسمی دامت برکاتہم

شیخ الحدیث و صدر مفتی: جامعہ اسلامیہ تعلیم الاسلام، ڈیوبڑی مرکز، یو۔ کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى.

دین اسلام ان تمام خصوصیات و خوبیوں کا حامل ہے، جو سابقہ ادیان میں موجود تھیں، اسی طرح ان تمام کمزوریوں اور کوتاہیوں سے پاک و صاف ہے، جو دوسرے مذاہب اور خود ساختہ ادیان میں تھیں اور ہیں، اس لیے ہر مذہب و ملت اور دین نے بغا طور پر دین اسلام کو اپنا مقابل و حریف سمجھ کر اس کی راہ رو کئے کی کوشش کی۔ چنانچہ اہل اسلام اور بالخصوص علماء دین نے مفتاح خداوندی کی تکمیل میں، دین کی حفاظت، دفاع اور نشر و اشاعت کے لیے ہر محاذ پر، ہر طرح کی قربانیاں دے کر اسلام کی حفاظت اور تبلیغ کا اہم فریضہ انجام دیا۔

اس وقت سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ موجودہ دور کی نوجوان نسل کو اسلام سے آشنا کیا جائے، اور جس طرح بھی ممکن ہو، انہیں اصلی و سچا اور پکا مسلمان بنایا جاوے، نسل جدید کو اسلام کی اساس سے روشناس کرائے، علمی فتنوں سے نجات دلائے، فقہ اسلامی کو فرسودہ اور ناقابل عمل کہہ کر مسترد کر دینے کی روش تبدیل کرائے اور فقہ اسلامی کی تخلیق جدید کے ذریعہ تفسیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ اور علم کلام سے اس کا رشتہ جوڑے۔

اہم فقہی مسائل بالخصوص جدید فقہی مسائل کا حل: امت مسلمہ کی ہر وقت اور ہر لمحہ بنیادی ضرورت رہی ہے، کیوں کہ فقہ عملی زندگی کے آداب و احکام کا نام ہے، اور ہر لمحہ مسلمانوں کے ساتھ یہ ضرورت لاحق ہے، لہذا اگر برو مشائخ و اساتین علم و فضل نے ہر دور میں اس دینی فریضہ پر پوری توجہ دی ہے، اور امت مسلمہ کی رہنمائی کے لیے، اور اس کو شرعی احکام سے آگاہ کرنے کے لیے درپیش مسائل و معاملات میں حضرات مفتیان کرام فتویٰ دیتے رہے ہیں، اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے یہ مبارک سلسلہ جاری ہے اور آئندہ بھی ان شاء اللہ جاری رہے گا۔

اس مبارک سلسلے کی ایک کڑی، حضرت مولانا مفتی احمد بیات صاحب رحمہ اللہ کے قلم سے صادر شدہ فتاویٰ ہیں، مفتی مجتبیٰ حسن قاسمی زیر مجاہدہ استاذ حدیث و فقہ: مدنی دار الترویج کرمائی، وایا پانولی، ضلع بھروچ، گجرات | موجودہ استاذ حدیث و فقہ: دار العلوم اسلامیہ ٹریڈ ماگلی والا، بھروچ | کی تحقیق و تخریج و تعلیقات کے ساتھ "فتاویٰ قلاچیہ" کے نام سے

ان فتاویٰ کا مطلوبہ شکل میں منظر عام پر آنا حضرت مفتی احمد بیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فخرزادہ اور جند حافلہ امجد بیات حفظہ اللہ تعالیٰ کی انتھک جدوجہد، پرتلاش مساعی، تہیکہ کا رچن منت ہے، دس جلدوں میں ان فتاویٰ کی مکمل متوقع ہے۔

حضرت مفتی احمد بیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک کامیاب مدرس، کتبہ مفتی مفتی تھے، ازہر ہندو اور علوم دینہ میں شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، شیخ الادب واللہ حضرت مولانا اعجاز علی، حضرت العلامہ محمد ابراہیم بلیاوی وغیرہ رحمہم اللہ سے علوم دینیہ کی تحصیل و تکمیل کی، اس کے بعد فقہ وحدیث کا عقیقہ علم رکھنے والے ہابر فن حضرت مفتی سید مہدی حسن شاہ جہاں پوری رحمۃ اللہ علیہ سے دارالافتاء میں داخل ہو کر فتاویٰ نویسی کی حقیقت و تمرین کی، بناء میں آپ کو فقہ و فتاویٰ میں ایک نمایاں مقام الحبيب ہوا، اور جرات کے معتمد مستند مفتیان کرام میں شامل ہوئے۔

فراغت کے بعد جامعہ اسلامیہ ذابھیل سے تدریسی خدمات کا آغاز کیا اور سترہ سال تک مختلف علوم و فنون کی کتابیں زیر تدریس رہیں، اس کے بعد دارالعلوم غلامی دارین، ترکہر نضال ہو کر تیس سال تک بناری شریف و دیگر علوم و فنون کی تدریس کی خدمت کے ساتھ بڑی عرق ریزی و جان فشانی کے ساتھ افتاء کا کام بھی انجام دیا، اور اس طویل مدت میں بڑی تعداد میں فتاویٰ تحریر کیے۔ میرے والد صاحب حضرت مفتی سید شمس الدین بڑووی رحمۃ اللہ علیہ سے انہوں نے جامعہ اسلامیہ ذابھیل میں پڑھا ہے، کئی مرتبہ خود انہوں نے اس کا تذکرہ فرمایا اور اس تدریس کے علاوہ جید علماء ہند، شجرات دینی تعلیمی بورڈ اور محکمہ شریعہ ہند کے اہم عہدوں پر فائز رہ کر عظیم دینی، ملی و اصلاحی خدمات بھی انجام دی ہیں۔

۱۹۶۲-۱۹۹۳ء میں مفکر ملت حضرت مولانا عبداللہ کاپوروی زیدت معالیہ حضرت مفتی احمد بیات صاحب وغیرہ کے ساتھ احقر کئی جامعہ اسلامیہ ذابھیل میں تدریسی خدمات کے دوران واپس قیام پذیر تھا، گاہے گاہے وہاں بعد نماز عصر کی مجلس میں ہم جمع ہوجاتے اور مختلف دینی و علمی موضوعات کے علاوہ حالات حاضرہ پر گفتگو دیتی، بہر حال حضرت مفتی احمد بیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت گونا گوں دینی، علمی و عملی کمالات و خوبیوں کی حامل تھی۔

اللہ تعالیٰ فتاویٰ کے اس مجموعے کو قبولیت سے نواز کر مرحوم کے لیے ذخیرہ آخرت بنائے، اور امت مسلمہ کو اس سے فیض یاب فرمائے، اور ان فتاویٰ کی ترویج، تطبیق، ترویج و ترویج میں علمی و تحقیقی تعاون کرنے والے اساتذہ کرام کو، نیز اہل بیت کے مراحل سے گذر کر منظر عام پر آنے تک میں جن حضرات نے کسی قسم کا بھی تعاون کیا ہو، ان تمام معاونین کو اجر جزیل عطا فرمائے۔ "امین دعاء اذن و از جملہ جہاں آمین باؤ"

فیض والسلام

سید صالح الدین احمد بڑووی القاسمی

خادم حدیث: جامعہ تعلیم الاسلام، ڈیویز بڑی مرکز، لہوے

۲۱ محرم الحرام ۱۴۳۸ھ

۲۲ اکتوبر ۲۰۱۶ء سنٹر

تقریباً و تاثر:

گرامی قدر حضرت مولانا اقبال محمد ٹنکاروی دامت برکاتہم (مہتمم و شیخ الحدیث: دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، ماٹلی والا، بھروچ)

الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على رسولہ الحبيب المصطفى، وعلى آله وصحبه ومن تبعه
الاتباع الأوفى، أما بعد!

فتویٰ کا سلسلہ عہد رسالت سے ہی شروع ہوتا ہے؛ اس لیے فتویٰ کی تاریخ بھی اتنی ہی قدیم ہے، جتنی خود
دین اسلام کی، البتہ فتویٰ دریافت کرنے اور فتویٰ دینے کے طریقے، ہر عہد کے تقاضے کے مطابق بدلتے رہے اور
فتاویٰ جمع کرنے کے طریقے بھی مختلف ہوتے رہے۔

عہد رسالت اور دور صحابہ میں فتاویٰ کا سلسلہ اکثر و بیشتر زبانی طور پر ہی چلتا رہا، جس طرح دیگر علوم و
معارف عموماً زبانی روایت پر موقوف تھے، طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی مسئلہ پیش آتا تو صحابہ کرام آنحضرت ﷺ کی
جانب رجوع فرماتے؛ کیوں کہ آپ ﷺ ہی مہبط وحی، شارع اسلام اور دینی رہنمائی | فتاویٰ | کے سلسلے میں مرجع
خلافت تھے، صحابہ کرام نے جو دینی مسائل آپ ﷺ سے دریافت کیے، ان کا جواب بھی تو آیات قرآنی کی صورت
میں ملتا تھا اور کبھی آپ ﷺ اپنے اجتہاد سے فتاویٰ صادر فرماتے، چنانچہ عہد الوہاب خلافِ رقم طراز ہیں:

... بل كانوا إذا عرضت الحادثة أو شجر الخلاف أو خطر السؤال أو الاستفتاء رجعوا إلى
الرسول هو فيهم وفصل في خصوص ماتهم، ويحجب عن أسئلتهم نارة بآية أو آيات قرآنية حي إلى بهما
ربة، وتارة بما جهاده الذي يعتمد فيه على إلهام الله له، أو على ما بهديه إليه عقله وبحفه وتقديره (مدخلہ
تأویع الشریع الاسلامی، باب عہد الرسول، ص: ۱۱)

”فتاویٰ الرسول“ کے نام سے متعدد حضرات نے اس ذخیرہ کو جمع فرما دیا ہے۔

دور نبوت کے بعد دور صحابہ میں بھی استفتاء اور افتاء کا سلسلہ جاری رہا، اس دور میں بھی زیادہ تر زبانی طور

پر فتاویٰ پوچھے جاتے اور زبانی ہی جواب دے دیا جاتا، البتہ بعض فتاویٰ قید تحریر میں بھی آتے، جن میں بعض فتوہ تھے، جو خلفاء راشدین کے سرکاری احکام کی شکل میں قلم بند ہو کر مختلف دیار و امصار میں ارسال ہوتے رہے اور بعض فتاویٰ انفرادی کوٹھڑوں سے بھی قلم بند ہوتے رہے، کیوں کہ پہلی صدی کے خاتمہ سے قبل ہی تدوین فقہ کا دور شروع ہو گیا تھا، اور بعض جلیل القدر صحابہ اس وقت زندہ تھے، یوں گویا عہد صحابہ میں فتاویٰ کا سلسلہ زبانی اور تحریری؛ دونوں طریقوں سے جاری رہا۔

بعد کے ادوار میں بھی افتاء و استفتاء کا کام جاری رہا، البتہ ہر دور میں طریقہ مختلف رہے۔ ہندوستان اور صوبہ گجرات میں بھی مفتیان کرام اس عظیم خدمت سے وابستگی کو سعادت سمجھتے رہے، ان مفتیان کرام کا تذکرہ ”نہجۃ الخواطر“ میں متعدد حضرات کے تذکرہ کے ضمن میں موجود ہے، ان فقہاء و مفتیان کرام کی خدمات کو مفتی عبدالقیوم، دہلی کوئی صاحب نے ”فقہاء گجرات اور ان کی فقہی خدمات“ میں یکہ جا کر دیا ہے، جس سے یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ ہر عہد اور ہر صدی میں گجرات میں یہ خدمت جاری رہی۔ آٹھویں صدی سے موجودہ صدی تک کے جن علماء کرام نے میں گجرات میں یہ خدمات انجام دی ہیں، مفتی عبدالقیوم صاحب نے ”نہجۃ الخواطر“ کے حوالے سے ان کے نام ذکر کیے ہیں۔

اسی سلسلہ کی ایک کڑی استاد و محترم حضرت مفتی احمد ابراہیم بیات صاحب ہیں، جن کے فتاویٰ کے بارے میں فتاویٰ قلاویہ کی جلد نمبر ۲ میں تفصیلی تحریر لکھ چکا ہوں۔

ماضی قریب تک، فتاویٰ میں فقہی عباراتیں درج کرنے کا رواج بہت کم تھا، حضرت مفتی صاحب بھی اکثر و بیشتر فتاویٰ میں عباراتیں ذکر کرنے کے بجائے قدیم طرز کے مطابق کتاب، صفحہ اور جلد نمبر کا تذکرہ فرمایا کرتے تھے، اب اس دور میں اور برکی کتابوں اور فتاویٰ پر تحقیق کا سلسلہ چل پڑا ہے، جو انتہائی مفید ہے۔

فتاویٰ کو فقہی عبارات و مسئلہات سے مزین کرنا ایک اہم اور نازک کام ہے، واللہ جنتاب مولانا مفتی حسن قاسمی صاحب نے اس کام کو بڑی سلیقہ مندی سے انجام دیا ہے، کم سے کم الفاظ و کلمات پر مشکل عنوان سازی، ضرورت کے مطابق حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ کی تائید میں قدیم فتاویٰ اور اکابر مفتیان کرام کی کتابوں کے اقتباسات، کہیں کہیں فتویٰ میں اختلاف کی بناء پر ٹور و ٹکر کا خلاصہ و ماحصل، تفصیلی حوالہ جات، جدید علماء کے قواعد کی مکمل رعایت؛ اس مجموعہ کی اہم خوبیاں ہیں۔

حوالہ جات میں دلائل کی ترتیب بھی بہت خوب ہے، جہزائی زبان سے اردو میں منتقلی کے دوران عبارت

کے تمام اجزاء میں رہا کوٹھڑ رکھا گیا تھا، اگر کہیں بے درہنہ معلوم ہوئی تو اس کو دور کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

قانونی دراصل مسلم معاشرہ کے اقتصادی، معاشی، سیاسی اور سماجی مسائل کے عکاس ہوتے ہیں۔ ان سے ہمیں پتہ چلتا ہے کہ ایک مخصوص معاشرہ کے افراد، ایک مخصوص وقت اور حالات میں کن مسائل کا شکار تھے، معاشرتی تغیرات اور علمی و فکری اختلافات کی نوعیت کیا تھی؟ اور بعد میں تغیرات کے سبب فتویٰ میں کیا تبدیلیاں ہوئیں، اور آپ فقہائے ائمہ کیوں کے اجتماعی فیصلے کیا ہیں؟ اسی کو مد نظر رکھتے ہوئے اگر کوئی فتویٰ حضرت مفتی صاحبؒ نے لکھا، اور حالات و وقت کے تغیرات کی بناء پر اب صورت حال تبدیل ہو چکی ہے، ایسے فتویٰ میں فاضل مرتب نے فقہائے ائمہ کے فیصلے بھی درج کر دیے ہیں، جس کی وجہ سے اصل اجتماعی حکم، دوران مطالعہ ہی حاصل ہو جائے گا اور ائمہ کیوں کے فیصلے کی جانب مراجعت کی ضرورت نہیں پڑے گی۔

مرتب قانونی، ایسا طرہ پھر تحقیق و تخریج اور خُطہ عمل پہلی جلد میں پیش کر چکے ہیں، قارئین سے گزارش ہے کہ دوران مطالعہ اس خط عمل کو ملحوظ رکھیں۔

وہاء گوہوں کہ اللہ پاک اس مجموعہ کو شرف قبولیت عطا فرمائے، عوام و خواص کے لیے مفید ہو اور حضرت الشاذل اور ان کے صاحب زادے جناب حافظ احمد صاحب کے لیے ذخیرہ آخرت بنے، آمین۔

اقبال بن محمد رضا روری

مفتی، دارالعلوم اسلامیہ عربیہ عالمی، کلا

عید گاہ روڈ، پتھر وٹی، گجرات، الہند

۲۲ محرم، ۱۴۳۸ھ

موافق: ۲۶ ستمبر ۲۰۱۶ء

رائے گرامی و تائثر:

حضرت مولانا مفتی محمد نعمان قاسمی دامت برکاتہم

استاذ حدیث و فقہ: دارالعلوم بدنی دارالتربیت، کرمالی، بھروچ، گجرات

الحمد لله رب العلمین، والصلاة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، وعلی آله وصحبه
اجمعین، وعلی جمیع من تبعهم باحسان الی یوم الدین، أما بعد:

اللہ رب العزت نے حضرت انسان کو ہزاروں مخلوقات میں جو عزت و شرافت سے نوازا ہے، اس کی بنیادی
اور اصلی وجہ تعلیم ہے، انسان خود بھی سمجھتا ہے اور دوسروں کو بھی زریعہ تعلیم سے آراستہ کرتا ہے۔

تاریخ انسانیت کے سنہری اوراق میں آج بھی دو لوگ زندہ جاوید ہیں، جنہوں نے تعلیم کے ذریعہ
افراسازی کا عظیم الشان کارنامہ انجام دیا، یہ روشنی خیز نفوس انسانوں کے قلوب کو علم نبوی کی شیا پاش کرنوں سے منور
کر کے اپنے لیے صدقہ جاریہ بنا گئے۔

اہم سابقہ کے مقابلہ میں امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو یہ شرف حاصل ہے کہ دو ہزار رسالت سے
انہوں نے جو فیضان حاصل کیا اسے پوری امانت و دیانت کے ساتھ اپنے بعد والوں کی طرف منتقل کر دیا۔

کس قدر خوش نصیب تھے حضرات صحابہ کرامؓ کہ جنہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسے رؤف و رحیم معلم نصیب ہوا، جن کے
فیض صحبت سے انہوں نے وہ گہرا مروج حاصل کیا، جسے آج کی ترقی یافتہ دنیا کی دلی دنیا حاصل کرنے کے لیے سرگرداں ہے۔

آج کی دنیا جن فنون کو علم کا درجہ دے رہی ہے، اس کا محور صرف دنیا اور دنیا کی زندگی ہے، زندگی کے
عقائدات ہوئے چراغ کے گل، ہو جائے اور سانسوں کے بندھن کے ٹوٹ جانے کے بعد قہر و وحش اور جنت و دوزخ؛ انہی
چیزیں ہیں، جن تک انسانی عقل کی رسائی ناممکن ہے، بڑے سے بڑے ڈاکٹر اور حاذق حکیم کی معلومات اسی وقت
تک ساتھ دیتی ہیں، جب تک جسم و روح کا رشتہ باقی ہے، روح کے جسد غصری سے پرواز کرتے ہی میڈیکل سائنس
تمام تر جدید سہولیات اور ذہنی معلومات سے مسلح ہونے کے باوجود اپنی شکست کے اعلان پر مجبور ہو جاتا ہے، مرنے

کے بعد کی زندگی کا تو پوچھنا ہی کیا:

دھونڈنے والا ستاروں کی گزرگاہوں کا اپنے افکار کی دنیا میں سفر کرتے رہا
اپنی حکمت کے خم و پیچ میں الجھا ایسا آج تک فیصلہ نفع و ضرر کر نہ سکا

زندگی کیا ہے؟ زندگی کے مقاصد کیا ہیں؟ زندگی کیسے گزاری جانی چاہیے؟ مرنے کے بعد کیا ہوگا؟ اعمال صالحہ کا برزخی زندگی میں کیا اثر مرتب ہوتا ہے اور اعمال سینہ دنیا و آخرت میں کس طرح پریشان کرتے ہیں؟ جنت کیا ہے؟ اس کی نعمتیں کیا ہیں؟ اس کے حصول کا کیا طریقہ کار ہونا چاہیے؟ جہنم کیا ہے؟ اس میں موجود طرح طرح کے عذاب کیسے ہیں؟ اس سے چھٹکارے کا اچھا عمل کیا ہونا چاہیے؟ اس طرح کے اناختہ سوالات ہیں، جن کے تشفی بخش جواب سے دنیا بھر کے عقلاء، مفکرین و دانش ور اپنی عقل سے صبح قیامت تک نہیں اے سکتے۔

ان بنیادی مسائل کے لیے اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کا مبارک و مسعود سلسلہ جاری فرمایا۔ ان حضروں نے اپنے اپنے دور میں ہم گشت راہ انسانیت کو وحدانیت کا درس دیا اور انھیں حقیقی انسان بنادیا۔

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات بخوبی سمجھی جاسکتی ہے کہ علوم دینی ہی علم کبے جاننے کے لائق ہیں، اس لیے کہ ان کا دائرہ کار صرف دنیوی زندگی تک محدود نہیں، بل کہ مرنے کے بعد بھی یہ علوم پوری راہ نمائی کر رہے ہیں۔

حق جل مجدہ کا لاکھ لاکھ شکریہ ہے کہ اس سلسلے میں دین اسلام سے نوازا کر چینیہ کا شعور اور ملیقہ عطا فرمایا، مذہب اسلام نے ہر ہر قدم پر احکام و آداب بتائے، زندگی کے ہر موڑ پر خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی، گھر کیلے یا دفتری، ہر شخص کے لیے اس کے مناسب حال راہ نمائی کی ہے، ہر صفت ضرورت اس بات کی ہے کہ شرعی احکام و آداب کا پیروی سے مطابقت کیا جائے اور غور کیا جائے کہ شریعت نے ہماری کس طرح دست گیری کی ہے؟ اسلام کے پورے مطالعے کے بعد آپ ضرور اس نتیجے پر پہنچیں گے کہ مذہب اسلام شروع سے آخر تک شفقت ہی شفقت ہے۔

زیر نظر مجموعہ فتاویٰ فلاجیہ زندگی کے ہر شعبے میں راہ نمائی کرنے والا مستند مجموعہ ہے، جو سزائیں تجربات کی باقیات شخصیت، ام المذاہب دارالعلوم دیوبند کے بانی نازچیت، شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی اور حضرت مفتی سید مہدی حسن شاہ جہاں پوری نورانہ مرتد ہمارے جیسے جہاں علم کے لائق شاگرد حضرت مفتی احمد بنات صاحب مرحوم کے گہر بار قلم سے نکلے ہوئے فتاویٰ ہیں، جن کے مطالعہ سے ہر شخص پر آسانی دینی راہ نمائی حاصل کر سکتا ہے۔

حضرت مفتی احمد بنات مرحوم اپنے دور کے جدید ترین ارباب افتاء میں رہے ہیں، ہجرات سے نکل کر ہندوستان ہی نہیں، بل کہ بیرون ہند بھی ان کے فتاویٰ کو شہرت حاصل ہوئی ہے، آپ ایک وقت فقیہ ہونے کے ساتھ

محدث کیر لگی تھے، گجرات کے مختلف اور ممتاز اداروں میں طویل عرصے تک بخاری شریف پڑھا کر آپ نے ”مسند مشیخت حدیث“ کو زینت بخشی، قدرت نے آپ کو حسن تدبیر کی دولت سے بھی نالا کیا تھا، مرحوم شہدِ علمی، جامی اور فلاحی تنظیموں کے سرگرم رکن اور کہیں سربراہ اعلیٰ بھی رہے۔

فتادہ حدیث پر آپ کی نظر بھری تھی، فقہی جزئیات پر بصیرت نگاہ رکھتے تھے، اسی اوجِ فقاہت کا اثر تھا کہ اہم اہم مسائل پر بھی آپ کا احبابِ قلم سر پتہ دوز تا فتویٰ نویسی میں آپ کی کثرت کا انداز اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اب تک تین ضخیم جلدیں مصدّر مشہور پرائیجی ہیں اور امید ہے کہ چھ سات جلدیں مزید آئیں۔

اس مبارک مجموعہ کی دو جلدیں منظر عام پر آ چکی ہیں، جن میں عقائد، طہارت، صلوٰۃ وغیرہ کے مسائل بہت عمدہ انداز سے ترتیب دیے گئے ہیں، فاضل مرتب مفتی تقی حسن قاسمی صاحب لائق تحسین و مبارک باد ہیں کہ انھوں نے فتویٰ کو خوب سے خوب تر بنانے میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی ہے، اللہ تعالیٰ نے موصوف کو کام کرنے کے ساتھ، کام لینے کا سلیقہ بھی عطا فرمایا ہے، تفصیلی تخریج نے سونے پر سہاگہ کا کام کیا ہے۔ دارالعلوم مدنی دارالترتیب اور اس کے علاوہ مختلف اہل علم نے اسے مستند بنانے کی جی توڑ کوشش کی ہے، بجز اہم اللہ۔

اہل علم کی اس کامیاب جدوجہد پر صاحب زادہ محترم حافظ محمد امجد احمد بیات صاحب (جو فتویٰ فلاحیہ کے اس مرحلے تک پہنچانے کے سب سے بڑے محرک ہیں، انہوں نے جو تن وی اور مستندی دکھائی ہے، وہ ان ہی کا حصہ ہے، کیوں کہ جب تک وہ کسی کام کو انجام تک نہیں پہنچا لیتے، اس وقت تک ان کی سیمائی طبیعت بے قرار رہتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزا وغیرہ دے کہ انھوں نے والد مرحوم کے کام کو کارآمد بنا کر قوم و ملت کے سامنے پیش کرنے کی سعادت حاصل کی، کی جانب سے انعامات سے حوصلہ افزائی بھی کی تھی، تاہم کسی مصلحت کے پیش نظر ان کے اس گرامی کو صیغہ راز میں رکھا گیا، تاکہ ان کا آئینہ اخلاص و پاکاری کے مسموم چراغ میں گدلا اور بے رونق نہ ہو جائے۔

مرتب کتاب نے بھی اپنے اخلاص کو پاکاری سے بچاتے ہوئے صرف مرتب کے عنوان پر اکتفا کیا ہے، البتہ اپنے طلبہ کی حوصلہ افزائی کرنے سے دریغ نہیں کیا ہے۔

امیدیں نہیں، یقین کامل ہے کہ فتویٰ کی یہ جلد بھی دوسری جلدوں کی طرح اربابِ علم و فضل سے خراجِ تحسین حاصل کرے گی اور مفتی خدا متقی صاحب مرحوم کے ان بیش قیمت قیمت جواہر پاروں سے مستفید ہوتی رہے گی۔

(مولانا مفتی محمد نعمان قاسمی حنفی صاحب)

۲۲ محرم الحرام ۱۴۳۸ھ

خانم جدیدہ وقت: دارالعلوم مدنی دارالترتیب،

مواقع: ۲۵، ۲۶ اکتوبر ۲۰۱۶ء

کرمانی، رویہ راء، دایا، چانولی، شملع، بھرہوج، گجرات

بسم اللہ الرحمن الرحیم
عرض نامہ

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، أما بعد۔
ہر زمانے میں علماء امت نے اسلام کی مختلف اعتبار سے خدمت کی، یہ طور خاص اکابر دین و دہ کو اللہ تعالیٰ نے
اس اعتبار سے خاص ذہن و دماغ عطا فرمایا، جنہوں کے دین کے ہر خطے اور اسلام کے ہر گوشے کو اپنی خدمت کا
میدان بنایا، اور ہر طرح کی جدوجہد اور محنت سے اسلام اور اسلامی تعلیمات کو عام کیا۔
انہیں اکابر میں والدہ گرامی حضرت مولانا مفتی احمد ابراہیم بنیات رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی تھی، جنہوں نے
ایک لمبے عرصے تک فتاویٰ کو کسی کی خدمت انجام دی۔

قدیم زمانے سے یہ بات چلی آ رہی ہے کہ اکابر کے انتقال کے بعد ان کی پیروی ہوئی علمی میراث کو ان
کے اصغر، امت تک پہنچانے کی کوشش کرتے ہیں، تاکہ امت ان کے انتقال کے بعد بھی ان کے علم سے فیض
حاصل کرتی رہے۔ اللہ کا شکر و احسان ہے کہ اسی جذبے کے تحت اس ناچیز کو والدہ گرامی کے فتاویٰ پر نام ”فتاویٰ
قلاویہ“ کی تیسری جلد قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔
یہ جلد چھ سو سے زائد صفحات اور ۴۰۰ سے زائد مسائل پر مشتمل ہے، چنانچہ اور نماز کے مسائل کا احاطہ
کیے ہوئے ہے۔

پہلی جلد کی طبیعت کے بعد بہت سے اکابر علماء اور شائقین نے پسندیدگی کا اظہار فرمایا، جو سید افزا کلمات
کے، اور تمام جلدوں میں اسی معیار کو قرار رکھنے کی تاکید کی، دوسری جلد میں بھی اس معیار کو برقرار رکھا گیا، اور اس تیسری
جلد میں بھی اس کے معیار سے سمجھوتا نہیں کیا گیا ہے، اس لیے توقع ہے کہ ان شاء اللہ اس سے امت کو بڑا فائدہ ہوگا۔
اس موقع پر میں شکر گزار ہوں مشہور عالم دین، والدہ گرامی کے ہم درس، حضرت مولانا سید مصلح الدین
بڑودوی دامت برکاتہم کا، کہ انھوں نے اپنی قیمتی تحریر عنایت فرمائی۔

نیز احسان مند ہوں حضرت مولانا اقبال محمد فلاحی انکاروی دامت برکاتہم (شیخ الحدیث و اہل علم و اسلام عربیہ، ماٹلی والا، بھروچ) کا، کہ انہوں نے فتاویٰ فلاحیہ کی اس جلد کے تعلق سے گراں قدر نثر کا اظہار کیا۔
میں شکر یہ ادا کرتا ہوں، دارالعلوم مدنی دارالترہیت کرمالی کے استاذ حدیث حضرت مولانا مفتی محمد نعمان صاحب کہ، کہ انہوں نے میری خواہش پر بہت جلد فتاویٰ فلاحیہ کے تعلق سے ایک جامع نثر لکھ دیا، اللہ تعالیٰ مفتی صاحب کو اس کا بہترین بدلہ عطا فرمائے، آمین۔

نیز میں ممنون ہوں مرحب فتویٰ حضرت مفتی یحییٰ حسن قاسمی صاحب کا، کہ انہوں نے انتہائی جال فشانی کے ساتھ فتاویٰ کی ترتیب و نظر فحاشی کا کام انجام دیا، اور معیار کو بلند سے بلند تر کرنے کے لیے ہر طرح کی سعی و کوشش کو بروئے کار لائے، اللہ تعالیٰ انہیں اپنی شایان شان بدلہ عطا فرمائے۔

قارئین کے علم میں یہ بات ہوگی کہ والد گرامی کے پیشتر فتاویٰ شجراتی زبان میں تھے، مختلف علماء کے ذریعے ترتیب کرائے گئے، میں ان تمام علماء کا شکر یہ ادا کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے، آمین۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر میں، ان اہل خیر حضرات کا شکر یہ ادا نہ ہوں، جنہوں نے اپنی جائز آمدنی اور حلال مال سے ہمارا تعاون فرمایا، اللہ ہر ایک کی جائز تمنا پوری فرمادے اور فتاویٰ فلاحیہ کو مفتی صاحب کی دیگر تصانیف کی طرح شرف قبولیت سے نوازے، آمین یا رب العالمین۔

میر سے بڑے بھائی جناب مولانا محمد بن مفتی احمد بیات فلاحی دامت برکاتہم ان دنوں سخت بیمار ہیں، اس لیے میں تمام مخلصین و معاونین سے ان کی صحت یابی کی دعا کی درخواست کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ ان کو جلد شفا عطا فرمائے، آمین۔

(حافظ) احمد بن مفتی احمد بیات

۲۳ محرم الحرام ۱۴۳۸ھ

رکن منظر: دارالعلوم مدنی دارالترہیت، کرمالی، بھروچ، سوات

موافق: ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۶ء

خادم: مسجد عمر، ہیمٹن، کینیڈا

e-mail: hafizasjed@hotmail.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم
عرض مرتب

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین، وعلی آلہ وصحبہ
أجمعین، أما بعد!

فتاویٰ قلاچیہ کی تیسری جلد پیش خدمت ہے، شکرِ نذاری کے اس موقع پر احقر بارگاہِ ایزدی میں مجددِ مرز
ہے کہ اس نے اس کم سواد کو فتاویٰ قلاچیہ کے اس اہم علمی سلسلہ کو جاری رکھنے کی توفیق بخشی، ورنہ تو یہ کسی بھی لائق نہیں
ہے، دعا ہے کہ جس نے توفیق بخشی ہے، وہی اسے قبولیت بھی عطا فرما دے، اور بقیہ جلدوں کی تکمیل کی ہمت بھی، و
ما ذلک علیہ یعزیز۔

جنازہ درگاہ سے متعلق ۱۹ سے ابواب اور ۴۰۰ سے زائد سوال و جواب پر مشتمل اس تیسری جلد کو احقر
نے اپنی وسعت کے مطابق خوب سے خوب تر بنانے کی سعی کی ہے، کوشش کی ہے کہ کوئی مسئلہ حوالے کے بغیر نہ
رہے، نصوص کے ذکر کرنے کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، اور ان تمام امور کا لحاظ کیا گیا ہے، جن سے پہلی اور دوسری
جلد مزین ہے۔

عام طور پر اکابر علماء کی تحریر و فتاویٰ میں حوالے کا اہتمام نہیں جوتا تھا یا برائے نام حوالے درج کیے جاتے
تھے، کہیں صرف کتاب کے نام پر اکتفا کیا جاتا، تو کہیں عبارت کا مفید مطلب کترا، کچھ دیا جاتا، اور یہ طریقہ ان کے
عہد میں رائج تھا اور باعثِ اطمینان بھی، عوام کے لیے عبارت اور حوالے کی ضرورت نہیں تھی، اور اہل علم کا اشتغال
علم، اس درجے کا تھا کہ اشارے سے اصل مسئلے تک پہنچ جاتے تھے، اور علمی غلطی یا اور اشتغالِ علم کی وہ کیفیت
باقی نہیں رہی، جو اکبر کا حصہ تھی، اس لیے حوالے کے طور پر طویل عبارت لکھنے کا رواج چل پڑا ہے، اور آج کی
ذرائع مواصلات کی ترقی یافتہ دنیا میں عوام بھی بغیر حوالے کے کسی بات کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتی۔

ناچیز نے اسی کے پیشِ نظر تفصیلی عبارت، اور اس پر کی گئی علمی بحث کو ذکر کرنے میں غل سے کام نہیں لیا
ہے، سیاق و سباق کے ساتھ عبارت اس انداز میں نقل کی گئی ہے کہ اصل کتاب کی جانب رجوع کی ضرورت باقی نہ

رہے۔ بعض ذہین اور نازک طبیعتوں کے لیے یہ طرزِ گریہ باعثِ کلفت ہے، لیکن احقر کی ذکر کردہ وجہ سے وہ مطمئن ہو جائیں گے، ان سب کے باوجود اگر عظم و تحقیق کے راہرو کو یہ اندازِ تنہم نہ ہو، تو وہ یہ سوچ کر اس حقیر کو معذور سمجھیں کہ:

و للباس فیما یعشقون مذاہب.

تفریح و تعلق کا ایک اہم مقصد تسہیل ہے، اس لیے کسی مسئلہ کی متعلقہ عبارت اگر ماقبل میں آئی ہے تو صرف حوالہ دینے پر اکتفا نہیں کیا گیا ہے، بل کہ اسے دوبارہ درج کر دیا گیا ہے، اس کی وجہ سے تکرار ضرور پیدا ہوتا ہے، لیکن فی نفسہ اس کی افادیت سے انکار نہیں کیا سکتا۔

تیسری جلد پریس کے حوالے کی جا رہی ہے، اس موقع پر میں ممنون ہوں مفکر ملت، حضرت مولانا عبد اللہ کا پودروہی دامت برکاتہم کہ، جب مولانا وجودِ نبات صاحب (مہتمم دارالعلوم کربلا) کی صحبت میں، ان کی خدمت میں دوسری جلد پیش کی گئی، تو حوصلہ افزائی فرماتے ہوئے بڑے وقیع کلمات استعمال فرمائے اور ساتھ ہی فرمایا کہ اب مجھے یقین ہو گیا ہے کہ ان شاء اللہ "فستاونی فلاحیہ" کا کام ضرور پایہ تکمیل کو پہنچے گا، اس (تیسری جلد) کی ترتیب و تخریج اور دیگر امور کے دوران جہاں کام کی رفتار تھمی ہوئی، حضرت والا کا یہ جملہ یاد آئے گا، اور خیال تائے لگا کہ جب حضرت والا دریافت فرمائیں گے کہ کام کہاں تک ہوا تو کیا جواب دوں گا؟ اس کی برکت سے کام اپنے فطری رفتار پر جاری ہو جائے گا، دعا ہے کہ رب کریم حضرت والا کا سایہ رحمت و عافیت کے ساتھ، ہم پر تادیر قائم رکھے، آمین۔

میں شکر گزار ہوں دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، مالکی والا کے عالی وقار مہتمم و شیخ الحدیث، حضرت مولانا اقبسال محمد بن کاوی فلاحی دامت برکاتہم کا، حضرت والا فتاویٰ کے بارے میں معلوم کرتے رہتے ہیں کہ کام کس مرحلے میں ہے، تکتے پڑھتے والوں پر یہ یقین نہیں کہ آج کل کے ماحول میں جب کہ علمی ذوق ختم ہوتا جا رہا ہے۔ کسی علمی کار کے بارے میں یہ دریافت کرنا کہ کس مرحلے میں ہے، کام کرنے والے کے لیے کسی اسیر سے کم نہیں، اس سے ہمت جو ان ہوتی ہے اور کام کرنے والوں میں نیا جوش و جذبہ پیدا ہوتا ہے۔

میں اپنے نرم فرما جناب حافظہ و سید فقی احمد نبات صاحب کا دل کی اتھا و گہرائی سے شکر ہے اور کہتا ہوں کہ انہوں نے وقفہ وقفے سے کام کا تقاضہ کیا، اس ناچیز کو امید نہیں تھی کہ تیسری جلد ششماہی امتحان (ماورق الاول) سے پہلے پریس میں جانے کے قابل ہو سکے گی، مگر ان کے خلوص اور عظیم تقاضے نے دھرتی پیدا کی اور اللہ تعالیٰ ایک

خواب شرمندہ تعبیر ہوا۔ اللہ تعالیٰ انہیں بہترین بدلہ عطا فرمائے، ان کے اہل خانہ کو دینی و دنیوی ترقیات سے نوازے، آمین۔

دارالاحسان بارڈولی کے استاذ حدیث و فقہ، وسیع النظر مفتی، محقق و محترم حضرت مولانا محمد قاروق صاحب درہنگوی دامت برکاتہم کاتیدل سے شکرگزار ہوں کہ انہوں نے اپنا قیمتی وقت نکال کر کتاب الزکاۃ کے بیشتر ازیوب پر نظر ثانی فرمائی اور متعدد اہم امور کی جانب توجہ دلائی، اللہ تعالیٰ ان اس کا اپنی شایان شان بدلہ عطا فرمائے۔

رفیق محترم حضرت مولانا مفتی محمد نعمان صاحب قاضی مدظلہ (استاذ حدیث و فقہ، دارالعلوم کربالی، انگلشور، بھروی) کو میں کیوں کفراموش کر سکتا ہوں کہ انہوں نے بڑے اچھے انداز میں خدا کی فلاح پر اپنے جانثار کا اظہار فرمایا، اور ہر طرح سے حوصلہ بڑھایا، اللہ تعالیٰ انہیں زندگی کے ہر موڑ پر کامرما کرے، آمین۔

تیسری جلد کی تحقیق و تخریج اور تصحیح کے دوران دارالعلوم مالکی والہ کے شعبہ تخصص فی الفقہ کے طلب (مولوی محمد بن اشرف پائن پوری، مولوی احمد رحمت اللہ مخدومی، مولوی محمد بن محمود قاضی بردوانی، مولوی حفیظ الرحمن بن حفیظ الرحمن پائن پوری، مولوی رفیق بن سلیم ویرم گام، مولوی حسن بن عبدالغفار دھولکا، مولوی میر بن اسماعیل گندھارا، مولوی عبدالستین بن منور اسلام پوری، جعفر بن محمد غوث چکھنڈی، راجل بن ذاکر و پورہ اور مولوی حنیفہ بن عبدالحمید کوٹلی) شکر ہے کہ مستحق ہیں کہ انہوں نے حوالہ جات کی تخریج اور پروف ریڈنگ میں تعاون کیا، اللہ تعالیٰ ان میں علمی ذوق پیدا فرمائے، اور مستقبل میں علمی مشغل اختیار کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

اہل ذوق سے درخواست ہے کہ اس میں اگر کوئی غلطی درآئی ہو، تو اسے اس حقیر کی جانب سے سمجھیں اور بلا تکلف مطلع فرمائیں، حقیر ممنون ہوگا۔

محبتی حسن و سہمی

خاوم حدیث و دارالعلوم اسلامیہ عربیہ، مالکی والہ، بھروی

برائے ملاحظہ: 09409518452

Email: qasminujtaba@gmail.com

مورخہ: ۲۳ ذی الحجہ ۱۴۳۸ھ

۲۵ اکتوبر ۲۰۱۶ء، بدوڑ، بنگلہ

کتاب الجنائز

عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كسر عظم
الهيئت ككسر عظم الحي في الإثم.

(سنن ابن ماجه، ج ۱، ص ۱۱۷، باب ۱۱)

متفرقات الجنائز

(متفرقات)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

متفرقات الجنائز

[متفرقات]

[۱] غیر مسلم یا شیعہ کے انتقال پر - انا للہ وانا الیہ راجعون - پڑھنا

۱۰۶۶-سوال: کسی غیر مسلم یا شیعہ کے انتقال کی خبر سن کر - انا للہ وانا الیہ راجعون - پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر مسلم کے انتقال پر، نیز شیعہ کے انتقال پر - جب کہ اس کے عقائد کفریہ ہوں - "اِنَّا لِلّٰہِ" پڑھنا درست نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] غیر مسلم کے جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہونا اور استرجاع پڑھنا

۱۰۶۷-سوال: کسی غیر مسلم کے جنازے کو دیکھ کر کھڑے ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز انا للہ

وانا الیہ راجعون - پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

ملاحظہ فرمائیے:

(۱) کافر یا شیعہ کی موت کی خبر سننے پر الحمد للہ پڑھنا چاہیے، کہ اس کے شرک و کفر کی اور عقائد باطلہ سے اللہ تعالیٰ نے زمین کو پاک کر دیا:

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی: نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلَيْنِ قَطْلُ الْغَنَمِ، يَتَوَلَّاهُ نَحْنُ الْقَوُّوُ وَالظَّالِمِيْنَ (۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵

الجواب حامداً ومصلحاً:

کافر اور یہودی کے جنازے کو کچھ کرا آپ سنا بیٹے بہ (پچھلے) کھڑے ہو جاتے تھے۔^(۱) لیکن بعد میں آپ نے اس معمول کو ترک فرما دیا تھا۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ)^(۲) اس لیے کھڑا ہونا اور غور و خواء

(۱) عن جابر بن عبد اللہ رضي الله عنهما، قال: مر بنا جنازة، فقام لها النبي صلى الله عليه وسلم وقمنا به، فقلنا: يا رسول الله إنها جنازة يهودي، قال: إذا رأيتم الجنازة، فقوموا. (صحيح البخاري: ۱/ ۷۵۵، رقم الحديث: ۱۳۱۱، كتاب الجنائز، باب من قام للجنازة يهودي، ط: دبريد)

... عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: كان سهل بن حنيف، وقيس بن سعد قاعدین بالقادسية، فمرروا عليهما بجنازة، فقاما، فقبل لهما إناهما من أهل الأرض أي من أهل الذمة، فقلنا: إن النبي صلى الله عليه وسلم مر بجنازة فقام، فقبل له: إنها جنازة يهودي، فقال: أليست نفساً. (المصدر السابق، رقم الحديث: ۱۳۱۲)

عن جابر بن عبد الله، قال: مررت بجنازة، فقام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقمنا معه فقلنا: يا رسول الله، إنها يهودية، فقال: إن الموت فرغ، فإذا رأيتم الجنازة فقوموا. (الصحيح لمسلم: ۱/ ۳۱۰، رقم الحديث: ۷۸-۷۹، كتاب الجنائز، باب القيام للجنازة، ط: دبريد)

[۲] عن جعفر بن محمد، عن أبيه، أن الحسن بن علي كان جالساً فمر عليه بجنازة، فقام الناس حتى جاوزت الجنازة، فقال الحسن: إنما مر بجنازة يهودي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريقها جالساً، فكره أن تعلموا وأسمه جنازة يهودي، فقام». (المجيب من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳ هـ): ۴/ ۲، رقم الحديث: ۱۹۲، كتاب الجنائز، الرخصة في ترك القيام: ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

قال الملا علي القاري (م: ۱۰۴۰ هـ): (فقام الناس) أي: بعضهم الذين لم يبلغهم السبح، أو كانوا قائلين بالامتنعاب أو الجواز. (حتى جاوزت) أي: تعدت. (الجنازة) من مقابلتهم. (فقال الحسن: إنما مر بجنازة يهودي) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريقها جالساً وكره أن تعلموا وأسمه جنازة اليهودي) إيذاناً إلى أن الإسلام يعلم ولا يعلم عليه. (فقام) أي: عن الطريق لهذا، وهذا إنكار منه رضي الله عنه على قيام الناس للجنازة، عكس ما سبق مدمن الإنكار على ابن عباس على عدم القيام، ولعل هذا متأخر فيكون بعد تفحصه المسألة وتقررها عند أن قيامه صلى الله عليه وسلم إنما كان لهذه العلة؛ لأنه اختلفت على القيام فجعلت تارة لتقرع، وأخرى كرامة للملائكة، وأخرى كراهية رفعة جنازة اليهودي على وأسمه صلى الله عليه وسلم، والأخرى لم تعبّر شيئاً من ذلك لاختلاف النعمات، ويسكن جميع العمل بعلول واحد، إذ العمل بالنيات، أو كان إنكاره على ابن عباس لأنه كان على الطريق، وإنكاره على الناس لأنهم لم يكونوا على الطريق، والله أعلم. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابيح: ۳/ ۱۲۲، رقم الحديث: ۱۹۸۲، كتاب الجنائز، المشي بالجنازة أو الصلاة عليها، ط: دار الفکر)

پڑھنا درست نہیں۔^(۱) فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] میت کی ہڈی توڑنا

۱۰۶۸-سوال: بہت پہلے ایک عبارت مطالعہ میں آئی تھی کہ مردے کے جسم کی ہڈی توڑنے میں زندہ کی ہڈی توڑنے کے برابر گناہ ہے، تو کیا یہ بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کی ہڈی توڑنا ناجائز اور گناہ کا کام ہے۔^(۲) فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) کا فہر کی موت کی خبر سننے پر یا جنازہ، کچھ کرنا "الحمد للہ" پڑھنا چاہیے، تحصیلِ قریح کے لیے دیکھیں: "غیر مسلم یا شیعوں کے انتقال پر" "انائتہ وادائیہ راجعون" پڑھنا۔

(۲) عن ام سلمة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كسر عظم الميت ككسر عظم الحي في الإثم. (مسند ابن ماجہ، ص: ۱۷۷، رقم الحديث: ۱۶۱۷، کتاب الجنائز، باب فی النہی عن کسر عظام الميت، ط: دیوبند)

عن عائشة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: كسر عظم الميت ككسر عظم حي. (سنن أبي داود، ص: ۳۵۸، رقم الحديث: ۴۴۰۷، کتاب الجنائز، باب فی الحفر بعد العظم هل يتكبد ذلك المكان؟ ط: دیوبند) مسند إسحاق بن راهويه، أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم الحنظلي المروزي المعروف بابن راهويه (م: ۲۳۸، ص: ۴۳۸، رقم الحديث: ۱۰۰۶)، ما يروى عن عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها ما رواه النبي صلى الله عليه وسلم، ت: د، عبد الغفور بن عبد الحفي البلوخي، ط: مكتبة الإيمان - المدينة المنورة، ۱۴۱۲، الجامع لأين وحب - أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصبري القرشي (م: ۱۹۷، ص: ۲۸۳، رقم الحديث: ۳۹۱)، كتاب القسامة والعقل والديات، ت: د، رعت فوزي عبد المطلب - د، علي عبد الباسط مزيد، ط: دار الفوائد، مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۲۳۴، ص: ۳۰۳، رقم الحديث: ۲۳۳۰۸، مسند النساء، مسند الصديقة عائشة بنت الصديق رضي الله عنها، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة، ۱۴۲۸، شرح مشكل الآثار - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحنجرى المصبري المعروف بابن الفخاري (م: ۳۴۱، ص: ۹۰۳، رقم الحديث: ۱۲۷۷)، باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كسر عظم الميت، ت: شعيب الأرنؤوط، ط: مؤسسة الرسالة

لأن الميت يتأذى بما يفادى به الحي. (رد المحتار على الدر المختار، ۱۹۶/۲، باب صلاة الجنائز، مطلب في القراءة عند الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

نوٹ: مندرجہ بالا تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مردے کے جسم کی ہڈی توڑنے میں دنیاوی گناہ ہے، جیسا کہ زندہ شخص کے جسم کی ہڈی توڑنے میں ہے، البتہ زندہ شخص کی ہڈی توڑنے میں جو قصاص، امر یا بدعت لازم ہوتی ہے، اس قسم سے مردے کی ہڈی کا توڑنا مستثنیٰ ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے: شرح مشكل، ۱۰/۳، ص: ۳۰۹، بحث: نمبر: ۱۲۷۸)

[۴] جس کمرے میں میت کی روح قبض ہوئی ہو، اس کو تین دن تک دھونی دینا
 ۱۰۶۹-سوال: جس کمرے میں میت کی روح قبض ہوئی ہو، اس کمرے میں مسلسل تین دن
 تک لوہا پن کی دھونی دینا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی کوئی اصل نہیں ہے، اور جس کی کوئی اصل نہ ہو، دین سمجھ کر اس کو انجام دینا بدعت ہے، حضرت
 عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے دین میں کوئی ایسی نئی چیز ایجاد کی، جس کا تعلق
 اس [دین] سے نہیں ہے تو وہ قاتل رو ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] از ائند جنازہ دوسری بستی بھیج دینا

۱۰۷۰-سوال: ہمارے گاؤں میں دو جنازے^(۲) ہیں، جس میں سے ایک جنازہ کسی کام کا
 نہیں، تو وہ جنازہ کسی دوسری بستی میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر جنازے کی بالکل ضرورت نہ ہو، نہ ابھی اور نہ آئندہ، تو قریب کی بستی میں جہاں ضرورت ہو، بھیج
 سکتے ہیں۔ (روح المعانی: ۳/۵۹۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن عائشہ قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس فیہ، فهو رد۔ (صحیح
 البخاری: ۱/۳۱۷، رقم الحدیث: ۴۶۹۷، کتاب الصلح، باب إذا اصطلعوا علی صلح جوراً لصلح مؤدراً، ط: دیوبند)
 (۲) میت کو گھر سے قبرستان تک لے جانے والی چارپائی، جسے بعض علاقوں میں "تاہوت" بھی کہا جاتا ہے۔
 [۳] وعن الثانی یقول ابی مسجد اخوی یافن القاضی (ومثله) فی الخلاف المذکور (حشیش المسجد وحصو ومع
 الاستغناء عنہما) وکذا (الریاض البیرونی) لم یستفیع فیہما فیصرف وقف المسجد وریاض البیرونی (والحوض البی
 اقرب مسجداً وریاضاً وینر) (أوحض) (الیہ)۔ (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: وعن الثانی الخ) جزم بہ فی الامعاف حیث قال: ولو حارب المسجد، و ماحو له وتفرق الناس
 عنه لا یعود الی ملک الواقع عند ابی یوسف فیما ع نقضه یافن القاضی ویصرف ثمنہ الی بعض المساجد اجد۔ (رد
 المحتار علی الدر المختار: ۳/۵۹۳، کتاب الوقف، فرع بناء بیتا للإمام فوق المسجد، مطلب فیما لو حارب
 المسجد أو غیرہ، ط: دار الفکر - بیروت)

بعض مہارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلے میں فتویٰ امام ہند کے قول پر ہے، جب کہ متعدد محققین نے اسے گڑبغا پر ہی قرار دیا تو
 قابل غل اور رائے قرار دیا ہے، اس مسئلے میں علامہ شامی نے تفصیلی بحث کی ہے، دیکھیے: شامی: ۳/۵۹۳ تا ۳۶۱۔ [مجتبیٰ حسن قاسمی]

[۶] غیر محرم عورت مرد (میت) کا چہرہ نہیں دیکھ سکتی

۱۰۷۱-سوال: غیر محرم عورت غیر محرم میت (مرد) کا چہرہ دیکھ سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

غیر محرم عورت غیر محرم میت (مرد) کا چہرہ نہیں دیکھ سکتی، چار نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] غیر محرم مرد (میت) عورت کا چہرہ نہیں دیکھ سکتا

۱۰۷۲-سوال: غیر محرم مرد غیر محرم عورت (میت) کا چہرہ دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

غیر محرم مرد بھی غیر محرم عورت کی میت کا چہرہ نہیں دیکھ سکتا۔ (ثانی) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: كتب علي ابن آدم نصيبه من الزنا، مدر لك ذلك لا محالة، فالعينان زناهما النظر، والأذانان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخطأ، والقلب يهوى ويتمنى، ويصدق ذلك الفرج ويكذب. (الصحيح لمسلم: ۳۳۶۲، رقم الحديث: ۲۱-۲۱۵۷، كتاب القدر، باب قدر علي ابن آدم خطئه من الزنا وغيره: ط: ديوبند)

عن أم سلمة، قالت: كتبت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعنده ميمونة، فاقبل ابن أم مكتوم، وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: احتججانه، فقلنا: يا رسول الله، أليس أعمى لا يبصرنا، ولا يعرفنا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أعمى وإن أعتما، أليمتما تبصرانه. (سنن أبي داود: ۵۸۷۴، رقم الحديث: ۴۱۱۲، كتاب اللباس، باب في قوله عز وجل: [وقل للمؤمنات يغضضن من أقصافهن]، ط: ديوبند: سنن الترمذی: ۱۰۶۲، رقم الحديث: ۷۸۷۷، أبواب الأدب، باب ما جاء في احتجاب النساء من الرجال، ط: ديوبند)

لأن ما كان عورة لا يسقط بالموت؛ ولذا لا يجوز مسه، حتى لو ماتت بين رجال أجنب يممها رجل بخرقه ولا يمسها الخ، وفي الشربلالية؛ وهذا شامل للمراة والرجل؛ لأن عورة المرأة للمراة كعورة الرجل. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۹۵/۲، باب صلاة الجنزة، مطلب في القراءة عند الميت، ط: دار الفکر - بيروت)

[۲] لأن ما كان عورة لا يسقط بالموت؛ ولذا لا يجوز مسه، حتى لو ماتت بين رجال أجنب يممها رجل بخرقه ولا يمسها الخ، وفي الشربلالية؛ وهذا شامل للمراة والرجل؛ لأن عورة المرأة للمراة كعورة الرجل. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۹۵/۲، باب صلاة الجنزة، مطلب في القراءة عند الميت، ط: دار الفکر - بيروت)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان "غیر محرم عورت مرد (میت) کا چہرہ نہیں دیکھ سکتی" کا مآثریہ۔

۸۱] غیر محرم عورت کے لیے میت مرد کا چہرہ دیکھنا یا غیر محرم مرد کے لیے میت عورت کا چہرہ دیکھنا ۱۰۷۳- سوال: میت مرد کا چہرہ غیر محرم عورتیں دیکھ سکتی ہیں یا نہیں؟ عورت کا انتقال ہو جائے تو غیر محرم مرد اس کا چہرہ دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد، اجنبی میت عورت کا اور عورت اجنبی میت مرد کا چہرہ دیکھ سکتی ہیں، البتہ ایک دوسرے کو ہاتھ نہیں لگا سکتے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) اس فتویٰ میں حضرت مفتی صاحب نے مرد کے لیے غیر محرم خاتون میت کا چہرہ دیکھنے کو، اور عورتوں کے لیے غیر محرم میت مرد کا چہرہ دیکھنے کو جائز لکھا ہے، حالانکہ مائیل کے فتویٰ میں اس کے عدم جواز کی تصریح منقول ہے، اس لیے کہا جاسکتا ہے، کہ کہیں یہ مائیل فتویٰ کی ”کارروائی“ تو نہیں، اصل حکم یہی ہے، جو مائیل کے فتویٰ میں مذکور ہے، فقہ و فتاویٰ کی عام کتابوں میں بھی اسے ناجائز کیا گیا ہے، کاربہ علماء کے چند فتاویٰ ملاحظہ فرمائیں:

سوال: مستورات کے لیے اجنبی مرد کی میت پر ہم (آخری درجہ) کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: مستورات کو اجنبی میت کو دیکھنا ناجائز ہے، اس پر محرم کو دیکھ سکتی ہیں؛ کیوں کہ حدیث شریف میں اجنبی شخص کو دیکھنے سے منع فرمایا ہے:

عن أم سلمة، قاتلت: كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند عدي بن مسروق، فاقبل ابن أم مكتوم، وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: احتجبوا منه، فقلنا: يا رسول الله، أليس أعمى لا يبصرنا، ولا يعرفنا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أعمى وإن أعمى، ألبسنا تبصر انه. (مسند أبي داود: ۵/۲۳، ۵۸، رقم الحديث: ۴۱۱۲، كتاب اللباس، باب في قوله عز وجل: [وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن] ط: دويونند، سنن الترمذي: ۱۰۶۲/۲، رقم الحديث: ۸۷۴، أبواب الأدب، باب ما جاء في احتجاب النساء من الرجال، ط: دويونند)

[کفایۃ السنی: ۳/۲۴، کتاب البیاض، ط: ذکر یا یک ڈیو، دیوبند]

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

عورت چھپانے کی چیز ہے، نہ کہ دکھانے کی چیز، آں حضرت ﷺ کا ارشاد ہے: ”المراة عورة“ یعنی عورت چھپانے کی چیز ہے، نیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: ”العين لله الناطق والمنقول واليه“ یعنی خدا کی امت اس پر، جو انعام عورت کو دیکھے اور اس لیے پردہ عورت پر، جس کو دیکھا جائے۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۶۳/۳، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة، وبيان العورات، ط: المكتب الإسلامي - بيروت)

لہذا جس کو یہ حالت حیات دیکھنا منع ہے، مرنے کے بعد بھی اس کو دیکھنا منع ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۷/۱۲۱، کتاب البیاض، ط: دارالاشاعت، کراچی)

[۹] میت کا چہرہ دیکھنے کے لیے جانا، جب کہ میت کے ارد گرد بے پردہ عورتیں بیٹھی ہوں

۴۷-۱۰-۱ سوال: ہمارے گاؤں میں یہ رواج ہے کہ میت مرد کی ہو یا عورت کی، اس کے ارد گرد عورتیں بیٹھ جاتی ہیں اور مرد حضرات دوسرے کاموں میں مشغول رہتے ہیں، اگر کسی مرد کو میت کا چہرہ دیکھنا ہو تو عورتوں میں گھس کر بے پردگی کی حالت میں دیکھنا پڑتا ہے، یہ رواج غلب امر ہے کہ یہ طریقہ شرعیّت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص اس طریقے کو قائم کرنے کے لیے پابندی لگانے کی کوشش کرے تو کیا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً:

بے پردگی جائز نہیں ہے۔^(۱) لہذا امت کا چہرہ دیکھنے کے لیے غیر محرم مرد، عورتوں کی موجودگی میں مجلس میں نہ جائے، ہاں عورتیں یا پردہ ہوں اور چہرہ کھلا ہونا نہ ہو تو امت کو اندر جا کر کھڑا کر دیا جاتا ہے۔

میت کے چہرہ پر کپڑے ڈال دیے گئے ہوں جو عورتیں وہاں پہنہ سکتی ہیں؛ لیکن جنسی ونفاس والی عورتوں کے لیے میت کے پاس بیٹھنا ناجائز نہیں ہے، اسی کی عورتوں کو وہاں سے ہٹا دیا جائے۔^{۱۶}

میت کے ارد گرد بیٹھنا جائز ہے، لیکن غیر محرم عورتوں کو مرد کی نقشب کے پاس سے بے پردگی نہ ہونے کی وجہ سے ہٹا دینا چاہیے، اسی طرح غیر محرم مرد کو بھی عورت کی میت کے پاس سے ہٹا دینا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[illegible]

لقوله -عليه الصلاة والسلام- لعلي لا تنظر إلي فخذ حي ولا ميت. لأن ما كان عورة لا يسقط بالحي والميت؛ ولذا لا يجوز منه، حتى لو مات بين رجال أحاط بسميها بخبرقة ولا يمسه الخ. وفي الشرح لثبوت هذه اشكال للموافقة بالرجل؛ لأن عورة المرأة أعم أكانت في الرجل. (رد المحتار على الدر المختار: ١٩٥/٣، باب صلاة الجنائز: مطلب في القراءعة الميت: ط: دار الفكر - بيروت)

(٤) ويحضر عنده الطيب ويخرج من عنده الحائض والنفساء والجنب. (الدر المختار على رد المحتار: ١٤٣/٤)
باب علاقة الجنائز: ٥٤٠ (دار الفكر - بيروت)

[۱۰] کسی بزرگ کی قبر پر نسبت پیدا کرنے کے لیے جانا

۱۰۷۵- سوال: کسی بزرگ، ولی اور شہید کی قبر پر روزانہ جانے کا معمول بنا لینے اور ان کے ساتھ نسبت قائم کرنے سے دین و دنیا کا کوئی فائدہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نسبت کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ سے تعلق پیدا کرنا، اور یہ بزرگوں کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے، اسی طرح وفات کے بعد ان کو ثواب پہنچانے سے نسبت حاصل ہوتی ہے، ان کی قبر پر جا کر ایصالِ ثواب کرنے سے اللہ پاک خوش ہوتے ہیں اور بزرگ کی برکت سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا ہو جاتا ہے، تعلق کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی اطاعت کا خاص جذبہ اس میں پیدا ہو جاتا ہے۔ اس سے زیادہ کسی بزرگ کی قبر سے کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔

لیکن اس طرح فائدہ اٹھانا اور نسبت قائم کرنا کسی زندہ ولی و مرشد کی ہدایت اور رہنمائی میں ہونا چاہیے۔ جس میں شریعت کے خلاف کوئی کام نہ کرنا پڑے اور عقیدے میں بھی کوئی خرابی پیدا نہ ہوتی چاہیے، اگر فساد و عقیدہ یا خلافِ شرع امر کے ارتکاب کا اندیشہ ہو، تو نہ کرنا چاہیے، بلکہ امر کی کے لیے یہ طریقہ مناسب نہیں ہے، دنیا کے اعتبار سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۱] رمضان میں وفات پانے والے کی فضیلت

۱۰۷۶- سوال: کیا رمضان المبارک میں انتقال ہونے والے سعادت مند ہوتے ہیں؟ جمعہ کی رات اور جمعہ کے دن میں انتقال ہونے والے کے لیے جو فضائل ہیں، کیا وہ رمضان المبارک میں انتقال ہونے والے کے لیے بھی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے دن مرنے والا عذابِ قبر سے محفوظ رہتا ہے، اس بات کی تصریح ہے؛ لیکن رمضان المبارک میں مرنے والا قبر کے عذاب سے محفوظ رہتا ہے، اس کی صراحت حدیثِ پاک میں نہیں ہے، البتہ

بعض روایات سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جس طرح جمعہ کی شب قبر کا عذاب موقوف رکھا جاتا ہے، اسی طرح رمضان المبارک میں کافروں سے بھی عذاب موقوف رکھا جاتا ہے۔ (شامی جلد اسی صفحہ ۱۶۵)^{۱۱}

اور رمضان المبارک کی فضیلت کے بارے میں جو روایت ہے کہ اس ماہ میں جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں۔^(۱۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ غلط کاموں سے بندوں کی حفاظت ہوتی ہے

چوں کہ یہ [رمضان المبارک] رحمت کا مہینہ ہے، اس میں اللہ کی مغفرت اور بخشش عام ہوتی ہے، اس لیے ایسے اوقات میں کوئی ایسا بندہ جو صوم و صلا کا پابند ہو، اگرچہ دوسرے گناہ میں بھی ملوث ہو، اس کی مغفرت کی بہت امید کی جاسکتی ہے۔ (عمدة القاری جلد اسی صفحہ ۴۷۰)

لیکن جو آدمی رمضان المبارک میں بھی روزہ نہ رکھتا ہو اور گناہوں میں مبتلا رہتا ہو تو اس کی مغفرت

[۱] [وَأَمَّا مِنَ الْعَذَابِ الْقَبْرِ وَمَنْ مَاتَ قَبْلَهُ أَوْ فِي لَيْلَتِهِ أَمِنْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. (اندر المحار، قبل باب العیدین)

(قوله وَأَمَّا مِنَ الْعَذَابِ الْقَبْرِ الْيَوْمَ) قَالَ أَهْلُ الْمَسْئَةِ وَالْجَمَاعَةُ: عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ وَسُؤَالُ صَبْرٍ وَتَكْوِيْرٌ وَضَغْطَةٌ الْقَبْرِ حَقٌّ لَكِنْ إِنْ كَانَ كَافِرًا فَعَذَابُهُ يَدُومُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَرْفَعُ عَنْهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَشَهْرُ رَمَضَانَ فَيُعَذَّبُ فِي الْعَذَابِ اللَّحْمِ مُتَّصِلًا بِالرُّوحِ وَالرُّوحُ مُتَّصِلًا بِالْجَسَدِ فَيُعَذَّبُ الرُّوحُ مَعَ الْجَسَدِ، وَإِنْ كَانَ خَارِجًا عَنْهُ، وَالْمَوْءِنُ الْمَضْجَعُ لَا يُعَذَّبُ بَلْ لَهُ ضَغْطَةٌ يَجِدُ هَوْلَ ذَلِكَ وَخَوْفَهُ وَالْعَاصِي يُعَذَّبُ وَيَضْغَطُ لَكِنْ يَنْقُطُ عَنْهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا ثُمَّ لَا يَعْرِضُ وَإِنْ مَاتَ يَوْمَهَا أَوْ لَيْلَتِهَا يَكُونُ الْعَذَابُ سَاعَةً وَاحِدَةً وَضَغْطَةُ الْقَبْرِ تَمُوتُ بِقَطْعِهِ، كَذَا فِي الْمَعْتَقَاتِ لِلشَّيْخِ أَبِي السَّمْعَنِ النَّسْفِيِّ الْحَقْفِيِّ مِنْ حَالِيَةِ الْحَنْفِيِّ مَخْصَصًا. (رد المحتار على الدر المختار: ۱۶۵/۲، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) [أَبَاهُ يَرْقَرُ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ عَذَابُهُ] يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ، وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ. (صحيح البخاري: ۲۵۵/۱، رقم الحديث: ۱۸۹۹، كتاب الصوم، باب: هل يقال رمضان أو شهر رمضان، ومن رأى كله أو أسعاه، ط: ديوبند، صحيح المسلم: ۳۳۶/۱، رقم الحديث: ۱۰۷۹، كتاب الصيام، باب فضل شهر رمضان، ط: ديوبند)

قولہ: (وغلقت أبواب جهنم) لأن الصوم جنة فتغلق أبوابها بما قطع عنهم من المعاصي وترك الأعمال السيئة الميسرة جنة النار، ولقلة ما يؤخذ الله العباد بأعمالهم السيئة ليس تنقذ منها ببركة الشهر، ويذهب المسيء للمحسن، ويجاوز عن السيئات، وهذا معنى الإغلاق. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵هـ): ۴۷۰/۱، كتاب الصوم، باب: هل يقال رمضان أو شهر رمضان، ومن رأى كله أو أسعاه، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

کی امید کم ہے؛ کیوں کہ زیادہ ثواب کے اوقات اور مقام میں کوئی گناہ کرتا ہے، تو زیادہ سزا و عذاب کا مستحق ہوتا ہے۔

ہاں اتنی امید کی جاسکتی ہے کہ رمضان کے مہینہ تک وہ عذاب قبر سے محفوظ رہ سکے گا۔ اس کے بعد اللہ کا فضل ہو تو نجات بھی ہو سکتی ہے، ورنہ عام قاعدے کے مطابق عذاب دیا جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] رمضان میں مرنے والے کا بغیر حساب جنت میں داخل ہونا ثابت نہیں

۱۰۷۷-سوال: اگر کوئی مسلمان رمضان المبارک میں انتقال کر جائے تو کیا اس پر عذاب قبر ہوگا؟ کیا وہ بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً

قبر میں سوالات نہ ہونے سے دوسرے سوالات، اور حساب کا معاف ہونا ثابت نہیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) البیہر رمضان المبارک کی فضیلت میں وارد ہونے والی متعدد احادیث مبارکہ کی وجہ سے اللہ پاک کی ذات سے امید ہے کہ اس بار میں وفات پانے والوں کو عذاب قبر نہ دے: ... ان عذاب القبر حق، سواء كان مؤثماً، أو كافراً، أو مطيعاً، أو فاسقاً... يرفع عنه العذاب يوم الجمعة، و كل رمضان بحرمته. (شرح كتاب الفقه الأكبر، ص: ۷۳-۷۴، بحث في أن عذاب القبر حق، و بيان أن الروح تعاد للميت، ط: دار الإیمان - سہارن پور)

و یا من الميت من عذاب القبر، و من مات فيه [أي في يوم الجمعة] أو في ليلة، آمن من عذاب القبر، ولا تسجر فيه جهنم، وفيه يزور أهل الجنة بهم تعالى، (الدر المنثور)۔ وقال ابن عابدین: (قوله و یا من الميت من عذاب القبر الخ) قال أهل السنة والجماعة: عذاب القبر حق، و سؤال منكر و تكبير، و ضغطة القبر حق، لكن إن كان كافراً المعذبة يدوم إلى يوم القيامة، و يرفع عنه يوم الجمعة و شهر رمضان فيعذب اللحم متصلاً بالروح و الروح متصلاً بالجسم فيألم الروح مع الجسد، وإن كان خائراً جاعده، و المؤمن المطيع لا يعذب بل له ضغطة يجذحول ذلك و خوفه و العاصي يعذب و ضغط؛ لكن ينقطع عنه العذاب يوم الجمعة و ليثنها، ثم لا يعز و إن مات يومها أو ليثنها يكون العذاب ساعة واحدة و ضغطة القبر ثم ينقطع، كذا في المستندات للشيخ أبي الشنن السفي الحنفي من حاشية الحنفي ملخصاً، (رد المحتار على الدر المنثور: ۲/ ۱۲۵، كتاب الصلاة، باب الجمعة، قبيل باب العیدین، ط: دار الفکر - بیروت)

۱۳ | جنازہ، اور غسل دینے کے تختے وغیرہ خریدنے میں غیر مسلم کی امداد قبول کرنا

۱۰۷۸- سوال: ایک نئی ”مسلم بھاعت“ کی تنظیم ٹل میں آئی ہے، ہمارے پاس کوئی چیز موجود نہیں ہے، مثلاً: جنازہ، ”لہجائے کا تختہ“، پکانے کے لیے برتن اور سماقی احباب کو جمع کرنے کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے۔

اس مسئلے میں ہمارے غیر مسلم بھائی مدد کرنا چاہتے ہیں تو ان کے پاس سے امداد لے سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر لیں تو مذکورہ کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر یہ رقم کام میں نہ آئے تو کس کام میں خرچ کر سکتے ہیں؟ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ غیر مسلم کا پیسہ ہے، دینی کام میں اس کا استعمال نہیں کرنا چاہیے۔ آپ سے درخواست ہے کہ تفصیلی جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب خاصداو مصلیٰ:

غیر مسلم حضرات، جنازے یا تپائیاں یا برتن وغیرہ خریدنے کے لیے رقم دیں، یا زمین کی خریداری اور مکان بنانے کے لیے مادی مدد کریں۔ تو اس شرط کے ساتھ ان کی مادی مدد کو قبول کرنا جائز ہے کہ اس کی وجہ سے حال یا مستقبل میں کسی قسم کے نقصان کا کوئی اندیشہ نہ ہو۔^{۱۱}

لیکن نو ساری والوں کے لیے سوچنے کا مقام ہے کہ سات (۷۰۰) آٹھ سو روپے کا جنازہ (تاویٹ) اور دو (۲۰۰) یا تین (۳۰۰) سو روپے کی تپائیاں وہ خود نہیں خرید سکتے؟ کیا غیرت ایمانی ختم ہوئی کہ جنازہ اور میت کے غسل کی تپائی میں غیر مسلم سے مدد قبول کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امامان اکرام یات غفرلہ

(۱) میت کو گھر سے قبرستان تک لے جانے والی چار پائی، جسے بعض علاقوں میں ”تاویٹ“ بھی کہا جاتا ہے۔

[۱] (و کتفن من لا مال له علی من تحب فکفنه) فان تعددوا فعلی قدر میر الھیم۔ (و ان لم یکن نسمة من تحب علیہ فکفنه ففی بیت المال فان لم یکن) بیت المال معسورا او مننظما (فعلی المسلمین تکفینہ) فان لم یقدروا اسألوا الناس له نوبا۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۰۵-۲۰۶، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفکر - بیروت)

فان لم یکن له من تحب الفکفة علیہ فکفنه فی بیت المال فان لم یکن فعلی المسلمین تکفینہ۔ فان لم یقدروا اسألوا الناس لیکفوه۔ (البحر الرائق: ۲۰-۲۱، کتاب الجنائز، حکم صلاة الجنائز، ط: دار الکتاب الاسلامی) الفتاویٰ الہندیہ: ۱۶۱/۱، کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین، ط: دار الفکر - بیروت

[۱۳] کیا مقروض جنت میں نہیں جائے گا؟

۱۰۷۹-سوال: ”سکرات سے فاتحہ تک کی سنن اور بدعات“ نامی آپ کی کتاب کے صفحہ نمبر ۸۵ پر لکھا ہے کہ: ”اگر کسی مسلمان کا اس حال میں انتقال ہوا کہ اس کے ذمے قرض ہے، تو جب تک اس کی ادائیگی نہ ہو جائے، اس وقت تک وہ جنت میں نہیں جائے گا۔ نیز آپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی روح قید کر لی جائے گی۔“^(۱)

لیکن ہم نے سنا ہے کہ اگر فوت شدہ مسلمان کے پاس قرض کی ادائیگی کے لیے ایک پیسہ بھی نہ ہو، لیکن اس کی نیت ادا کرنے کی ہو، تو ایسے لوگوں کا قرض اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنی طرف سے ادا کر دیں گے، دریا یافت طلب امر یہ ہے کہ ان دونوں باتوں میں کون سی بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر مقروض کی نیت ادا کرنے کی تھی؛ لیکن اس سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرمائیں گے۔ (اوسکا قال علیہ الصلوٰۃ والسلام) (بخاری شریف ۱/۳۲۳، ابوداؤد شریف ۲/۲۲۳)^(۱)

(۱) عن محمد بن جحش قال: كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع رأسه إلى السماء، ثم وضع راحته على جبهته، ثم قال: سبحان الله، ماذا نزل من المَشْدِيدِ، فسكتنا وفزعنا، فلما كان من الغد، سألتُه: يا رسول الله، ما هذا المَشْدِيدُ الذي نزل؟ فقال: والذي نفسي بيده، لو أن رجلاً قتل في سبيل الله ثم أُحْيِيَ، ثم قتل ثم أُحْيِيَ، ثم قتل وأُحْيِيَ، دبر، ما دخل الجنة حتى يقتضى عنه دينه.

عن سمرقانی: كُتِبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَبَّارٍ فَقَالَ: أَهَابًا مِنْ بَنِي فَلَانٍ أَحَدٌ، فَلَانًا، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مَعَكَ فِي الْمَرْتَبَةِ الْأُولَى أَنْ لَا تَكُونَ أَحَبَّ إِلَيَّ؟ أَمَا إِنِّي لَمْ أَفُهِمْكَ إِلَّا بِخَيْرٍ، إِنْ فَلَانًا لَرَجُلٍ مِنْهُمْ مَاتَ مَأْسُورًا بِدِينِهِ، (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۴۳) ۱۵/۷- ۱۴، رقم الحديث: ۳۶۸۳- ۳۶۸۵، كتاب البيوع، الاستقراض، التعليق في الدين: ۲، عبد الفلاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

[۱] عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه، ومن أخذ يريد إتلافها أتلفه الله. (صحيح البخاري: ۳۲۱۰/۱، رقم الحديث: ۲۳۸۷، كتاب في الاستقراض وأداء الديون والحجج والتفليس، باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو إتلافها، ط: دويند)

عن عمران بن حذيفة قال: كانت ميمونة تَدَانُ، وتُكْفِرُ، فقال لها أَعْلِيَا فِي ذَلِكَ وَلَا مَوْهَا، وَوَجَدُوا عَلِيًّا، فَقَالَتْ: لَا تَأْتِ الدِّينَ وَقَدْ سَمِعْتَ حَبْلِي، وَصَغِي حَبْلِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَا مِنْ أَحَدٍ بِدَانَ دَيْنًا فَقَعَلَ اللَّهُ أَدْرِيْدَ =

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں ادائے قرض کے اسباب پیدا فرمائیں گے، اور نیت کے صحیح ہونے کی وجہ سے قیامت کے دن اپنے فضل و کرم سے معاف کریں گے۔^(۱)

اسلامی تعلیمات میں اعتدال ہے، لہذا میری کتاب ”سکرات سے فتنہ تک کی سنتن اور بدعات“ میں ذکر کردہ آپ ﷺ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ انسان یا ضرورت قرض نہ لے۔ مجبوراً اگر لینا پڑے، تو جلد از جلد اس کو ادا کر دے یا ادا کرنے کا پختہ ارادہ رکھے؛ اسی لیے امام نسائی نے نسائی شریف میں عنوان لگایا ہے ”قرض کے سلسلہ میں سختی“ کہ مسلمان ضرورت کے بغیر قرض لینے سے پرہیز کرے۔

آپ نے جو سنا ہے، وہ اللہ کا فضل اور رحمت ہے، جو بخاری شریف کی روایت میں ہے۔^(۲) اور اس بارے میں قاعدہ اور اصول وہ ہے، جو نسائی شریف کی روایت سے ثابت ہوتا ہے۔^(۳) لہذا دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] قرض خواہ نہ تو قرض لے اور نہ ہی معاف کرے، تو خلاصی کی کیا صورت ہے؟

کوشش ہے۔

۱۰۸۰- سوالی: گزارش خدمت ہے آپ کی جانب سے میرے دونوں سوالوں کے جواب ملے،

= قضاءہ إلا إذا اذن الله عنه في الدنيا.

عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة، أن ميمونة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم استدان قفيل لها؛ بأثم الحمز مئين، تستدينين وليس عندك قضاء، قالت: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أخذ ديناً وهو يريد أن يؤديه، أعانه الله عز وجل. (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳ ج: ۳)، ۳۱۵، رقم الحديث: ۳۶۸۶ - ۳۶۸۷، كتاب البيوع، الاستقراض، التسهيل فيه، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

(۲) من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه، يعني: يسر له ما يؤد منه من فضله لحسن نيته، ومن أخذ أموال الناس يريد اتلافها على صاحبها أتلفه الله، يعني: يذهب من يده فلا ينتفع به لسوء نيته، وبقي عليه الدين، وبعاقب به يوم القيامة. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ ج: ۱۲)، ۲۶۹، كتاب في الاستقراض وأداء الدين والحبس والتفليس، باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو إتلافها، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۳) ماشیہ نمبر (۱) دیکھیں۔

(۴) سوال کا ماشیہ نمبر (۱) دیکھیں۔

بہت بہت ممنون ہوں، ضروری عرض یہ ہے کہ سوال ۳ کے جواب میں مسائل کو کچھ تفصیلی معلوم ہوتی ہے، میں سوال اور جواب دونوں نمبر وار لکھتا ہوں اور ساتھ ساتھ مسائل کی تفصیلی کو بھی سوال کی شکل میں پیش خدمت کرنے کی جرأت کر رہا ہوں، امید ہے کہ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں گے، تکلیف یا بے ادبی معاف فرمائیں۔

سوال: (سوال کا اہم حصہ نقل کرتا ہوں) زید! قرض خواہ! نہ اپنے قرض کی رقم لیتا ہے، اور نہ ہی معاف کرتا ہے، اس صورت میں مقروض کیا کرے؟

جواب: (جو حضرت، الہی جانب سے آیا ہے) مذکورہ قرض کی رقم [علاحدہ نکال کر وصیت لکھ دیجیے کہ میری وفات کے بعد زید کو یہ رقم دے دی جائے، اس کا قرض ہے، یا زید مر جائے تو اس کے ورثا کو یہ قدر میرے تقسیم کریں، آپ کی ذمہ داری ادا [ختم] ہو جائے گی۔ اگر ان کے ورثا بھی نہ لیں، تو زید کی طرف سے فی سبیل اللہ کسی کار خیر میں صرف کر دینے سے بھی آپ کی ذمہ داری ادا ہو جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفصیح: جواب پڑھ کر مسائل کے دل میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تمام صورتیں تو مقروض کے مرجانے کے بعد کی ہیں، جب کہ وہ چاہتا ہے کہ اپنی زندگی ہی میں اس قرض کی ادائیگی سے کسی طرح سبک دوش ہو جائے، اس صورت میں مقروض کیا کرے؟ مقروض قرض کی رقم قرض خواہ کے نہ لینے پر اور معاف نہ کرنے پر جیتے ہی کسی کار خیر میں، فی سبیل اللہ، قرض خواہ کی طرف سے صرف کر دے؟ کیا اس صورت میں بھی مقروض کی ذمہ داری ادا ہو جائے گی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقروض حالت حیات ہی میں قرض کی ذمہ داری سے سبک دوش ہونا چاہتا ہے، تو درمیان میں انتہائی کا ایک جزئیہ، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی کے روپیہ وغیرہ غلام وصول کیے، اب معلوم نہیں کہ مالک کون ہے؟ کس جگہ کار بنے والا ہے، جیسا کہ چورو ڈاکو چوری اور کینق کرتے ہیں، تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ مالک کو لوٹا یا جائے، مگر مالک معلوم نہیں، تو جیب کاٹنے والے (جن کو اللہ تعالیٰ نے جیب کترنے سے بچنے کی ہدایت دی) نے مال کو اصل مالک کے معلوم نہ ہونے کی وجہ سے صدقہ وغیرہ کر دیا، تو وہ ذمہ داری

سے سبک دوش ہو جائیں گے (شامی جلد ۳ صفحہ ۴۴۲) ^{۱۱}

صورت مسئلہ میں اگرچہ مالک معلوم ہے، مگر کوئی بات داکن و دیوان میں نزاع کی ہے، جس کی وجہ سے [مقرض کی ہر ممکن کوشش کے باوجود] وہ قرض لینے سے یا معاف کرنے سے انکار کرتا ہے، تو وہ مالک بمنزلہ لفظ ہے اور اس جزئیہ کے تقاضے کے مطابق اگر وہ اپنی زندگی ہی میں کار خیر میں صرف کر کے ذمہ داری سے سبک دوش ہونا چاہتا ہے، تو ہو سکتا ہے، اس کی گنجائش ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (علیہ دیون و مظالم جہل اربابہا وایس) من علیہ ذلک (من معرفتہم فعلیہ التصدیق بقدرہا من مالہ وان استغرت جميع ماله) هذا مذهب اصحابنا لا تعلم بينهم خلافًا کمن فی یدہ عروض لا یعلم مستحقینہا اعتبارًا للديون بالاعیان (و) مضي فعل ذلک (سقط عنه المطالبة) من اصحاب الديون (فی المعقبي) مجتبى، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله: جہل اربابہا) يشمل ورثتهم فلو علمتهم لزمه الدفع اليهم؛ لأن الدين صار حقهم، وفي الفصول العلامية: من له علي آخر دين فطلبه ولم يعطه فمات رب الدين لم يبق له خصوصية في الآخرة عند أكثر المشايخ، لأنها بسبب الدين وقد انتقل إلى الورثة، والمختار أن الخصوصية في الظلم بالمع للميت، وفي الدين للوارث، قال محسدين الفصل: من تناول مال غيره بغير إذنه ثم رد البذل على وارثه بعد موته برى عن الدين وبقي حق الميت لظلمه إياه، ولا يبرأ عنه إلا بالتوبة والاستغفار والدعاء له. (قوله: فعلیہ التصدیق بقدرہا من مالہ) أي الخاص به أو المنحصر من المظالم. (قوله: هذا إن كان له مال) وفي الفصول العلامية: لو لم يقدر على الأداء للفقير أو لسيبائه أو لغيره قدرته قال شذاد والناحضي: حميداً لله تعالى: لا يؤخذ به في الآخرة إذا كان الدين لمن ماع أو قرضاً، وإن كان غصباً يؤخذ به في الآخرة، وإن نسي غصبه، وإن علم الوارث دين مورثه والدين غصباً أو غيره فعليه أن يقضي من التركة، وإن لم يقض فهو مؤخذ به في الآخرة، وإن لم يجد السديون ولا وارثه صاحب الدين ولا وارثه فتصدق السديون أو وارثه عن صاحب الدين برى في الآخرة.

(قوله: کمن فی یدہ عروض لا یعلم مستحقینہا) يشمل ما إذا كانت لقطة علم حكمها، وإن كانت غيرها فالظاهر وجوب التصديق بأعيانها أيضاً (قوله: سقط عنه المطالبة إلخ) كأنه والله تعالى أعلم؛ لأنه بمنزلة الحال الضائع والفقراء مصرقة عند جہل اربابہ، وبالولاية يسقط لهم الإقدام على الظلم. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۸۳، کتاب البقعة، مطلب فیمن علیہ دیون و مظالم جہل اربابہا، ط: دار الفکر - بیروت)

عن ابن عمر - رضی اللہ عنہما - عن عائشة - رضی اللہ عنہا -
 قالت: ما أغبط أحداً بهون موت بعد الذي رأيت من
 شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(مشکوٰۃ المفاتیح، ج ۲، ص ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱)

باب ما يتعلق بالمحتضر

[جاں کنی کے عالم کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ما يتعلق بالمختصر

[جاں کنی کے عالم کا بیان]

[۱] میت کو کلمہ کی تلقین کرنا

۱۰۸۱-سوال: جناب مفتی صاحب! (السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ)

بعد سلام عرض ہے کہ میت کے پیچھے، یادِ فن کے بعد قبر پر کلمہ کلیبہ: ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ پڑھنا جائز ہے یا حرام؟ شریعت کے موافق جواب لکھ کر فوراً بھیج کر مہربانی فرمائیں، ۳۰ رتارنج کو جمعہ کے دن ہماری میٹنگ ہونے والی ہے، یہ جواب ۲۹-۳۰-۱۹۷۹ء کو ماننا چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

براہِ رُخس! خط ملتا ہے ۲۸ رکو اور جواب مانگتے ہو ۲۹ رکو، اتنے دنوں تک آپ نے قوم کی جانب سے سپرد کی گئی ذمہ داری کیسے نبھائی؟ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ مفتی حضرات بے کار بیٹھے ہیں، پھر آپ کا سوال بھی ناقص ہے، سوال جیسا ہوتا ہے، جواب اسی کے مطابق ہوتا ہے، گول مول سوال کی بجائے، صاف سوال لکھنا چاہیے، آئندہ واسے ملحوظ رکھیں۔

تلقین کرنا مستحب ہے، یعنی کبھی پر موت کے آثار ظاہر ہوں، تو اس کے رشتہ دار، جو قریب میں ہوتے ہیں، وہ بلند آواز سے کلمہ کلیبہ (لا الہ الا اللہ پڑھتے ہیں اور مریض اس کو سن کر پڑھتا ہے، یہ مستحب ہے،

ایک بار جب وہ پڑھ لے تو تلقین اس وقت تک بند کر لی جائے، جب تک کہ وہ دُعا کی بات نہ کرے۔^(۱)
 دُعا کے بعد قبر پر تلقین کرنا، یعنی قبر پر کھڑے ہو کر زور سے کلمہ پڑھنا، تاکہ میت کو مگر تکبیر کے
 سوالوں کے جوابات میں آسانی ہو، اس کی گنجائش ہے، البتہ بھرتیس۔ (طحاوی: ۳۰۶، شامی: ۱/۱۶۱)۔^(۲)
 ”بیچھے“ کا اگر یہ مطلب ہے کہ انتقال کے بعد یکے کے بعد ایک میں ایصالِ ثواب کے لیے پڑھا جائے تو اگر اس
 میں کوئی دن مقرر نہ ہو اور نہ کھانے پینے وغیرہ کا انتظام کیا جائے تو گنجائش ہے، البتہ دن مقرر کر کے زیارت، ضیافت
 کے نام سے لوگوں کو جمع کرنا اور قرآن کریم، یادِ ادا وغیرہ رسم کے مطابق پڑھنا جائز نہیں۔^(۳) فتاویٰ عالمِ انصواب۔

(۱) ولقن الشہادین، وصورۃ التلقین أن یقال عندہ فی حائلۃ النزع قبل المغرغۃ جہوا، وهو یسمع، أشہد أن لا إله إلا
 اللہ وأشہد أن محمدًا رسول اللہ، ولا یقال: لا قیل۔ ولا یلح علیہ فی قولہا متحافۃ أن یضطر، فإذا قالہا مودۃ لا یعیدہا علیہ
 الملقن إلا أن ینکلم بکلام غیرہا، کذا فی الجوہرۃ النیرۃ.

وهذا التلقین مستحب بالإجماع، وأما التلقین بعد الموت فلا یلحق عندنا فی ظاہر الروایۃ کذا فی المعنی
 شرح الہدایۃ ومعراج الدردیۃ. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۵۷۷، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز،
 الفصل الأول فی المحتضر، ط: دار الفکر - بیروت، الجوہرۃ النیرۃ: ۱/۱۰۱-۱۰۲، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز،
 ط: المطبعۃ الخیریۃ)

[۲] قولہ: ”ونلقینہ بعد ما وضع فی القبر مشروع“ قال فی المفتاح التلقین علی ثلاثۃ أو جوف فی المحتضر لا خلاف
 فی حسنہ وما بعد القضاء الدفن لا خلاف فی عدم حسنہ والثالث اختلقوا فیہ وهو ما إذا لم یتم دفنہ اھـ حموی،
 (حاشیۃ الطحطاوی علی مواقی القلاخ - شرح نور الابصار - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی: ۴)
 ۱۲۳۱ھ) میں: ۵۲۰، باب احکام الجنائز، ت: محمد عبد العزیز العالدي، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت
 [۳] شاید سائل کی مراد فقلاً ”بیچھے“ سے: ہزارہ قبرستان لے جاتے دہشت اس کے بیچھے کلمہ پڑھتا ہے، جیسا کہ بہت سی جہاں کا روایت
 ہے کہ میت کے پیچھے بلند آواز سے کلمہ پڑھتے ہوئے جاتے ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی جائز نہیں، کیوں کہ شریعت میں اس کا کوئی
 ثبوت نہیں، یہ دعوات میں سے ہے ”ورن ذلین قیمی عارت لا حظر ما کیم“:
 (کثرہ) کما کثرہ قیہا رفع صوت بذکر أو قراءۃ فتح. (الدور المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: کما کثرہ الخ) قبل تحریرہما، وقیل تنزیہا کما فی البحر عن الغابۃ، وفيہ غشیا، وینبغی
 لمن تبع الجنائز أن یطیل الصمت، وفيہ عن الظہیریۃ: فإن أراد أن یذکر اللہ - تعالیٰ - بذکرہ فی نفسه (إنه لا یحب
 المستعین) [الکفر: ۵۵] آی الجاحرین بالنداء، وعن ابن عجم أنه کان یکرہ أن یقول الرجن وهو یسبہا معہا استغفر و
 لدعہ اللہ لکم، اھـ، قلت: وإذا کان هذا فی النداء والذکر فماذا یلزم بالنداء الحادث فی هذا الزمان، (رد المحتار
 علی الدر المختار: ۲/۳۳۳، کتاب الصلاۃ، باب فی صلاۃ الجنائز: ۴، قیل: مطلب فی ذی الصبت، ط: دار الفکر)
 (۴) تنجیل خروج کے لیے لا حظر ما کیم: ”باب إهداء الدواب إلى الصبت“ کے تحت: ”ایصالِ ثواب کے لیے میت کے گھر پر ہوا۔

[۲] جاں کنی کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیا جائے یا پیڑ؟

۱۰۸۲- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آدمی جب سمرات کی حالت میں ہو، اور اس وقت اس کا سر جنوب کی طرف اور پاؤں شمال کی جانب ہو اور اسی حالت میں اس کا انتقال ہو گیا ہو اور پاؤں قبلہ کی طرف نہ کر کا ہو تو کیا اس میں کوئی حرج ہے؟ اور آیا وہ کسی فضیلت سے محروم رہتا ہے؟

مختلف کتابوں، مثلاً ہدایہ اور تہذیبی شریعہ وغیرہ میں ہے کہ پاؤں کو قبلہ کی طرف کرنا چاہیے اور سر اونچا ہونا چاہیے، تو اس میں فرخیت مراد ہے کہ کرنا ہی ضروری ہے یا استحباب مراد ہے؟ اگر پاؤں قبلہ کی طرف نہ کیے گئے ہوں، تو اس میں کوئی گناہ تو نہیں ہے؟ نیز حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ ایک صحابی نے وصیت کی کہ میرے انتقال کے وقت منہ قبلہ کی طرف کیا جائے، تو اب سوال یہ ہے کہ منہ قبلہ کی طرف کرنا اصل ہے یا پاؤں؟ تسلی بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سمرات کے وقت مریض کو ادائیگی کر دینا کرنا کرنا منہ قبلہ رخ کیا جائے، جیسا کہ قبر میں لٹایا جاتا ہے اور جس طرح بستر پر ہوتا ہے، یعنی سوتے وقت جس طرح سونے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلقین فرمائی ہے، اس طریقے سے لٹانا مسنون ہے، امام شافعی اور امام مالک کا مذہب بھی یہی ہے (حدیث: ۱۰۸۰) [۱]۔

اسی کو روایت وغیرہ میں مسنون لکھا ہے (روایت: ۱۰۸۰، ۵۰۰، ۵۰۰، ۵۰۰، ۵۰۰) [۲]۔

نفع انہر میں ہے: یوجہ المحتضر... إلى القبلة مضطجعا علی شقہ الأيمن؛ لأنه السنة

[۱] "إذا احتضر الرجل وجہ إلى القبلة علی شقہ الأيمن" اعتباراً بحال الموضع فی القبر لأنه أشرف علیہ والمختار فی بلادنا الاستلقاء لأنه أسیر لمخروج الروح والأول هو السنة. (الہدایة فی شرح بداية المبتدی: ۸۸/۱، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ۲: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

[۲] (یوجہ المحتضر) وعلائتہ استرخاء، قدمیہ، واعر جاج منخرہ، والنفسان صدغیہ (القبلة) علی یمینہ جو السنة (وجاز الاستلقاء) علی ظہرہ (وقدماہ الیہا) وهو المعتاد فی زماننا (و) لکن (یرفع رأسہ قليلاً) لیوجہ القبلة (وقبل یوض کما یسر علی الأضح) صحیحہ فی المبتغی (وإن شق علیہ ترک علی حالہ). (الدرد المحتار مع رد المحتار: ۱۸۹/۳، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ۲: دار الفکر - بیروت، الفتاویٰ الہندیہ: ۱۵۷، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الأول فی المحتضر، ۲: دار الفکر - بیروت)

المستقوله هذا الذالم يشق عليه ولا تتركه على حاله وجعل رجلاه الى القبلة^(۱)

لیکن چت لٹا کر قدموں کو قبلہ کی طرف کر دیا جائے، تو بھی جائز ہے، اس میں روح نکلنے میں سہولت ہوتی ہے، صاحب بدایہ نے لکھا ہے: ”والمختار في بلادنا الاستلقاء لأنه أيسر لخروج الروح“^(۲) خیال رہے کہ بدایہ و دیگر کتب کا مذکورہ بالا حکم (کروٹ پر لٹانا) اس وقت ہے کہ رخ بدلنے میں میت کو تکلیف نہ ہو، یعنی اگر اس طرح ہو کہ آسانی سے چار پائی پھیری جاسکتی ہو۔^(۳) فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۳] میت کے سامنے قرآن کریم کی تلاوت کرنا

۱۰۸۳-سوال: سگرات کی حالت میں کیا پڑھنا چاہیے؟ میت کو سامنے رکھ کر تبارک الذی (سورہ ملک) پڑھنا شرعی اصول سے کیسا ہے؟ کیا غنفل سے پہلے قرآن کریم کی تلاوت کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت جب سگرات کی حالت ہو، تو سورہ یسین اور سورہ رعد پڑھنے کو علماء نے مستحب لکھا ہے۔
(درجہ روشنی تا: ۱۹۷۷ء)^(۴)

(۱) ۸/۱۷۱، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربی.

[۲] دیکھئے ما شیء نمبر: ۱۔
[۳] دیکھئے ما شیء نمبر: ۲۔

[۴] عن معقل بن یسار، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”اقرأ على موتاكم {يس}“، (السنن الكبرى - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، التبراني (م: ۳۳۰۳هـ)، رقم الحديث: ۱۰۸۲۶، کتاب عمل اليوم والليلة عون لدیارب علی ما یقی، ما یقرأ علی الميت، وذكر الاختلاف علی سبیلان النبی فی حدیث معقل بن یسار فیہ: ت: حسن عبد المنعم شلی، ط: مؤسسة الرسالة - بیروت، صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلیان - محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مغیذ، التمیمی، أبو حاتم، الدارمی، النیسبی (م: ۳۵۳هـ)، رقم الحديث: ۲۶۹۷، کتاب الجنائز وما يتعلق بها مقدما أو مؤخرًا، فصل فی المستحضر: ت: شعيب الأرنؤوط، ط: مؤسسة الرسالة - بیروت)

ؤیدند قرآن فیس و الرعد، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله ویندب قرآن فیس) لقوله - صلی الله علیه وسلم - ”اقرأ علی موتاکم یش“، صحیح ابن حبان، وقال السواد بن من حضره الموت، وروی أبو داود عن مجالد عن الشعبي قال: كانت الأنصار إذا حضروا قرءوا عند الميت سورة البقرة إلا أن مجالداً مشغف، حلیة (قوله: وائرعد) هو استحسن بعض الساعین أن یقول جابر إنھا یتلون علیه خروج روحه إمداد، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۹/۲، باب صلاة الجنائز، مطلب فی قبول توبة الیأس، ط: دار الفکر - بیروت)

روح نکل جانے کے بعد جب تک غسل نہ دیا جائے، قریب پیچہ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنا مکروہ ہے۔^[۱] البتہ غسل دینے کے بعد یا غسل سے پہلے میت سے دور رہ کر تلاوت قرآن جائز ہے۔ (شامی: ۱/۹۹۷)۔^[۲]

سورہ تہارک غسل کے بعد پڑھے تو کوئی حرج نہیں، مگر اس کی کوئی خاص فضیلت وارفتگیس ہوئی ہے، غسل کے بعد کسی مخصوص سورت کی تلاوت کا حکم ثابت نہیں ہے، لہذا اہل التحیین کوئی بھی سورت پڑھنی چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] میت کے ہر قبلہ کی طرف کیوں کیے جاتے ہیں، جب کہ زندگی میں اس کی ممانعت ہے؟

۱۰۸۴- سوال: شریعت کا حکم ہے کہ قبلہ کی طرف پیر کر کے نہیں بیٹھنا چاہیے، جب کہ زید کا کہنا ہے کہ میت کے ہر قبلہ کی طرف کر دینا چاہئے، تاکہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو جائے تو زندگی میں جس چیز کی ممانعت تھی، کیا موت کے بعد وہ چیز جائز ہو جاتی ہے؟ زید کی مذکورہ بات صحیح ہے یا غلط؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا کہنا صحیح ہے، موت کی حالت میں بیروں کا قبلہ کی طرف ہونا نہیں دیکھا جائے گا؛ بل کہ اس کا خیال کیا جائے گا کہ منہ قبلہ کی طرف ہو جائے، جو کہ سنت ہے۔^[۳] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (و ذکر فراق القبر عندہ الی تمام غسلہ) عبارة فی التریلعی حتی یغسل و عبارة النہر قبل غسلہ۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۹۳، باب صلاة الجنائز)

(۲) [و ذکر ان محل الکراہۃ إذا کان قریباً منہ، أما إذا بعد عنہ بالقرآن فلا کرہۃ۔] (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۱۹۳، باب الجنائز، مطلب فی القراءۃ عند المیت) تفصیل توجہ کے لیے دیکھیے: ”ایصال ثواب کے لیے میت کے گھر جمع ہونا“ کا حاشیہ نمبر ۱۔

(۳) (و اخیر الاستیفاء) قال فی البینین والمختار فی زماننا أن یلقی علی قفاه وقدماء الی القبلة قالوا: هو ایسر لخروج الروح ویرفع رأسہ قلباً یبصر وجہہ الی القبلة دون السماء لکن لم یؤید کما وجہ ذلک ولا یمکن معرفتہ إلا نقلاً مع ان الأول هو السنة تنکر۔ (مجمع الأنہر فی شرح ملئقی الأبحر - شبکی زادھا المعروف بـ داما د آقندی (م: ۷۸۰-۷۸۱ھ): ۱۷۹، باب صلاة الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربی - الهدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی: ۸۸، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ت: طلال یوسف، ط: دار إحياء التراث العربی - الفتاویٰ الہندیۃ: ۱۵۷، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الأول فی المختصر، ط: دار الکریم - بیروت)

[۵] مردے کا منہ قبلہ کی جانب کرنا

۱۰۸۵-سوال: مردے کا منہ قبلہ سمت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مردے کا منہ قبلہ سمت کرنا سنت ہے (ماہنامہ: ۱۲۶) ^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

۶ | میت کو کفن میں لپیٹنے کے بعد اس کے پاؤں قبلہ سمت کرنا

۱۰۸۶-سوال: میت کو غسل دینے اور کفن میں لپیٹنے کے بعد اس کے پاؤں قبلہ سمت کرنا جائز

ہے یا نہیں؟

صحتی ہائی یا نہ ہو، طری

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو غسل دینے کے بعد اس کو داہنی کروٹ پر لٹا کر اس کا چہرہ قبلہ سمت کر لینا بہتر ہے؛ البتہ سکرات کے وقت اس کو چپٹ لٹا کر اس کا سر ٹھوڑا اونچا کر دیا جائے، پیرے اور پاؤں دونوں قبلہ کی جانب کر دیے جائیں، یہ صورت میت کی روح کے نکلنے کے لیے زیادہ آسان ہے۔ (لحطاوی: ۳۰۵) ^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) إذا حضر الرجل وجه إلى القبلة على شدة الأيمن وهو السرة، كذا في الهداية، وهذا إذا لم يشق له على حاله. كذا في الزاوي الهدية: ۱۵۷، الباب الحادي والعشرون في الحائز، الفصل الأول في المحضر، ط: دار الفكر.

مزید تفصیل کے لیے، کیجئے عنوان: "میت کے سر کی طرف کیوں کیے جاتے ہیں، جب کہ زندگی میں اس کی ممانعت ہے۔"

[۱] "ووضع الميت كيف اتفق على الأصح" قاله شمس الأئمة السرخسي وقيل عرضاً وقيل إلى القبلة. (مرآة الفلاح) _____ قال الطحطاوي: قوله: "وقيل عرضاً" أي كما يوضع في القبر قوله: "وقيل إلى القبلة" فيكون رجلاً إليها كما لم يرض إذا أراد الصلاة بإيماء وفي القيساني عن المحيط وغيره أنه السنة. (حاشية الطحطاوي على مرآة الفلاح) - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۴ھ) ص: ۵۶، باب أحكام الجنائز، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان.

ووضع على التخت... ثم لم يذكر في ظاهر الرواية كيفية وضع التخت أنه يوضع إلى القبلة طرلاً أو عرضاً؛ فمن أصحابنا من اختار الوضع طرلاً كما يفعل في مرضه إذا أراد الصلاة بالإيماء، ومنهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في قبره، والأصح أنه يوضع كما تيسر؛ لأن ذلك يختلف باختلاف المواضع. (مدائع الشنايع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ) ص: ۳۰۶، فصل بيان كيفية =

گویا حقیقتاً تلواریست وار کرنے کو ثابت کرنا مقصود نہیں ہے، بل کہ صرف روح کے نکلنے کے وقت کی شدت کو بیان کرنا ہے۔

دیئے آپ نے کتاب کا نام اور اس میں ذکر کردہ عبارت کو نہیں لکھا ہے، کہ ہم بتائیں کہ مصنف کا مقصد کیا ہے؟ اور اس نے یہ بات کہاں سے لکھی ہے؟ اس پوری تفصیل کو جانے بغیر مصنف کا مقصد سمجھنا مشکل ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

«شدة الموت» وقيل: النكر حالة تعرض بين المرء، وعقله، واكثر ما يستعمل ذلك في الشراب، وقد يعثر من الغضب والعشق، ولو من حب الدنيا، وقد يحصل من الخوف، قال تعالى: [وترى الناس سكارى وما هم بسكارى] [الحج: ۴] ... [ويراد] ومن سكرات الموت شدة الاله التي لا يطيقها المحضّر قبوت فرعا جزعا، (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ۳/ ۲۲-۱۱۴، رقم الحديث: ۱۵۶۳، كتاب الجنائز، باب عبادة المريد بن وثاب المرض، ط: دار الفكر - بيروت)

(إن للموت سكرات)، مفتحات جميع سكرة أي: تبدلات ومشقات غشقات من حرارات ومرتبات طبيعيات، حتى للانبياء، وارباب الكمالات، فاستعدوا لذلك الحالات، واطلبوا من الله تنجيته للأموال، (عراز سائین: ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، تحت رقم الحديث: ۵۹۵۹، كتاب الفضائل، باب هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ووفاته)

عن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها، قالت: دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته، فقال: اغسلنها ثلاثا، أو خمسا، أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك، بماء وسدر، واجعلن في الآخرة كافورا - أو شيئا من كافور - فإذا فرغتن فأذني، فلما فرغنا آذناه فأعطانا حقوه، فقال: أشعرنها إياه، تعني إزاره. (بخاری شریف ۱۲/۱۶۷۷، حدیث نمبر ۱۶۵۲، کتاب الوضوء)

باب ما يتعلق بغسل الميت

[غسل میت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ما يتعلق بغسل الميت

[غسل میت کا بیان]

[۱] غسل میت کے بعد نجاست نکلے، تو کیا حکم ہے؟

۱۰۸۸-سوال: ایک عورت کا انتقال ہوا، اس کو غسل دیا گیا اور کفن بھی پہنایا گیا، اس کے بعد اس کے بدن سے ناپاکی نکلی اور کفن کا کپڑا ناپاک ہو گیا، تو کفن کا جو کپڑا ناپاک ہوا کھٹا اس کو تو بدل دیا؛ لیکن دوبارہ اس میت کو غسل نہیں دیا گیا اور ایسے ہی اس پر نماز جنازہ پڑھ لی گئی، تو وہ نماز ہوگی یا نہیں؟ بیٹو! تو حرم وار۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

غسل کے بعد کفن پہنانے سے پہلے جو ناپاکی نکلے، اس کو دھو دے؛ لیکن کفن پہنانے کے بعد جو ناپاکی نکلے، اس کا دھونا ضروری نہیں ہے، نہ بدن کا دھونا ضروری ہے اور نہ ہی کفن کا دھونا اور تبدیل کرنا ضروری ہے، ^(۱) اسی حالت میں نماز پڑھنا جائز ہے:

(۱) ۲۵۱ موضع نجاست کو دھو دے، ذیل کی عبارت دیکھیے:

(ولا يعاد غسله ولا وضوءه بالعازج منه) لأن غسله ما وجب لرفع الحدث ليغائه بالموت بل لتنجسه بالموت كسائر الحيوات الدموية إلا أن المسلم يطهر بالغسل كرامة له وقد حصل بحرو وشرح مجمع، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله: وقد حصل) أي الغسل وبطلت النجاسة بعده لا يعاد بل يغسل موضعها، (رد المحتار على الدر المختار: ۱۹۷/۴، باب صلاة الجنائز، مطلب في القراءة عند الميت، ط: دار الفکر - بيروت)

(قولہ و ما خرج منه يغسله) أي تنظیفاً له ببحر۔ قال الرملي: أي لا شرطاً حتى لو صلى عليه من غير غسله جاز، وهذا مما لا يتوقف فيه اهد وفي الأحكام عن المحيط يصبح ما سأل ويكتفن، وفي كتاب الصلاة للحسن إذا سال قبل أن يكتفن غسل وبعده لا، اهد، (شامی: ۵/۱۸۷) (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] مردے کو غسل دینے والے کے لیے غسل کا حکم

۱۰۸۹-سوال: مردے کو غسل دینے کے بعد غسل دینے والوں کے لیے غسل کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

غسل دینے والوں کے لیے غسل کرنا مستحب ہے۔ (شامی) (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] میت کو غسل دینا کا ثواب ہے

۱۰۹۰-سوال: ایک شخص کا یہ کہنا ہے کہ میت کو غسل دینے والے شخص کا دل مردہ ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کے چھپے نمازیں نہیں ہوتی، ایسا شخص نماز پڑھائے گا بالکل حق دار نہیں ہوگا یہ بات صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو میت کو باقاعدہ غسل دینے کا پیشہ اختیار کرنے والے ہی کے حق میں یہ بات ہوگی یا کسی طرح کی اجرت یا یہ یہ لیے بغیر فقط ثواب کی نیت سے غسل دینے والے شخص امام پر بھی یہ حکم عائد ہوگا؟ بیوقوف تو ہوں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ شخص کی یہ بات صحیح نہیں ہے، بل کہ قرآن پاک اور احادیث نبویہ کی تعلیمات کے خلاف

[۱] رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۱۹۷، باب صلاة الجنازة، مطلب في القراءة عند الميت.

”ثم يجلسه ويسند إليه ويمسح بطنه مسحاً رقيقاً“ (تحريراً عن تلويث الكفن) فإن خرج منه شيء وغسله ولا يعيد غسله ولا وضوءه “لأن الغسل عرفاء بالنص وقد حصل مرة“ (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر بن عبد الجليل، المروغيتاني، أبو الحسن، يرمون الدين (م: ۵۹۳ھ) ۱/۸۶، باب الجنائز، فصل في الغسل، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت) (۲) مجمع الزوائد: ۱۸۰/۱، باب صلاة الجنائز، ط: دار إحياء التراث الإسلامي، بدائع الصنائع: ۱/۳۰۱، فصل بیان كيفية الغسل للميت، ط: دار الكتب العلمية، الميسرة - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السر خسي (م: ۴۸۳ھ) ۲/۵۹، باب غسل الميت، ط: دار المعرفة - بیروت

[۲] يند الغسل من غسل الميت، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۰۳، باب صلاة الجنازة، ط: دار الفکر)

ہے، میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔^(۱) اور فرض کفایہ کی ادائیگی سے دل مردہ نہیں ہوتا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ: ایک شخص کے دوسرے شخص پر چھ حقوق ہیں: ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسی مسلمان کے اس کے انتقال کے بعد غسل دیا جائے۔ (بدائع الصنائع: ۲۹۹/۱)^(۲)

بل کہ میت کو غسل دینے سے اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں پیدا ہوگا، اور موت کا تصور مستحضر ہوگا کہ گزشتہ کل یہ شخص گھومتا پھرتا تھا، آج روح کے نکل جانے کی وجہ سے بے بس ہو گیا ہے، کل میرا بھی ایسا وقت آنے والا ہے، اس طرح موت کو یاد کرے گا، تو اس کے دل میں نرمی پیدا ہوگی، اس کے دل کی دنیا آباد ہوگی، اس کا چراغ روشن ہوگا: اس لیے ان لوگوں کا یہ کہنا کہ: ”مردے کو غسل دینے سے دل مردہ ہو جاتا ہے“ سراسر غلط ہے۔

مذکورہ امام صاحب کی امامت میں کوئی خرابی نہیں آئے گی: مزدوری لے کر غسل دے یا ثواب کی نیت سے غسل دے، دونوں صورت جائز ہے، جب کوئی کام فرض کفایہ ہو، تو اس پر مزدوری لینا جائز ہے، لیکن جب کوئی مرد غسل دینے والا نہ ہو یا ہو، مگر ایک دو کی تعداد میں، تو اس کے جواب ان پر غسل دینا فرض نہیں ہو جاسکے

(۱) (و الصلاة عليه) صحتها (قرض کفایہ) بالاجماع... (کذفہ) وغسله وتجهيزه فانها فرض کفایہ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۰۷. کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفکر - بیروت: دار الفناوی المیندیة: ۱۵۸/۱، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفکر: بدائع الصنائع: ۳۰۰/۱، فصل بیان کیفیت وجوب غسل الميت، ط: دار الکتب العلمیہ)

و کذا غسل الميت والصلاة عليه والدفن کلی ذلك فرض کفایہ، إذا قام به البعض، سقط عن الباقيين، وإن امتنعوا من ذلك حتى ضاع ميت بين قوم، مع علمهم بحاله كانوا مشركين في المأثم. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۴۸۳ هـ): ۳/۳۶۳، کتاب الکسب، ط: دار المعرفۃ - بیروت: بدائع الصنائع: ۳۱۱/۱، کتاب الصلاة، فصل بیان فرضیت صلاة الجنائز و کیفیت فرضها، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۲) أما النص فما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: للمسلم على المسلم ست حقوق "وذكر من جملة ما أن يغسله بعد موته" وعلى: كلمة إيجاب. — وروي أنه لما توفي آدم - صلوات الله عليه - غسلته الملائكة ثم قالت لولده هذه سنة ما تكمل، والسنة المطلقة في معنى الواجب، وكذا الناس توارثوا ذلك من لادن آدم - صلى الله عليه وسلم - إلى يومنا هذا فكان تاركه صبيًا أثر كذا السنة المتوارثة، والإجماع معتقد على وجوبه. (بدائع الصنائع: ۳۹۹/۱، کتاب الصلاة، فصل: الغسل، ط: دار الکتب العلمیہ: فتح القدير: ۱۰۶/۳، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الغسل، ط: دار الفکر - بیروت)

گا اور مردوری لینا جائز نہیں ہوگا۔ (خطاوی: ۳۱۲) ^{۱۱}

اس لیے آپ کے امام صاحب اگر میت کو غسل دیں گے تو یہ بہت بڑے ثواب کا کام ہوگا، ان کی امامت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] فتاویٰ حسینیہ کے ایک فتویٰ کی مزید تحقیق

۱۰۹۱- سوال: فتاویٰ حسینیہ (ص: ۷۳) پر سوال نمبر ۱۸ کے جواب میں لکھا ہے کہ ”جس شخص کو لوگ حیات کی نگاہ سے دیکھتے ہوں، اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے میت کو غسل دینے کے پیش کو لوگ حقیر سمجھتے ہیں اور غسل دینے کا پیشہ اختیار کرنے والے کو حیات کی نگاہ سے دیکھتے ہیں، اس لیے ایسے شخص کے پیچھے نماز بہتر نہیں۔“
دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص غسل ثواب کی نیت سے کسی طرح کی اجرت اور ہدیہ لیے بغیر میت کو غسل دینے کا معمول بنالے تو یہ پیشہ کہاں لگایا نہیں؟ اور ایسے شخص کے پیچھے نماز درست ہوگی یا نہیں؟ نیز میت کو غسل دینے کا کیا ثواب ہے؟ بیٹا تو جروا۔
امام سائل مکتوبی

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ حسینیہ کے اس فتویٰ کا مصداق وہ لوگ ہیں، جو اجرت لے کر غسل دیتے ہیں۔ اگر کوئی شخص ثواب کچھ کر میت کو غسل دیتا ہو تو اس کے لیے مذکورہ حکم نہیں ہے؛ اس لیے اجرت نہ لینا بہتر ہے۔ ^{۱۲}

[۱] الأفاضل أن يغسله مجاناً وإن ابتغى الغاسل أجر اجاز إن كان ثمة غيره وإلا لا لعينه عليه. (حاشية الفتحطاوي على مراقبي الفلاح- أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ هـ) ص: ۵۰، باب أحكام الاجازة، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية بيروت- لبنان)

والأفضل أن يغسل الميت مجاناً وإن ابتغى الغاسل الأجر فإن كان هناك غيره يجوز أخذ الأجر وإلا لم يجوز، هكذا في الفهرية. (الفتاوى الهندية- لجنة علماء برئاسة نظام الدين البلقی: ۱/ ۶۰-۱۵۹، الباب الحادي والعشرون في الاجازة، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفكر، الدار المحمديّة مع رد المحتار ۱۹۹/۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة، ط: دار الفكر- بيروت)

(۲) حضرت مفتی صاحب کی اس فتویٰ سے پرچار معلوم ہوتا ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے، اجرت سے کر میت کو غسل دینے کا پیشہ اختیار کیے ہوئے ہو، حالانکہ سابقہ فتویٰ میں صراحت ہے کہ اجرت لے کر اگر کوئی غسل میت کا کام کرے ہو تو کوئی حرج نہیں، اور ایسے شخص کے پیچھے نماز اگر بہت نماز جائز ہے۔ [جب کہ دیگر اثرات امامت ان میں موجود ہوں]
 واضح رہے کہ حضرت مفتی صاحب کا فتویٰ یہی ہے [جیسا کہ اسی میں آئے آ رہے ہیں] اور اصل حکم یہی ہے۔ ہاں میں اس امر کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو یہ حکم دیا تھا کہ ”اے علی! میت کو غسل دیتے رہو، کیوں کہ جو شخص میت کو غسل دیتا ہے، اس کو ستر مغفرت ملتی ہیں، ان میں سے اگر ایک مغفرت کو تقسیم کر دیا جائے تو تمام زمین والوں کے لیے کافی ہو جائے۔“^۱

ایک دوسری روایت میں وارد ہے کہ ”جس نے کسی میت کو غسل دیا اور اس نے میت کے اندر کسی عیب کو دیکھا اور اسے چھپا دیا، تو اس کے بڑے بڑے چالیس گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں، جو شخص میت کو کفن پہنتا ہے گا تو اس کو جنت کا ریشمی پیرا پہنا دیا جائے گا، اور جس نے میت کے لیے قبر کھودی، اور اس میں دفن کیا، تو اس کو قیامت کے دن تک میت کے لیے مکان میں پناہ دینے کا ثواب دیا جائے گا۔“

مستدرک حاکم نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور امام مسلم کی شرط کے موافق ہے۔ (طحاوی: ۳۴۲) ^{۱۱}

= عبارت کی تفسیر: دعا کیجاتا ہو، تو اس (سوچ و فکر) کی اصلاح ضروری ہے، اور طہری بات ہے کہ جب تک لوگوں کا ذہن اس سطح سے صاف نہ ہو جائے، ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مست و طہراً کراہت سمجھیں کریں گے، اس لیے بہتر ہے کہ اصلاح حال کی کوشش کے ساتھ ایسے شخص کو قیامت کے طور پر امامت کے منصب سے دور رکھا جائے، امکان ہے کہ قہراً ہی حسینے کے قہراً ہی کی جیسی مراد ہو۔ (مجتہدین جس قاضی)

(۱) عن علی بن ابی طالب، قال: قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”یا علی! غسل الموتی، فانه من غسل میتا غفر له سبعون مغفرة، لو قسمت مغفرة منها علی جمیع الخلاق لو سبعینم“. قلت: یا رسول اللہ، ما یقول من یغسل میتا؟ قال: یقول: ”غفر انک یا رحمن، حتی یفرغ من الغسل“. (نصب الرایۃ لأحادیث الہدایۃ - جمال الدین أبو محمد عبد اللہ بن یوسف بن محمد الزلیعی (م: ۷۶۴ھ) ۲/۲۵۶، باب الجنائز، فصل فی الغسل، ت: محمد عبد عامر عطا: مؤسسه الریان للطباعة والنشر - بیروت / دار القبلة للثقافة الإسلامیة - جدة)

مزید دیکھیے: حاشیۃ الطحطاوی ج: ۵، باب احکام الجنائز، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت.

[۲] عن ابی رافع، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من غسل میتا فکتم علیہ غفر لہ أربعین مرة، ومن کفن میتا کساه اللہ من البندوب، واستبرق العیۃ، ومن حفر لمیت قبراً فاجده فیہ اجر یلکم من الاجر کا جر مسکن اسکنہ الی یوم القیامۃ، ”هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم، ولم یخرجاه“، (المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد اللہ الحاکم محمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمد وید بن نعیم بن الحکم، التباوری المعروف بابن البیع (م: ۴۵۰ھ): ۵۱۶/۱، رقم الحدیث: ۱۳۴۰، کتاب الجنائز، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت، کتاب الادب للبیہقی - أبو بکر البیہقی (م: ۵۸۹ھ) ج: ۱، رقم الحدیث: ۲۷۷، باب اتباع الجنائز، ت: أبو عبد اللہ السعید السندی، ط: مؤسسه الکتب الثقافیۃ - بیروت، ت: الشعب الإسلام - أبو بکر البیہقی: ۱۱/۳۵۶، رقم الحدیث: ۸۸۴۷، الصلاۃ علی من مات من اهل القبلة، ت: الذکور عبد العلی عبد الحمید حامد، ط: مکتبۃ الرشید للشرع =

اس لیے مزدوری لیے بغیر محض ثواب کی نیت سے میت کو غسل دینے والے کے لیے یہ حکم نافذ نہیں ہوگا، ایسے شخص کی عزت کرنی چاہیے، حقارت کی نگاہوں سے دیکھنے والے صریح غلطی پر ہیں۔ ”لہذا افتاء اسی حسیبہ کے فتویٰ کا مطلب میرے نزدیک یہ ہے کہ شریعت نے جن لوگوں کو حقیر سمجھا ہے اور جن کو حقارت کی نگاہ سے دیکھنے کا حکم بھی دیا ہے تو ایسا شخص حقارت کا مستحق ہے اور اس کو امامت کا منصب نہیں دینا چاہیے، مثلاً: جو کام شریعت اسلامی میں گناہ کے ہیں، ان کا وہ ارتکاب کرتا ہو؛ نیز ایسا کام اور پیشہ اختیار کیے ہوا ہو، جس کو لوگ حقارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں؛ مثلاً: کنول یا میلوں کا کاروبار کرتا ہو تو ایسے آدمی کے لیے حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ اس کی امامت مکروہ ہے۔

اس زمانے میں لوگ جانوروں کی طرح مال کے پیچھے دوڑ رہے ہیں، قدر میں بدل گئی ہیں، اور اب تو امامت کی کو حقیر پیش سمجھتے ہیں؛ اسی وجہ سے مال دار حضرات اپنی اولاد کو دین کی تعلیم نہیں دیتے، تو کیا ان کی وجہ سے علماء کرام کو پڑھانا چھوڑ دینا چاہیے؟؟؟

اسی طرح علماء کرام کو غسل میت کا پیشہ اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں، بل کہ وہ اس کے آداب و سنن سے زیادہ واقف ہوتے ہیں، اس لیے یا تو وہ خود سے غسل دیں، یا کم از کم ان کی نگرانی میں غسل دینے کا اہتمام کیا جائے، جو لوگ اس کو حقیر سمجھیں، ان کو اس کی فضیلت بتائی جائے۔

= والتوزیع بالریاض، بالتعاون مع الدار المسلمیة بیومای بالہند

و روی البیہقی فی المعرفة و الحاکم فی المستدرک و قال علی شرط مسلم، (حاشیة الفتحاوی، ص: ۵۰۵۔ باب احکام الجنائز، ط: دار الکتب العلمیة- بیروت)

(۱) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام، دمه، وماله، وعرضه، (الصحيح لمسلم: ۳/۳۱۷، رقم الحديث: ۳۲-۳۵۹۳، باب تحريم ظلم المسلم، وخذله، واحتقاره ودمه، وعرضه، وماله، ط: ديوبند)

قولہ: ”بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم“ فیہ تحذیر عظیم من ذلك لأن الله تعالى لم يحقره إذ خلقه و رزقه ثم أحسن تقويم خلقه و سخر ما في السموات و ما في الأرض جميعاً لأجله و إن كان له و لغيره دلفة من ذلك حصّة، ثم إن الله سبحانه سماء مسلماً و مؤمناً و عبداً و بلغ من أمره إلى أن جعل الرسول منه إليه محمداً صلى الله عليه وسلم فمن حقر مسلماً من المسلمين فقد حقر ما عظم الله عز و جل و كافيہ ذلك... الخ۔ (شرح الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية- تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي، القشيري، المعروف بابن دقيق العيد (ج: ۴ ص: ۷۷)، ص: ۱۱۸، باب أخو الإسلام، ط: مؤسسة الريان)

الغرض غسل میت دینے والوں کے چپچپے ہلا کر بہت نماز درست ہے، جو ان کو حقیر سمجھتے ہیں، وہ غلطی پر ہیں، اپنی اصلاح کی فکر کریں۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] میت کو غسل دینا منصب امامت کے منافی نہیں

۱۰۹۲- سوال: جو آدمی ہمیشہ میت کو غسل دیتا ہو، اس کی اقتدا میں نماز جائز ہے یا نہیں؟ کیا یہ

منصب امامت کے خلاف ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

کفن، قن، غسل، وغیرہ میت کے حقوق ہیں۔^(۲) نبی کریم ﷺ نے میت کو غسل دینے والے کے بارے میں بہت سے فضائل بیان فرمائے ہیں، جو آدمی میت کو غسل دے اور اس کے عیوب کی چشم پوشی کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو گناہوں سے پاک فرمادیتے ہیں۔^(۳)

دوسری روایت میں ہے کہ اس کے چالیس گناہوں کو معاف فرمادیتے ہیں۔^(۴)

(۱) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے ساہتونی پرنوائی: "میت کو غسل دینا کارِ ثواب ہے"۔

(۲) تقدم تخريجه عن: الدر المختار مع رد المحتار، ۲/۳۰۷، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، ط: دار الفكر بيروت، الفتاوى الهندية: ۱/۱۵۸، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفكر، لا بدائع الصنائع: ۱/۳۰۰، فصل بيان كيفية وجوب غسل الميت، ط: دار الكتب العلمية.

(۳) تقدم تخريجه عن: نصب الرأية لأحاديث الهداية- جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد التويلعي (م: ۶۲۷هـ): ۲/۲۵۶، باب الجنائز، فصل في الغسل، ط: محمد عواضة، مؤسسة الريان للطباعة والنشر- بيروت، ۱۵/القبلة للثقافة الإسلامية- جدة.

(۴) تقدم تخريجه عن: المستدرک علی الصحیحین - أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم، النيسابوري المعروف بابن البيع (م: ۴۰۵هـ): ۱/۵۶۶، رقم الحديث: ۱۳۴، كتاب الجنائز، ط: مصطفى عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية- بيروت، الآداب البيهقي - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۴هـ)، ص: ۱۱۳، رقم الحديث: ۲۷۶، باب اتباع الجنائز، ط: أبو عبد الله السعيد المندود، ط: مؤسسة الكتب الثقافية- بيروت، شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۶۶هـ)، رقم الحديث: ۸۸۴، الصلاة على من مات من أهل القبلة، ط: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض، بالتعاون مع الدار السلفية بومباي بالهند.

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ نومو لوہ بچے کی طرح دو گنا ہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔^(۱)
 آج اس نیک عمل سے بعد ہو گیا ہے، عالم یا امام صاحب مذکورہ کام کرتے ہیں، تو سنت کا خاص
 اہتمام کرتے ہیں؛ لیکن عام آدمی جب غسل دیتا ہے، تو سنت کا اہتمام نہیں کرتا، اس سلسلے میں لوگوں کو متوجہ
 کرنے کی ضرورت ہے۔

میت کو غسل دینے والا اگر علم سے عاری ہو، تو اس کی جہالت کی بنا پر امامت مکروہ ہوگی، میت کو غسل
 دینے کی وجہ سے نہیں، اگر غسل دینے والا عالم باطل ہے، تو اس کی امامت میں شیعہ کی کوئی وجہ نہیں۔^(۲) فقط،
 واللہ اعلم بالصواب۔

۶۱ مردے کو غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض نہیں

۱۰۹۳- سوال: جس طرح زندہ آدمی کے حق میں غسل کے تین فرائض (کلی کرنا، ناک میں پانی
 ڈالنا اور پورے بدن پر پانی بہانا ضروری ہے، کہ ان میں سے کوئی ایک فرض چھوٹ جائے، تو غسل نہیں ہوتا، تو
 کیا مردے کے لیے بھی یہی حکم ہے؟ حالانکہ مردے کو کلی کرنا ممکن نہیں ہوتا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کے غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض نہیں ہے، صرف اس قدر فرض ہے کہ پورے بدن کو
 ایک مرتبہ صود یا جائے، بہتر یہ ہے کہ کوئی بار ایک کپڑا روٹی پانی میں بھگو کر دانت، ہونٹ، نالو اور منہ میں پھیر کر صاف

(۱) عن علی-رحمی اللہ عنہ- أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من غسل میتاً، وکفنه، وحملہ، وصلى علیہ،
 ولم یغسل علیہ مراًً منہ، خرج من خطیئته کيوم ولدته أمه. (الترغیب فی فضائل الأعمال و ثواب ذلک- أبو حفص
 عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن محمد بن یوب بن آزاد البغدادي المعمر وفاء بن شاہین (م: ۸۵ھ)،
 ص: ۱۲۳، رقم الحدیث: ۳۱۳، باب فضل من غسل میتاً، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، ط: دار الکتب
 العلمیة- بیروت)

عن عائشة-رحمی اللہ عنہا- قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من غسل میتاً فأدۃ فیہ الأمانة خرج من
 ذنوبہ کيوم ولدته أمه. (الترغیب والترہیب- إسماعیل بن محمد بن الفضل بن علی القرشي الطلیحي النیسبی
 الأصمہانی، أبو القاسم، الملقب بـ "قوام السنة" (م: ۵۳۵ھ)، ۱۵۶/۳، باب فی الترغیب فی غسل الجنابة و غسل
 الحیض و غسل المیت، ت: ایمن بن صالح بن شعبان، ط: دار الحدیث- القاهرة)

(۲) مزید تفصیل کے لیے، لکھیے مساجد اہل حق پر عنوان: "میت کو غسل دینا کا ثواب ہے" اور "قادیسی مسیحہ کے ایک فتویٰ کی مزید تحقیق۔"

کر دے، اسی طرح ناک کے اندر فی حصہ میں بھی پھیر دے۔ (مائیکروی صفحہ ۱۵۸) اَللّٰهُمَّ عَلِّمْنَا الصَّوَابَ۔

[۷] شرابی کا میت کو غسل دینا

۱۰۹۳- سوال: جو شخص نشہ میں دھت ہو، کیا وہ میت کو غسل دے سکتا ہے؟

الجواب: هاتان كلمتان متعلقتان:

نشر آوارہ قیاد کا اپنے اختیار سے استعمال کرنے والا اور نشہ میں مست رہنے والا آدمی (شرابی) فاسق ہے، اس لیے ایسی خدمت پر اس کو مامور کرنے والے کو گناہوں گئے، کیوں کہ فاسق قابل اعتبار اور محترم منصب کے لائق نہیں، البتہ اس نے غسل دیا ہے، تو کفایت کر جائے گا۔^(۲)

اگر وہ نشہ میں چور ہے، منہ سے بد بو آ رہی ہے، پوری طرح ہوش میں نہیں ہے تو اب غسل کا اعادہ بہتر

١٨١ ولا يمتنع من ويستشق كذا في فتاوى قاضي خان، ومن العلماء من قال: يجعل الثلاس على أصبعه خرقه رقيقة، ويدخل الأصبع في غمده، ويسمح بها أسنانه، وشفته، ولهاثة، ولثته، ويتقيها ويدخل في مخبره أيتبا كذا في نظهيديرة، قال شمس الأئمة الحواشي، وعليه عمل الناس اليوم. كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: ١/ ١٥٨، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت: دار الفكر - بيروت)

(ويوضاً) من يومه بالصلاة (بلا مضمة) واستثنى (الحرح) وقيل بفعلان بحرقة. و عليه العمل اليوم. ولو كان جنبا، أو حائضاً، أو نقساء فعلاً اتفاقاً تنميها للظاهرة كما في إمداد الفتاح مستعمداً من شرح المقدسي. (انظر المختار: ٤٥-١٩٦) قال ابن عابدين: (قوله (لنحرج) إذا لم يمكن إخراج الماء أو عصره فكتان زليجي، (قوله) (بحرقه) أي جعلها العاسل في أصعبه يسمح بها أسنانه ولها ثمة ولته ويدخلها غشوة أيضاً بحر. (قوله) (و عليه العمل اليوم) قاله شمس الأئمة الحلواني كما في الإمداد عن التتار حانية. (قوله) (ولو كان جنبا (لج) نقل أبو السعود عن شرح الكنتر للشلبي أن ما ذكره الحلواني أي في شرح القنوري من أن العجب بمضمتين ويستثنى غريب مخالف لعامة الكتب. اهـ قالت: وقال الرمي أيضاً في حاشية البحر: إطلاق القنوتون والشروح والقنوي يشمل من مات جنبا ولم أر من صرح به لكن الإطلاق يدخله، والعلة تقتضيه اهـ ما نقله أبو السعود عن الرمي من قوله: بلا مضمة واستثنى ولو جنبا صرح به في ذلك؛ لكني لم أر في الرمي. (قوله اتفاقاً) ثم أجد في الإمداد ولا في شرح المقدسي. (رد المحتار على الدر المختار: ٢/١٩٩، باب صلاة الجنابة، مقبلاً في القراءة عند الجنب ط: دار الفكر - بيروت)

(٢) ولو كان الغاسل جباً أو حائضاً أو كافراً جاز ويكره، كذا في معراج الذرية. — ولو كان محدثاً لا يكره: اتفاقاً
هكذا في القنية. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برئاسة نظام الدين المصنعي ١٥٩٤)، كتاب الصلاة، الباب الحادي
والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: ١٥، الفكر)

ہے: کیوں کہ مکمل غسل دیا ہے یا نہیں، یہ محتمل ہے، اگر مٹا ہوا اس نے پورا غسل دیا ہے، تو درست ہوگا؛ لیکن ایسے شخص کو غسل دینے سے روکا جائے، کسی و یا نہایت دار کو یہ خدمت سپرد کی جائے۔^[۱] فقط، والہ اعلم بالصواب۔

[۸] چھوٹے بچے اور بچی کو کون غسل دے گا؟

۱۰۹۵- سوال: معصوم لڑکا یا لڑکی کا انتقال ہو جائے تو باپ یا دادا غسل دے سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز ان کو بڑے آدمیوں کی طرح وضو کرانا تجتہ کو دھوئی دینا اور مسنون طریقہ کے مطابق تحنن دینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معصوم لڑکا یا لڑکی (غیر موافقہ) کا انتقال ہو جائے تو باپ یا دادا اس سے کوئی بھی غسل دے سکتے ہیں، باپ، دادا کے علاوہ غیر محرم عورت و مرد بھی غسل دے سکتے ہیں؛ لیکن بہتر یہ کہ چھوٹی لڑکی کو محو رتیں اور چھوٹے لڑکے کو مرد حضرات غسل دیں:

ویغسل الرجل الرجل والنساء النساء ولا یغسل أحدهما الآخر فإن كان الميت صغيراً یستحبی جاز أن یغسله النساء وكذلك إذا كانت صغيرة لا تشبھی جاز للرجال غسلها. (دائریہ بدیع، ص ۱۳۸)^[۲]
اور جس طرح عاقل و بالغ مرد و عورت کو غسل دینے اور کفن کرنے کا مسنون طریقہ ہے، وہی طریقہ معصوم بچے اور بچی کا ہے۔ (قادی مالکیری)^[۳] فقط، والہ اعلم بالصواب۔

(۱) ویستحب للغاسل أن یتكون أقرب الناس إلى الميت فإن لم یعمم الغسل فأهل الأمانة والورع، كذا فی الزاھدی.
یستحب أن یتكون الغاسل ثقة یستوی فی الغسل. (المصدر السابق) رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۲۰۲،
كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۴/۱۸۸، كتاب الصلاة، كتاب الجنائز،
غسل الميت، ط: دار الكتاب الإسلامي)

[۲] الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۶۰، كتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثاني فی غسل الميت،
ط: دار الفکر - بیروت، الجوہرۃ النيرة: ۱/۱۰۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: المطبعة الخيرية، التبیان
شرح الہدایہ: ۳/۱۹۰، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی غسل الميت، تسريح شعر الميت ولحجه، ط: دار
الکتب العلمیہ - بیروت)

[۳] الوصفي المرافق فی التکفین کتابا لبالغ والموافقہ کتابا لعلی، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۶۰)، كتاب الصلاة، الباب
الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی التکفین، ط: دار الفکر - بیروت، تبیین الحقائق: ۱/۲۳۸،
كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاة الجنابة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق - القاهرة)

[۹] امیت کو غسل دیتے وقت اُس کے پیر قبلہ رخ رہ جائیں، تو کیا حکم ہے؟

۱۰۹۶۔ سوال: میت کو غسل دیتے وقت اُس کے پیر قبلہ رخ کر کے غسل دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر غلطی سے پیر قبلہ رخ کر کے غسل دیا ہو، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بہتر یہ ہے کہ جس صورت میں میت اور غسل کے لیے سہولت اور آسانی ہو، وہی صورت اختیار کی جائے۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ پیر قبلہ رخ ہونے چاہئیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جنوب یا شمالاً لکھ کر قبلہ رخ کیا جائے۔ (شامی ۱۰: ۸۰۰، شامی بی ۱۳۶/۱)^(۱)

ہدایہ کے حاشیہ نمبر ۶/۱ میں یہ حوالہ فتح القدیر لکھا ہے کہ قبلہ کی سمت میں پیر کرنا یا رخ کرنا جائز ہے۔^(۲) سرخسی کے حوالے سے لکھا ہے کہ جو صورت آسان ہو، اس کو اختیار کرے، لہذا سمت قبلہ پیر کرنا جائز ہے، گناہ نہیں ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] اَوْ كَيْفِيَّةِ الْمَوْضِعِ عِنْدَ بَعْضِ أَصْحَابِنَا الْمَوْضِعَ طَوَّلًا كَمَا فِي حَالَةِ الْمَرُوضِ إِذَا أَرَادَ الصَّلَاةَ بِإِيمَانٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ اخْتَارَ الْمَوْضِعَ كَمَا يَوْضِعُ فِي الْقَبْرِ، وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يَوْضِعُ كَمَا تَبَيَّرَ، كَذَا فِي الطَّيْبَرِيَّةِ. (القنذاري المهندية: ۵۸۰، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

(ويوضع) كما عات (كما تبسّر) في الأصح (على سرير محض وتراً) إلى سبع فقط فتح. (الدر المنثور: ۱۰۳۰)۔ قال ابن عابدين: (قوله كما عات) ... أي أنه يوضع على السرير عقب ثيقن موته، وقيد القنذاري بما إذا أرادوا غسله، والأول أشبه كما في الزيلعي، (قوله في الأصح) وقيل: يوضع إلى القبلة طوًلاً، وقيل: عرضاً كما في القبر أفاده في البحر. (رد المحتار على الدر المنثور: ۱۵۵/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في القراءة عند الميت، ط: دار الفكر - إيداع المصنوع: ۳۰۰/۱، كتاب الصلاة، فصل بيان كيفية الغسل للميت، ط: دار الكتب العلمية)

(۳) (وإذا أرادوا غسله وضعوه على سرير) لينصب الماء عنه. (الهداية)۔ قال ابن الهمام: (قوله: وضعوه على سرير) قيل طوًلاً إلى القبلة، وقيل عرضاً. قال السرخسي: الأصح كيفما تبسّر. (فتح القدیر - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بـ ابن الهمام (م: ۸۹۶ھ): ۱۰۶/۲، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الغسل، ط: دار الفكر)

(۳) (قال): ويوضع على تخت، ولم يبين كيفية وضع التخت إلى القبلة طوًلاً أو عرضاً، ومن أصحابنا من اختار الموضع طوًلاً، كما كان يفعل في مرضه إذا أراد الصلاة بالإيماء، ومنهم من اختار الموضع عرضاً. كما يوضع في قبره. والأصح أنه يوضع كما تبسّر، فذلك يختلف باختلاف المواضع. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل التلمسي الأئمة السرخسي (م: ۸۳۳ھ): ۵۹/۲، ۶۰، كتاب الصلاة، باب غسل الميت، ط: دار المعرفة - بيروت)

[۱۰] جس میت کی کھال نکل جانے کا اندیشہ ہو، اس کو غسل دینا ضروری نہیں

۱۰۹۷- سوال: ایک آدمی کنویں میں گر کر مر گیا، اور اس کی نعش ۲ دن اور ۳ راتیں اس میں رہی، اس کے بعد پوسٹ مارٹم میں ایک دن ہو گیا، اور ان سب وجوہات سے اس کا بدن بہت پھول گیا، اب صورت حال یہ ہے کہ صرف ہاتھ لگانے سے بھی پڑی نکل جاتی ہے، جس کی وجہ سے غسل دینا مشکل ہے، اور اس کا بدلہ تیمم بھی مشکل ہے، اس لیے کہ ہاتھ لگانا ہی مشکل ہے، ایسی حالت میں غسل اور تیمم کو چھوڑ دیا جائے تو کوئی حرج ہے؟ یا اس کے منہ اور ہاتھ پر تیمم کے طور پر [دھول یا رکھ ڈال دی جائے، ورنہ اعتبار سے اس کا جو بھی حل ہو، لکھ کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں غسل دینا ضروری ہے، کہ صرف پانی بہا دیا جائے، ہاتھ نہ لگایا جائے، کہ جس کی وجہ چڑی سے نکل آئے۔

ولو كان الميت متفسخاً يتعذر مسحه كفي صب الماء عليه، كذا في التتار خانية ناقلاً عن العتائبة. (عائلیہ۔ ۱۷۷۱) [۱۲] فقط، والله اعلم بالصواب۔

کتبہ: دارالکتاب، لاہور

[۱۱] غسل کے پانی کو بیری کے پتوں سے ابالنا

۱۰۹۸- سوال: میت کے غسل کے پانی کو بیری کے پتوں سے ابالا جاتا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ اگر بیری کے پتے نہ ہوں، تو کیا کیا جائے؟

[۱] [الفزاری المندبہ: ۱۵۸، کتاب الصلاۃ، باب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی غسل الميت، ط: دار الفکر، بیروت۔

اگر کوئی کو اس میں؛ وہ کہ مر جائے، اور اس کی لاش دو دن تک اسی میں پڑی رہے، تو کالے وقت ہی اس کو پختہ غسل حرکت دے دینا چاہیے، تاکہ بعد غسل کی ضرورت نہ پڑے:

المیت إذا جدد في الماء، لا يدم غسله؛ لأن الخطاب بالغسل توجه على بني آدم، ولو يو جد من بني آدم فعل إلا أن يحرقه في الماء بنية الغسل عند الإحراق، كذا في النجاشي، وهكذا في البدائع، ومحيط السرخسي، (دار الفکر)

دے، جو وضو سے نہ ہو، تو غسل صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور بے وضو آدمی اس طرح غسل دینے کی وجہ سے گندہ کا رتو نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بہتر ہے کہ غسل دینے والے شخص با وضو ہو، تاہم ایسا آدمی بھی غسل دے سکتا ہے، جس کا وضو نہ ہو، غسل پر ضرورت ہو جائے گا۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ویضی أن يكون غاسل الميت على الطهارة، كذا في فتاوى قاضی خان، ولو كان الغاسل جنباً، أو حائضاً، أو كافراً، جاز ويكره، كذا في معراج الدراية، ولو كان متحدثاً لا يكره اتفاقاً، هكذا في التقنية، (الفتاوى الهندية: ۱۵۹/۱، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفكر - بيروت، زبدة النع الصنائع: ۱/۳۰۳، كتاب الصلاة، فصل الكلاء فيمن يغسل، ط: دار الكتب العلمية)

ويوضع الكافور على مساجدة، وأرادوا بالمساجد: المجهة،
واليدين، والركبتين. تشرىفاً للميت؛ لأن المغتسل في حالة
الحياة قد يتطيب، ولا بأس بسائر الطيب في الحنوط، غير
الزعفران، والورس في حق الرجل، ولا بأس به في حق المرأة.

(تخريج الفقهاء، ٢٣٣، ج ١، ص ١٤٠، بيروت)

باب ما يتعلق بكفن الميت

[كفن ميت كإيمان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ما يتعلق بكفن الميت

[کفن کا بیان]

[۱] چھوٹے بچوں کی تجہیز و تکفین کا طریقہ

۱۱۰۰-سوال: بالغ مرد و عورت کی قبر پر مٹ خاک ڈالتے ہوئے سورہ ط کی آیت-وَلْيَخْشَ اللَّهَ لَعَلَّكَ تَلْعَنُوهُ وَيُنْفِخَ النُّفُوسَ فِيكُمْ غَافَةً أَلْأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ پڑھی جاتی ہے، نیز ان کی قبر پر تین مرتبہ پانی بھی ڈالا جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اسی طرح معصوم بچوں کی قبر پر مٹی ڈالتے وقت مذکورہ آیت قرآنی پڑھی جائے گی؟ اور کیا نابالغ کی قبر پر پانی ڈالنا چاہیے؟ بیوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

بالغ مرد و عورت کو قبر میں اتارنے کے بعد مٹی ڈالتے وقت جس طرح مذکورہ قرآنی آیت کا پڑھنا مستحب ہے، اسی طرح نابالغ کی قبر پر مٹی ڈالتے وقت بھی پڑھنا مستحب ہے، اور اس کی قبر پر پانی ڈالنا بھی مستحب ہے لیکن واضح رہے کہ مذکورہ چیزیں مستحب ہیں، لازم و ضروری نہیں۔ ”لَفَقَطُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْغُصَبِ۔“

(۱) ويستحب لمن شهد دفن الميت أن يحثو في قبره ثلاث حثبات من التراب بيديه جميعاً ويكون من قبل رأس الميت ويقول في التحية الأولى: منها خلقناكم وفي الثانية: وفيها نعبدكم وفي الثالثة: ومنها نخرجكم تارة أخرى، كذا في الجوهرة النيرة... ولا بأس بوش الماء عليه. (الفتاوى الهندية- لجنة علماء برئاسة نظام الدين الهندی: ۱۶۹۱، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى آخر، ط: دار =

[۲] چھوٹی بچی کا کفن

۱۱۰- سوال: ایک مہینے کی چھوٹی بچی کے کٹن میں کتنے کپڑے ضروری ہیں؟ اس کے لیے بڑی عورت جتنے ہی کپڑے ضروری ہیں، یا دو کپڑے کا کٹن کافی ہو جائے گا؟ اور عطر و کافور وغیرہ لگانا صبح سے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً

چھوٹی جلی کے لیے پانچ کپڑوں کی ضرورت نہیں ہے، دو کپڑوں میں کفن کافی ہے۔ اگر زیادہ کپڑے استعمال کیے گئے ہوں، تب بھی جائز ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری: ۱/۱۶۰)^{۱۱}

= الفكر (رد المحتار على الدر المختار: ٢٣٨/٤، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر - بيروت: ١٠٩١)، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: المطبعة الخيرية: حاشية الطحطاوي، ص: ٩١١، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية (وهو ولد فاضل يغسل ويصلي عليه) ويرث ويورث ويسمى (إن استعمل) ... أي وجدته ما يدل على حياته بعد خروج أكثره. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله يغسل ويصلي عليه) أي ويكفن، ولم يصرح بعلمه بما ذكره لأن سائر العرف شرط لصحة الصلاة أن يأم. (رد المحتار على الدر المختار: ٢٢/٣٢، باب صلاة الجنائز، مطلب فيه: إذا قال: إن شئت فلان في المسجد، ط: الفكر - بيروت: حاشية الطحطاوي، ص: ٥٩٦، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[١] أ. الصبي المراهق في التكفين كالبالغ والمرافقة كالبالغة وأدنى ما يكفي به الصبي الصغير ثوب واحد والصبي ثوبان كذا في السنين. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برئاسة نظام الدين البليخي: ١٦٠١). كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز: الفصل الثالث في التكفين، ط: دار الفكر

ويذكر أن تكهن المروءة في نوبين، وأما الصغير فلا بأس بأن تكهن في نوبين. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - غلاة الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (م: ٨٤٠هـ): ١، ٤: ٣، كتاب الصلاة، صلافة العباد، فصل كيفية وجوب التكهن، ط: دار الكتب العلمية)

قال الزبلي وأدنى ما يمكن به الصبي الصغير ثوب واحد والصبي ثوبان. اهـ. وقال في البالغ: وإن كان صبياً لم يرضخ فإن كفن في خرقتين إزار ورواء فحسب، وإن كفن في إزار واحد جاز، وأما الصغير فلا بأس أن تكفن في ثوبين. اهـ. _____ أقول: في قوله "فحسب" إشارة إلى أنه لو كفن بكفن البالغ يكون أحسن لما في الحلية عن الثمانية والخلاصة: المفضل الذي لم يبلغ حد الشهوة الأحسن أن يكفن فيما يمكن فيه البالغ، وإن كفن في ثوب واحد جاز. اهـ. وفيه إشارة إلى أن المراد من ثمير أهق من لم يبلغ حد الشهوة. (المتحجر على الدر المختار: ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين دمشقي الحنفى (م: ١٢٥٣هـ): ٣، ٢٠٢. كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في الكفن، ط: دار الفكر - بيروت)

کا فور وغیرہ چون کہ میت کے بدن کو کیڑوں سے محفوظ رکھنے کے لیے لگایا جاتا ہے اس لیے چھوٹی بچی کے کفن میں بھی لگایا جائے گا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] میت کے سینے پر آیت کریمہ یا کلمہ طیبہ لکھنا

۱۱۰۲- سوال: یہاں سورت میں ایک واقعہ پیش آیا کہ ایک شخص کا انتقال ہوا تو اس کی تدفین کے وقت سینے پر ایک کلمہ یا دعا لکھا گیا اور دفن کیا گیا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس طرح میت کے سینے پر قرآن پاک کی آیت کریمہ کلمہ طیبہ یا کوئی اور تحریر لکھ کر رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کے سینے پر آیت کریمہ، یا کلمہ طیبہ، یا کلمہ شہادت لکھا ہوا پرچہ رکھنا، اور اس کو کارٹوں یا سمبھتا جائز نہیں ہے؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کے زمانہ میں یہ طریقہ رائج نہیں تھا، نیز اس میں آیت کریمہ، یا کلمہ طیبہ کی بے ادبی ہے کہ تعش جب پھٹے گی تو اس کی بے حرمتی ہوگی! اس لیے یہ ناجائز ہے۔

البتہ اگر انگی سے بغیر روشنی کے، یعنی محض خالی انگی پھیر دی جائے اور کلمہ طیبہ لکھا جائے تو اس کی گنجائش ہے۔ (شامی: ۱۵۸/۳، مکتبہ ذکریا) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] کتب علی جہۃ المیت أو عمامتہ أو کفۃ عہد نامہ بر جی أن یغفر الله للمیت، أو صی بعضهم أن یکتب فی جہتہ و صدرہ - بسم الله الرحمن الرحيم - ففعل ثم رثی فی المنام ففعل فقال: لما وضعت فی القبر جاءتني ملائكة العذاب، فلما رأوا مکتوباً علی جہتی بسم الله الرحمن الرحيم، قالوا: أمت من عذاب الله. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله عہد نامہ) یفتح المیم وسکون الهاء، ومعناه بالعاریة الرسالة، والمعنی رسالة العہد. والمعنی أن یکتب شیء مما یدل أنه علی العہد الأزلی الذي بینہ وبين ربہ یوم أخذ الميثاق من الإیمان، والنوح، حد، والتبرک بأسمائه - تعالیٰ، ونحو ذلك ح (قوله بر جی إلخ) مفادہ الإباحة أو التذلل. وفي التبرک فی قبیل کتاب الحسانات؛ وذكر الإمام الصغار لو کتب علی جہۃ المیت أو علی عمامتہ أو کفۃ عہد نامہ بر جی أن یغفر الله - تعالیٰ - للمیت ویجعله آمناً من عذاب القبر. قال نصیر: هذه رواية فی تجویز ذلك، وقد روی أنه کان مکتوباً علی أخخاذ أفراس فی اصطبل الفاروق؛ حبس فی سبیل الله - تعالیٰ اه. وفي فتاویٰ المحقق ابن حجر المکی الشافعی: سئل عن كتابة العہد علی الکفن وهو لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك وله الحمد، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظيم "وقیل: إنه" اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغیب والشهادة الرحمن الرحيم، إني أعهد إليك فی هذه الحیاة الدنیا إني أقشد أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شریک لك وأن محمداً عبدك ورسولك - صلى الله علیه وسلم - فلا تكلني إلى نفسي تقربني من الشر وتبعدني من الخير =

[۴] میت کی پیشانی پر رکھ طیبہ لکھنا

۱۱۰۳- سوال: میت کو کفن پہناتے وقت اس کی پیشانی پر رکھ طیبہ لکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

روحانی سے لکھا جا کر نہیں، البتہ غسل کے بعد کفن پہناتے وقت، پیشانی پر انگلی کے اشارے سے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ اور سیر پر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ لکھا جائے، تو نجاشی ہے (شامی: ۴۸۰/۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

”وَأَمَّا لَا تُقَى إِلَّا بِرَحْمَتِكَ، فَاجْعَلْ لِي عَهْدًا عِنْدَكَ تَوَفِّيَنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ“۔ ”ہاں بجز تو! ولے کلت اصل!“۔ فاجاب بقوله: نقل بعضهم عن نادر الأصول للفر مذي ما يقتضي أن هذا الدعاء له أصل. و أن القضيۃ ابن عجلیل کان یأمر به ثم أفتی بجزا کتابہ قیاساً علی کتابہ فی ایل الزکاة، وأقره بعضهم، وفيه نظر. وقد أفتی ابن الصلاح بأنه لا یجوز أن ینکب علی الکفن یس والکفیف ونحوهما خوفاً من صمدید المیت، والقیاس المذکور مضعوف، لأن المقصد ثم التمسیر، وهنا التمرک. فالأسماء المعظمۃ باقیۃ علی حالها، فلا یجوز تعريضها للتجاس، والقول بأنه یطلب فعله موقوف، لأن مثل ذلك لا یحتاج به إلا إذا صح عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - طلب ذلك ویس كذلك اء، وقد ائنا قبل باب المیاء عن الفتح أنه تکرر کتابۃ القرآن وأسماء اللہ - تعالیٰ - علی التدر اءهم والتمجاریب والتجدران وما یفرش، وما ذالک إلا احتیاجه. وخشیة طنه ونحوه مما فیہ إهانة فائمنع هنا بالاولی ما لم ینبت عن المیجید أو ینقل فیہ حدیث ثابت فتأمل، نعم نقل بعض المحققین عن فوائد الشر جی أن مما ینکب علی جبهة المیت بغیر مداد بالأصبع المسمیحة - بسم اللہ الرحمن الرحیم - و علی الصدر لا إله الا اللہ محمد رسول اللہ، وذلك بعد الغسل قبل التکفین اء واللہ اعلم. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۰۶-۳۰۷، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب قیما ینکب علی کفن المیت، ط: دار الفکر - بیروت)

فتاویٰ نمبر ۱۱۰۳ سے میت کے کفن پر کچھ لکھنا قرآن کریم، حدیث شریف، اجتماع امت، اناس مجتہد سے ثابت نہیں، فقیر مجتہد کا عمل قابل بحث نہیں۔ درج ذیل میں جو کچھ اس سلسلہ میں لکھا ہے، عطا مرثائی نے اس کی تردید کی ہے۔ ابن الصلاح سے بھی عدم جواز کا فتویٰ نقل کیا ہے، کیوں کہ اس کے لکھنے میں قرآن کریم اور اسماء الہیہ کی بے ادبی ہے، اگر لکھنا ہو تو کفیل انگلی سے بغیر روحانی کے میت کی پیشانی پر کچھ لکھ دیا جائے، یہ لکھنا بھی درست ہے، ثابت نہیں، تاہم اس طرح بے ادبی نہیں ہوگی۔ فوراً کا مقام ہے۔ اگر لکھنا دیکھ سے ثابت ہوگا تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ضرور مستحسن ہوتا۔ (فتاویٰ نمبر ۱۱۰۳-۱۱۰۴)

۵۳۸ ہموال نمبر: ۳۰۲۲ ط: دار الفکر - بیروت

[۱] نقل بعض المحققین عن فوائد الشر جی أن مما ینکب علی جبهة المیت بغیر مداد بالأصبع المسمیحة - بسم اللہ الرحمن الرحیم - و علی الصدر لا إله الا اللہ محمد رسول اللہ، وذلك بعد الغسل قبل التکفین اء واللہ اعلم. (رد المحتار)

۵۱ از زم کے پانی سے تر کیے ہوئے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے؟

۱۱۰۴- سوال: بعد سلام مستون! عرض یہ کہ ابھی ربوہ صحن میں ایک یوزھی اماں کا انتقال ہو گیا، تو ان کو نماز مکرما کفن جس کو زم زم کے پانی میں بھگوایا گیا تھا۔ دیا گیا، اس پر کسی نے کہا کہ زم زم کے پانی سے بھگوایا ہوا کفن نہیں دے سکتے: کیوں کہ میت قبر میں سڑ گئی جاتی ہے، تو اس سے زم زم سے تر کیے ہوئے کپڑے کی بڑی بے ادبی ہوتی ہے اور گناہ ہوتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا زم زم سے بھگوئے ہوئے کپڑے میں میت کو کفن دے سکتے ہیں یا نہیں؟ مفصل جواب مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ آدمی کی بات درست نہیں ہے، پاک آدمی کا زم زم کے پانی سے غسل کرنا اور وضو کرنا جائز ہے، کپڑا خشک ہونے سے پانی ختم ہو جاتا ہے، اس لیے زم زم کی بے ادبی کا کوئی عملی ثبوت نہیں، لہذا تبرکاً زم زم کے پانی میں بھگو کر خشک کیے گئے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے۔^(۱)

امداد الفتاویٰ، جلد ۱، صفحہ ۵۱۵^(۱) میں لکھا ہے کہ عرب و عجم کے حاجیوں کا کئی سالوں سے یہ رواج چلا آ رہا ہے کہ زم زم کے پانی میں بھگوایا ہوا کفن دیتے ہیں اور علماء نے اس پر اتکار نہیں کیا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= المحتار علی الدر المختار: ۴/۲۷۷، باب صلاة الجنائز، مطلب فیما یکتب علی کفن المیت، ط: دار الفکر
تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: میت کے سینے پر آیت کریمہ یا کفر طبع لکھتا۔

(۱) یجوز الوضوء والغسل بماء زمزم عندنا من غیر کراهۃ، بل ثوابہ اکبر، و یحصل صاحب "لیاب المناسک" آخر الكتاب، فقال: یجوز الاغتسال والوضوء بماء زمزم ان کان علی طهارۃ للخص، لا ینبغي ان یغتسل به جب: ولا محادث، ولا فی مکان نجس، ولا ینسجی بہ، ولا ینزل بہ نجاسة حقیقیة، وعن بعض العلماء، فحریم ذلك، وقیل: ان بعض الناس استحبوا به فحصل له بأسو راہ۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۹۳۳ھ) ج: ۲، ۲۲، کتاب الطہارۃ، مدخل، ت: محمد عبد العزیز المالک، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

[۳] از قدس سرہ و قدامت حاج عجم اہل عمل جاری ست بابت کفر کا قدامت اہل کار کی کثرت فی الامکان فعل اوشاب بر محل آرد بن ہجرت بخیا کے حقیر از دناں کیا یہ عجیب الرحمن قورس سرہ ایں جزئی تفسیر روئے البیان ادنی است: تقولوا الوضوء شعور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او عصا او سوطہ علی قبر خاص لشجاء ذلك المعاصی ببرکات تلك الذخیر من العذاب وان کانت فی دار انسان او بدلا لا یستحب مسکنها بلایا ببرکاتھا وان لم یشرعوا بها ومن هذا القبیل ماء زمزم والکفن الملبول بہو بضاعة استار الکعبة والکفن بها: [روح البیان فی تفسیر القرآن - إسماعیل حق بن مصطفی الاستنبالی الحنفی (م: ۱۱۴ھ) - ۲۵۹/۳، ۷ - سورة الاحقاف: ۲۹، ط: دار الفکر - بیروت]

(امداد الفتاویٰ: ۱/۱۶۱ - ۱۵۷، ط: دار الفکر، بیروت)

[۶] کفن پر زم زم کا پانی چھڑکنا

۱۱۰۵- سوال: کفن پر زم زم کا پانی چھڑکنا، یا زم زم کے پانی سے تڑکے خشک کیے ہوئے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱- کیا میت کے کفن، دائرہ می اور بالوں پر عطر لگانا جہالت پر مبنی ہے؟

۱۱۰۶- سوال: بہت سے علماء کرام میت کے کفن پر عطر لگانے کو جہالت کہتے ہیں، تو کیا میت کے لیے عطر استعمال کرنا ناجائز ہے؟ اسی طرح دائرہ می اور سر کے بالوں پر عطر لگا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کے بدن کے وہ حصے جو حیہ سے متعلق ہیں، (یعنی جن اعضاء پر سجدہ کیا جاتا ہے) جیسے کہ پیشانی، گھٹنے وغیرہ، ان پر کافور یا خوشبو لگانا سنت ہے، البتہ کفن پر خوشبو نہ لگائے، خیال رکھئے کہ خوشبو رنگین نہ ہو؛ ویوضع الحنوط فی رأسہ ولحيته وسائر جسده، کذا فی المحيط، ولا یأس بسائر الطیب غیر الزعفران والورس فی حق الرجل، کذا فی الإيضاح۔ ویوضع الکافور علی جبهته وأفقه ویدہ ورجلیه وقد مہدہ۔ (عائمی ۱۳۹/۱) (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) مسئلہ تفصیل تحریر کے لیے دیکھیں سابقہ فتویٰ پر عنوان: ”زم زم کے پانی سے تڑکیے ہوئے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے؟“۔
[۲] الفتاویٰ الہندیہ - لجنة علماء بر تاسعة نظام الدين البلخي: ۱۶۱/۱، کتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التکفين، ط: دار الفکر.

(قرلہ وجعل الحنوط علی رأسہ ولحيته) لأن الطيب سنة، وذكر الرازي أن هذا جعل مستحب، والحنوط عطر مرکب من أشياء طيبة، ولا بأس بسائر الطيب غير الزعفران، والورس، اعتباراً بالحياة، وقد ورد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل الزعفران في الكفن عند رأس الميت في زماننا، (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بـ”أمين نجم المصري“ (ج: ۹ ص: ۸۲/۴)، کتاب الجنائز، غسل الميت، ط: دار الكتاب الإسلامي؛ الدر المختار مع رد المحتار: ۱۹۷/۴، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفکر - بيروت؛ الہدایة: ۸۹/۱، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الغسل، ط: دار احیاء التراث العربی)

[۸] کفن پہنانے کے بعد لوہان یا اگر ہتھی کی دھوئی دینا

۱۱۰۷- سوال: میت کو کفن پہنانے کے بعد اس کے سامنے لوہان یا اگر ہتھی کی دھوئی دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر کوئی دھوئی دیتا ہے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن کو لوہان اور اگر ہتھی کی دھوئی دے کر پہنا تا مستحب ہے، کفن پہنانے کے بعد دھوئی نہ دی جائے۔ (۱) **فقہ: واللہ اعلم بالصواب۔**

= و یوضع الکافور علی مساجده، و أرادوا بالمساجد: الجبهة، والیدین، والركبتین، تشریفاً للمیت؛ لأن المغمسل فی حالة الحياة قد یطیب، ولا بأس بساتر الطیب فی الجنوة، غیر الزعفران، والورس فی حق الرجل، ولا بأس به فی حق المرأة. (تحفة الفقهاء- محمد بن أحمد بن أبی أحمد، أبو جکر علاء الدین السمرقندی (م): نحو ۵۳۰ھ)؛ ۲۳۳/۱، کتاب الجنائز، باب الصلاة؛ ط: دار الکتب العلمیة- بیروت؛ ۲: بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع- علاء الدین، أبو بکر بن مسعود بن أحمد الکامیانی الحنفی (م): ۵۸۷ھ)؛ ۳۰۸/۱، کتاب الصلاة، بیان وجوب التکفین، فصل کیفیة التکفین، ط: دار الکتب العلمیة- بیروت

(۱) وجميع ما یجزم به المیت ثلاث: عند خروج روحه لإزالة الرائحة الكریهة وعند غسله وعند تكفینه، ولا یجزم خلفه ولا فی القبر؛ لما روی: لا تبعوا الجنائز بوضوء ولا ناء. (فتح القدیر - كمال الدین محمد بن عبد الواحد المیسواسی المعروف بـ "ابن الهمام" (م): ۸۶۱ھ)؛ ۱۰۸/۴، باب الجنائز، فصل فی الغسل، ط: دار الفكر؛ حاشیة الطحطاوی علی مرآة الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحطاوی الحنفی (م): ۱۲۳۱ھ)؛ ص: ۵۷۹، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ت: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیة- بیروت

م: (و تجزم الأكفان قبل أن یدرج فیها المیت وترا)؛ ش: أي قبل أن یدرج المیت فی الأكفان، یعنی مرۃ أو ثلاثاً أو خمساً، ولا یزاد علی ذلك،... والتجیمیر هو إحراق عود فی المعجمرۃ لتبخیر به الأكفان، وفي "المیجینی" قبل: یحتمل بالتجیمیر جمع الأكفان وتراھا هنا قبل الغسل، یقال أجمر كذا إذا جمعه، والأول هو الأظهر.

وفي "الذخیرة" للمالکیة: وللتجیمیر أربع أحوال عند خروج روحه کره مالک، واستحسنه ابن حبیب، وعند غسله یسنحب بقطع الرائحة كتجیمیر ثیابه، وهو متفق علیہ، وخلف الجنائز متفق علی کرهتہ، وقال - غلیہ النبلاء: لا تباع الجنائز بوضوء ولا ناء، رواه أبو داود، ولما قیمن التشاؤم بالناء، وفي "المبسوط" بکره الإجمار فی القبر واتباع المیت بہا. قال الشیخی: أکره أن یكون آخر زده من الدنیا ناء. (البیاض شرح الہدایة - بدر الدین العینی (م): ۸۵۵ھ)؛ ۲۰۴/۳، باب الجنائز، فصل فی التکفین، ما یجزئ فی الکفن بالنسبة للمرأة، ط: دار الکتب العلمیة- بیروت

و تجزم الأكفان قبل أن یدرج المیت فیھا وترا واحدة أو ثلاثاً أو خمساً، ولا یزاد علی ذلك، كذا فی العینی =

[۹] جن مکڑوں سے کفن میں گرہ لگائی گئی ہو، ان کا بعد میں کیا کیا جائے؟

۱۱۰۸-سوال: میت کو قبر میں لانا کراس کے کفن کے بندہ کو کھول دیا جاتا ہے، دریاخت طلب امر یہ ہے کہ بندے اس مکڑے کو کفن کے ساتھ رکھنا چاہیے یا نکال دیا جائے؟ اس بندے مکڑوں کو قبر کے علاوہ کسی جگہ ڈال دینے میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دونوں طریقے درست ہیں، اگر بندے مکڑے بڑے اور کشادہ ہوں، [جنہیں بعد میں کام میں لایا جاسکتا ہو] تو ان کو نکال دینا ضروری ہے، ورنہ اسراف اور فضول خرچی کی وجہ سے گناہ ہوگا، ہاں اگر چھوٹے ہوں، تو نکالنا لازم نہیں۔ ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

== شرح الكنز، وجميع ما يجمعه فيه المصنف خلاصة ما وضع عند خروجه وحده لئلا يترك الكربة عند غسله وعند تكفيمه ولا يجمع خلفه، كذا في التبيين، (القفاوى الهندية: ۱/۱۶۱، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثالث في التكفين، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) وقال: (واب قد الفرق عطف والبسكوى والبن السبيل ولا تبيد تبيد) إِنَّ الْمُنْتَبِذِينَ كَانُوا الْهَوَانِ الْقَيْطِيَّةِ، وَكَانَ الْقَيْطَانُ لِرَبِّهِمْ مَكْرُومًا (۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴) وقال في صفة الذين سبواهم عباد الرحمن وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُلُوا، وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸) فاشتملت هذه الآيات كلها على الأمر بالاقتصاد، والهي عن الإسراف وذلك موافق للهي عن الإسراف في الأكل والشرب، لأن الله عز وجل يقول: وَكُلُوا وَامْرَئُوا وَلَا تُسْرِفُوا، إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱) فإذا كان الإسراف في الأكل والشرب ممنوعاً، وجب أن يكون الإسراف في الإنفاق ممنوعاً، (شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (ج: ۵۸، ص: ۴۸۸، ۴۸۹) الثاني والأربعون من شعب الإيمان وهو باب الاقتصاد في النفقة وتحريم أكل المال الباطل، ت: د. عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية تبو بهاي بالهند)

عن قیس بن عباد قال: کان أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "یکرہون رفع الصوت عند ثلاث: عند القتال، وعند الجنائز وعند الذکر". (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۱۳/۲، حدیث نمبر: ۳۳۴۲۰، ۵: ریاض)

باب ما يتعلق بحمل الجنازة

[جنازہ کو اٹھانے کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ما يتعلق بحمل الجنازة

[جنازہ کو اٹھانے کا بیان]

[۱] جنازہ اٹھاتے وقت بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنا

۱۱۰۹- سوال: میت کو کنہا دینے وقت آواز کے ساتھ کلام پاک اور کلمہ شہادت ”اشہد أن

لا إله إلا الله“ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جنازہ کے پیچھے خاموشی کے ساتھ چلنا سنت ہے، کچھ پڑھنا ہو، تو دل میں پڑھے، بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے۔^(۱) جنازہ کے پیچھے چلتے ہوئے، پڑھنے کے لیے کوئی خاص ذکر متعین نہیں ہے، ایسا اندیشہ ہو

(۱) عن قیس بن عباد قال: کان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم "يكرهون رفع الصوت عند ثلاث: عند الفصال، وعند الجنائز، وعند الذكر"، (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستبي العباسي (م: ۳۳۵ھ) / ۲: ۵۱۳، رقم الحديث: ۳۳۲۰، كتاب الجهاد، رفع الصوت في الحرب، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض، ۱۴۱۱ھ السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۸ھ) / ۳: ۱۲۳، رقم الحديث: ۱۸۶، كتاب الجنائز، باب كراهية رفع الصوت في الجنائز والقدر الذي لا يكره منه، ت: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية)

ويطيل الصمت إذا تبع الجنائز، ويكره رفع الصوت بالذكر لما روي عن قيس بن عباد أنه قال: كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يكرهون رفع الصوت عند ثلاثة: عند الفصال، وعند الجنائز، والذكر؛ ولأنه تشبه بأهل الكتاب فكان مكروهاً. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد =

کہ لوگ خاموشی کے ساتھ چلنے کے بجائے دیوبی باتوں میں مشغول ہو جائیں گے، تو ملکی آواز سے کوئی بھی ذکر، درود شریف، یا قرآن شریف کی تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (عالمگیری) فقط، واللہ اعلم بالجواب۔

[۲] جنازے کو کئی بار دیتے وقت بہ آواز بلند کلمہ شہادت پڑھنا

۱۵۱۰- سوال: جنازہ کو کئی بار دیتے وقت کلمہ شہادت بہ آواز بلند پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مائے کرام نے فرمایا ہے کہ جنازہ کو لے کر چلنے وقت خاموش رہنا چاہیے، بلند آواز سے ذکر کرنا اور بلند آواز سے قرآن کریم پڑھنا مکروہ ہے۔ (البحر الرائق، عالمگیری صفحہ ۱۳۰- مجمع الزہر جلد ۱ صفحہ ۱۸۲، شامی جلد ۱ صفحہ ۸۳۵) "الہند کلمہ شہادت یا دوسرا کوئی ذکر بہت کرنا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالجواب۔"

الحمد للہ رب العالمین

= الکتابانی الحنفی (م: ۵۹۷ھ) ۳/۱۰، کتاب الصلاۃ، صلاۃ الجنائز، فصل بیان عدد من یحمل الجنائز و کیفیت حملها، ط: دار الکتب العلمیۃ، البحر الرائق ۳/۲۰۷، کتاب الجنائز، فصل الأحن بالصلاۃ علی المیت، ط: دار الکتب الاسلامی، رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۳۳، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ط: دار الفکر

[۱] [أ] علی مینی الجنائز المیت ویکرہ لہم رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن، کذا فی شرح الطحاوی، فإن لواء أن یدکر اللہ یدکرہ فی نفسه، کذا فی فتاویٰ قاضی خان، (فتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۲۴، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الجنائز، ط: دار الفکر - بیروت) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۳۳، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ط: دار الفکر

[۲] [أ] قد تقدم تخريجہ عن: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۲۴، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الجنائز، ط: دار الفکر - بیروت) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۳۳، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ط: دار الفکر۔

راجع للنسبیل: مجمع الزہر فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، يعرف بیداماد اقصی (م: ۱۰۷۸ھ) ۲/۵۵۱، کتاب الکراہیۃ، فصل فی المستقرقات، ط: دار إحياء التراث العربی، البحر الرائق ۲/۲۰۷، کتاب الجنائز، الصلاۃ علی المیت فی المسجد، ط: دار الکتب الاسلامی، "جنازہ واٹھتے وقت بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھنا" کے نوازش دیکھیں۔

[۳] شیعہ کو جنازہ میں کندھا دینے سے منع کرنا

۱۱۱۱- سوال: ہمارے یہاں رضا خانی مولویوں نے شیعہ اور دہراجماعت کے تعلق سے یہ اعلان کر رکھا ہے کہ اگر ان میں سے کوئی مسلمان کے جنازہ میں کندھا دینے کے لیے آئے، تو اسے برسرعام منع کر دیا جائے، تو اس طرح کندھا دینے سے شیعہ یا دہرا کو، سب کے سامنے روکنا اور ہتھ کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بیوقوف ہو جاؤ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شیعہ ہو یا کوئی دوسرا، جب وہ جنازہ میں شریک ہو کر کندھا دیتا ہو، تو اس کو روکنا اخلاق کے خلاف ہے، اگر شیعہ مرتد و کافر بھی ہو، تو اس کی نجاست و ناپاکی ٹھکی ہے، ظاہراً اس پر کوئی نجاست نہیں ہے۔^(۱) پھر عام لوگوں کے سامنے روکنے میں اس کی ذلت بھی ہے، لہذا ایسا نہیں کرنا چاہیے۔^(۲) حفظہ اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْمُقَدَّسَ الَّذِي بَنَيْنَا لِنُذَكِّرَ الْبَاقِيَ) (۱-۲) (۲۸)

قال الاكروسي: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ" أخير عنهم بالمصداق للجماعة كاللهم عين النجاسة، أو المراد ذو نجس بحيث يواطئهم وقسا دعاءهم أو لأن معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس أو لأنهم لا يتطهرون ولا يقتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهي حلاصة لهم: ... وتخرج الآية على أحد الأوجه المذكورة هو الذي يقتضيه كلام أكثر الفقهاء حيث ذهبوا إلى أن أعيان المشركين طاهرة ولا فرق بين عبدة الأصنام وغيرهم، من أصناف الكفار في ذلك. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (م: ١٢٠٤ هـ): ٢٩٩/٥، التوبة، الآية: ١٨ تا ٣٣، ن: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) عن أبي هريرة: عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "المسلم من سلم الناس من لسانه ويده، والمؤمن من أمانه الناس على ذماتهم وأموالهم." (سنن الترمذي: ٢٢٦٢، رقم الحديث: ٣٩٩٥، كتاب الإيمان وشرائعه، باب صفة المؤمن، ط: ديوبند)

نوٹ: اگر غیر مسلم کندھا دے، تو سر نہ نہیں رکنا چاہیے، تاہم ایسی تدبیر اختیار کرنی چاہیے کہ وہ جنازہ کے قریب آکر کندھا نہ دے سکے، کیوں کہ اگرچہ وہ نہیں نہیں ہے، لیکن بعض مومن کے جنازے میں ملائکہ شرکت کرتے ہیں، اگر کسی ایسے وقت میں غیر مسلموں کی موجودگی نامناسب ہے۔ چنانچہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ - جو خیمہ تھے - کے جنازے میں ملائکہ کی حاضری اور ان کا آپ کے جنازے کو اٹھانا ثابت ہے، تفصیل ملاحظہ کریں:

وہب بن جریر قال: أخبرنا أبي قال: سمعت الحسن قال: لما مات سعد بن معاذ، وكان رجلاً جسيماً جالاً، جعل =

[۴] کندھا دینے کے لیے جنازہ کے آگے چلنا اور صف بنانا

۱۱۱۲- سوال: میت کو کندھا دینے کیلئے لمبی ٹہنی تھاریں بن گئی ہوں، تو ایسی حالت میں کندھا دینے کے لیے جنازہ کے آگے چل سکتے ہیں؟ اور کیا جنازہ کے آگے کندھا دینے کے لیے صف بندی کی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

احناف کے نزدیک جنازہ کے پیچھے چلنا مستحب ہے؛ لیکن آپ کی تحریر کے مطابق لوگ کندھا دینے کے طالب ہیں اور سب کے پیچھے چلنے سے تکلیف ہو سکتی ہے، تو اس صورت میں آگے صف بندی کی جاسکتی ہے، کوئی حرج نہیں ہے۔^(۱) فقط، وان شاء اللہ علم بالصواب۔

تقریباً: ۱۱۱۲/۱۱۱۳

= المسافرون وهم يمشون خلف سريره يقولون: لم تر كاليوم رجلاً اخف. وقالوا: اتدرون لم ذلك؟ ذاك لحكمه في بني قريظة، فذَكَرَ ذَلِكَ لِنَبِيِّ - صلى الله عليه وسلم - فقال: [والذي نفسي بيده لقد كانت الملائكة تحمِلُ سريره]... عن نافع قال: بلغني أنه شهيد سعد بن معاذ سبعون ألف ملك لم يزلوا إلى الأرض. [وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد ضم صاحبكم ضمة ثم فرج عنه]... عن نافع عن ابن عمر قال: [قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لهذا العبد الصالح الذي نحر له له العرش وقُضت له أبواب السموات وشهده سبعون ألفاً من الملائكة لم يزلوا الأرض قبل ذلك ولقد ضم ضمة ثم فرج عنه]... يعني سعد بن معاذ، (الطبقات الكبرى - أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي المعروف برأين سعد (م: ۲۳۰ هـ): ۳/۳۲۸، طبقات البدرين من الانتصار: الطبقة الأولى من الانتصار، ۷۸ - سعد بن معاذ: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱) (والمشي خلفها) أي الجنائزة (افضل) من المشي قدامها، إلا أنه لا بأس أن يتقدمها فيها للرحام... وقال أبو يوسف: رأيت أبا حنيفة - رحمه الله - يتقدم الجنائزة - وهو راكب - ثم يقف حتى يقي بها، وهذا دليل على أنه لا بأس بالركوب؛ لكن كرهه أبو يوسف أن يتقدمها مقطوعاً عن القوم، وقال ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - فضل المشي خلف الجنائزة على أمائها كفضل المكتوبة على النافلة. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان الصنعوي شيخه زاده، يعرف بأداما أنقدي (م: ۸۷۰ هـ): ۱۸۹/۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، سنن حمل الجنائزة، ط: دار إحياء التراث العربي، لا حاشية إلا خطاوي: ۲۰۵، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فضل في حملها ودفعها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، ۱۰/۳۱۰، كتاب الصلاة، فضل بيان عدد من يحمل الجنائزة وكيفية حملها، ط: دار الكتب العلمية)

[۵] میت کو کندھا دینے والے لوگوں کو کس طرح چلنا چاہیے؟

۱۱۱۳- سوال: میت کو کندھا دینے والے لوگوں کو کس طرح چلنا چاہیے؟ اور کس سے کم کتنے قدم نکال چلے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ اٹھانے والا اولاً میت کی دائیں جانب آگے کا حصہ اٹھا کر ۱۰ قدم چلے، پھر دائیں جانب پیچھے کے حصے میں، پھر بائیں جانب آگے کے حصے میں، پھر بائیں جانب پیچھے کے حصے میں کندھا دیتے ہوئے ۱۰ قدم چلے، پھر نیز یا رد ہو، تو جس قدر بھی میسر ہو، ۵-۶ قدم چلنا، جائز ہے۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] میت کو گاڑی سے قبرستان لے جانا

۱۱۱۴- سوال: قبرستان دور ہو، تو میت کو بس، ٹیکسی، یا ٹرک میں لے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ اور لے جائیں تو کس طریقے سے لے جانا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان دور ہو، اور اٹھانے والے آدمی موجود نہ ہوں، یا ہوں؛ لیکن اٹھانے میں تکلیف ہوتی ہو تو

(۱) (وسن فی حمل الجنائز: أربعة) من الرجال... (وأن يبدأ) الحامل (فيضع مقدمها) أي مقدم الجنائز (على يمينه ثم يضع مؤخرها) على يمينه (ثم يضع مقدمها على يساره ثم مؤخرها) على يساره فيضع الحمل من الجوانب الأربع وينبغي أن يحملها من كل جانب عشر خطوات لقوله - عليه الصلاة والسلام - من حمل جنازة أربعين خطوة كفرت عند أربعين كبيرة. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بـ 'داماد اقلدي' (م: ۱۰۷۸ھ) - ۸۶۲-۱۸۵، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، حسن حمل الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربي تاليفه: الصانع: ۱۳۰۹، كتاب الصلاة، فصل بيان عدد من يحمل الجنائز، وكيفية حملها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: تبين الحقائق: ۲۳۵، كتاب الصلاة، باب الجنائز: كيفية صلاة الجنائز، ط: المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق - القاهرة)

(۲) ويكره حملها على ظهر دابة بلا عذر. (مرآة المفاتيح) - قال الطحطاوي (م: ۱۲۳۱ھ): قوله: "بلا عذر" أما إذا كان عذر بأن كان المحل بعيداً يشق حمل الرجال له أو لم يكن الحامل إلا واحداً فحمل على ظهره فلا كراهة إذن. (حاشية الطحطاوي على من آقي الفلاح، ص: ۲۰۳، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفعها، ت: محمد عبد العزيز الحالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲۰)

گاڑی وغیرہ میں میت کو لے جانا جائز ہے۔
 البتہ گاڑی کو زیادہ تیز چلا کر نہ لے جائیں۔^(۲۱) فقط، والله اعلم بالصواب۔

(۱) (ڈیوسر عواہ) آی بالمیت (ملا خبیب) ہفتہ جہین و ہر اول عدد الفرس و حد التعجیل المسمون ان لا یشتکرب المیت علی الجنائزۃ، (مجمیع الانہر فی الشرح ملقبی الابحار - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زاد، ۵۵۱، يعرف بـ 'امداد افندی' (م: ۷۸۰ + ۷۹۰ھ) ۱/۸۶، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، سنن حمل الجنائزۃ، ط: دار احیاء التراث العربی، تذکرۃ المختار علی الدر المختار: ۲/۲۳۲، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی حمل المیت، ط: دار الفکر - بیروت)

عن علی، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
للمسلم على المسلم ست بالمعروف، يسلم عليه إذا لقيه،
ويجيبه إذا دعاه، ويشمته إذا عطس، ويعوده إذا مرض، ويتبع
جنازته إذا مات، ويحب له ما يحب لنفسه.

(ترمذی شریف: ۱۰۴/۲، حدیث نمبر: ۲۷۳۹، ص ۱۰۱، نوید)

باب صلاة الجنائز

[نماز جنازہ کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب صلاة الجنائزہ

[نماز جنازہ کا بیان]

[۱] فرض نماز کے وقت جنازہ تیار ہو، تو پہلے کون سی نماز پڑھنی چاہئے؟

۱۱۱۵- سوال: اذان کے آدھے گھنٹے کے بعد جماعت کھڑی ہوتی ہے، اس عرصہ میں اگر کوئی جنازہ آجائے اور لوگ بھی حاضر ہوں، تو پہلے جنازہ کی نماز پڑھنی چاہیے، یا جماعت جلدی کھڑی کر دینی چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سب سے پہلے فرض نماز ادا کی جائے گی، اس کے بعد جنازہ کی نماز پڑھنی جائے گی۔^(۱) اور اگر عید کی

(۱) ولو حضرت الجنائزۃ بعد غروب الشمس، یدعون بالمغرب، ثم بالجنائزۃ؛ لما روی عن ابی ہریرۃ الأحمسی أنہ انہی الجنائزۃ بعد ما غربت الشمس ووضعت علی مقبرۃ بالبصرۃ، فأمر المؤذن فأذن، وصلى المغرب ثم صلى علی الجنائزۃ، ولأن صلاة المغرب فرض عین، وصلاة الجنائزۃ فرض کفایۃ، فکون المغرب اکد، والبدایۃ باکد الفرضین اولی، ولأن تأخیر المغرب مکروه، وتأخیر صلاة الجنائزۃ لا بأس بہ.

وروی الحسن بن زبادر رحمہ اللہ فی "المعجزۃ": "انہ یبدأ بإیمہما شاء؛ لأن مبنی صلاة الجنائزۃ علی المسارعة، قال علیہ السلام: "ثلاث لا یخین" وذكر من جعلتها الصلاة علی الجنائزۃ، ومبنی المغرب ایضاً علی المسارعة فاستویا فیبدأ بإیمہما شاء. (المحیط البرہانی فی الفقہ العمانی - أبو المعالی برہان الدین محمود بن أحمد بن عبد العزیز بن عمر بن نازق البخاری الحنفی (م: ۷۱۶ھ): ۴/۲۰۳، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائزۃ، ت: عبد الکرم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

نماز کا وقت ہو تو پہلے عید کی واجب نماز، پھر جنازے کی نماز ادا کی جائے گی۔ (شامی: ۱۱/۸۳۳)^(۱)

البتہ اگر سب نمازی حاضری ہوں، یا پہلے سے اطلاع کر دی جائے تو ہمت کچھ پہلے بھی کھڑی کی جاسکتی ہے، مقررہ وقت پر پڑھنا ضروری نہیں، وقت کی تعیین تو مقتدی حضرات کی سہولت کے لیے ہوتی ہے؛ اور اس صورت میں سہولت اسی میں ہے کہ جب سارے لوگ جمع ہو جائیں تو نماز شروع کر دی جائے؛ لیکن اس کی اطلاع نمازیوں کو پہلے کر دینی چاہیے، تاکہ دوسرے دنوں میں جو وقت مقرر تھا، اس سے پہلے جماعت کھڑی کرنے میں ان کی جماعت ترک نہ ہو۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] صحیح صادق، طلوع آفتاب اور نماز عصر کے بعد جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟

۱۱۱۶- سوال: صحیح صادق کے وقت نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اسی طرح بعد نماز فجر، طلوع آفتاب کے وقت اور نماز عصر کے بعد جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تین جگہوں میں کوئی بھی نماز ہو۔ فرض، نفل یا جنازہ کی۔ پڑھنا جائز نہیں ہے: (۱) طلوع آفتاب کے وقت۔ (۲) زوال کے وقت، جب کہ آفتاب سر پر ہو۔ (۳) غروب آفتاب کے وقت۔^(۲)

[۱] [وتقدم] صلاتها (على صلاة الجنازة إذا اجتمعوا) لأنه واجب عينا والجنابة كفائية (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۶۷۴، کتاب الصلاة، باب العیدین، ط: دار الفکر - بیروت) لا البحر الرائق: ۴۰۶۳، کتاب الجنائز، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۲) عقبة بن عامر الجهني، يقول: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينها أن تصلي فيها، أو أن تغرب فيها مواتنا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب، (الصحيح لمسلم: ۲۷۱، رقم الحديث: ۲۴۴-۲۴۱)، کتاب فضائل القرآن وما يتعلق به، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها، قبيل كتاب الجمعة، ط: مختار ابن كعبين - ديوبند

"لا تجز الصلاة عند طلوع الشمس، ولا عند قيامها في الظهيرة، ولا عند غروبها" - حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: ثلاثة أوقات ينها رسول الله عليه الصلاة والسلام أن تصلي فيها وأن تغرب فيها مواتنا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تزول وحين تضيق للشمس للغروب حتى تغرب، والمراد بقوله وأن تغرب صلاة الجنازة لأن الدفن غير مكروه... قال رضي الله عنه: والمراد بالنفل المذكور في صلاة الجنازة وسجدة التلاوة الكراهة حتى لو صلاها فيه، أو تلا فيه آية السجدة، فسجدها جاز؛ لأنها أذيت ناقصة كما وجبت، إذ الواجب بحضور الجنازة والتلاوة. "ويكره أن يستقل بعد الفجر حتى تطلع الشمس، وبعد العصر =

صبح صادق کے بعد سے، طلوع آفتاب سے پہلے تک، اور عصر کے بعد جب تک سورج کی روشنی میں تغیر اور فرق نہ ہو، ان (اوقات) میں قصا نماز، نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت ادا کرنا جائز ہے، اسی طرح بھی آفتاب کی روشنی میں فرق آگیا ہو اور اسی وقت میت اور کفن و دفن کی تیاری ہو، تو ایسی حالت میں بھی نماز جنازہ ادا کرنا صحیح ہے۔^(۱) فقط، والله اعلم بالصواب۔

۳۔ نماز جنازہ کے بعد، جنازہ اٹھانے سے قبل، دعا مانگنا

۱۱۷۷- سوال: نماز جنازہ کے بعد میت کے حق میں، اسی جگہ جنازہ اٹھانے سے قبل دعا مانگنا

کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز نہیں ہے، اس لیے کہ احادیث مبارکہ سے ثابت نہیں ہے، اور نماز جنازہ خود دعا ہے، اب دعا کی کیا حاجت ہے؟ ہاں ترفین کے بعد دعا کی گنجائش ہے۔^(۲) فقط، والله اعلم بالصواب۔

= حتی تغرب" لما روي آده عليه الصلاة والسلام نهي عن ذلك. "ولا بأس بأن يصلي في هذين الوقتين القوافل ومسجد النملاء، أو يصلي على الجنازة". (الهداية في شرح بداية المبتدي-علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرجاني المروغيتاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۳۲/۱. كتاب الصلاة، فصل في الأوقات التي تكرر فيها الصلاة: ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت: ۷۵-۷۶، ۷۵-۷۶، كتاب الصلاة، فصل في الأوقات المكروهة، ط: المكتبة العصرية)

(۱) ثلاث ساعات لا تجوز فيها المكتوبة، ولا صلاة الجنازة، ولا سجدة التلاوة. إذا طلعت الشمس حتى ترتفع، وعند الانصراف إلى أن تزول، وعند احمرارها إلى أن يغيب، إلا عصر يومه ذلك، فإنه يجوز أدائه عند الغروب. هكذا في فتاوى قاضي خان. قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل ما دام الإنسان يقدر على النظر إلى قرص الشمس فهي في الطلوع. كذلك في الخلاصة، هذا إذا وجبت صلاة الجنازة أو سجدة التلاوة وفي وقت مباح وآخر تالو هذا الوقت، فإنه لا يجوز قطعاً ما لو وجبت في هذا الوقت وأدبنا فيه جاز؛ لأنها أدبت ناقصة كما وجبت. كذلك في السراج الوهاج وهكذا في الكافي والتبيين. (الفتاوى الهندية: ۵۲/۱. كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنازة، الفصل الثالث: في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكررها فيها، ط: دار الفكر: ۲۵۵، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يكره فيها وصلاة الجنازة، ط: دار الكتب العلمية: ۱۱۱، ۸۵، كتاب الصلاة، مواقيت الصلاة: الأوقات التي يكره فيها الصلاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق)

(۲) ولا بدعو للبيت بعد صلاة الجنازة لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة. (مروقة المغناطيس شرح مشكاة=

[۳] خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا

۱۱۱۸- سوال: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے، یا صحابہ کرامؓ نے کسی کوئی جنازہ کی نماز پڑھی تھی یا نہیں؟ اسی طرح رئیس المسائفن کی نماز جنازہ پڑھی تھی یا نہیں یا صرف دعا کروائی تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔^(۱) رئیس المسائفن کی نماز جنازہ رسول اللہ

ﷺ (المصابیح - علی بن (سلفان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملائک الہروی القاری (م: ۱۰۱۴ھ) ۳/ ۱۲۳، کتاب الجنائز، المشی بالجنائزۃ والصلاة علیہا، ط: دار الفکر - بیروت)

ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلاة الجنائزۃ؛ لأنه قد دعا مرة، لأن أكثر صلاة الجنائزۃ الدعاء، (المخبرط البرہانی - أبو المعالی برہان الدین محمود بن أحمد، ابن غازی البخاری الحنفی (م: ۶۱۶ھ) ۲/ ۳۰۵، کتاب الصلاة، الفصل الثانی والثلاثون فی الجنائز، ت: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت) وجلس ساعة بعد دفنه لدعاء وقراءة بقدر ما ينجز الجزء ويرق لحمله، (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: وجلس الخ) لما في سنن أبي داود "كان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره، وقال: استغفر والأعيكم، وأسألو الله له التثبيت؛ فإنه الآن يسأل"، وكان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة فوجانتهما، وروي أن عمرو بن العاص قال وهو في سياق الموت: إذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ولا ناز، فإذا دفنتموني فشنوا علي التراب شناً، ثم أقيموا حول قبري قدر ما ينجز جزوه، ويقسم لحملها حتى أسنانس بكم وأنظر ماذا أراجع رسل ربّي، جوهرة، (رد المحتار غني الدر المختار: ۴/ ۳۷، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفکر)

(۱) (من قتل نفسه) ولو (عمداً يغسل ويصلى عليه) به يفي، وإن كان أعظم وزراً من قاتل غيره، ورجح الكمال قول الثاني بما في مسلم: أنه - عليه الصلاة والسلام - أتى برجل قتل نفسه فلم يصل عليه، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله به يفي) لأنه فاسق غير ساع في الأرض بالفساد، وإن كان باغياً على نفسه كسائر فساق المسلمين، ويصلي (قوله: ورجح الكمال قول الثاني الخ) أي قول أبي يوسف: إنه يغسل، ولا يصلي عليه، (بسماعيل عن خزنة الفتاوى، وفي القهستاني والكفاية وغيرهما عن الإمام السعدي: الأصح عندي أنه لا يصلي عليه، لأنه لا توبة له، قال في البحر: قلنا يختلف التصحيح، لكن تأيد الثاني بالحديث، اهـ)

أقول: قد يقال: لا دلالة في الحديث على ذلك لأنه ليس فيه سوى "أنه - عليه الصلاة والسلام - لم يصل عليه" فالظاهر أنه امتنع زجر الغيره عن مثل هذا الفعل - كما امتنع عن الصلاة على المديون، ولا يلزم من ذلك عدم صلاة أحد عليه من الصحابة؛ إذ لا مساواة بين صلاته وصلاة غيره، قال تعالى {إن صلاتك سكن لهم} [التوبة: ۱۰۳] =

سنا ہے کہ پھر نے پڑھائی تھی، بعد میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع فرما دیا۔ ”فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔“
(نہج، المصنوع، المکتوبات، ص ۱۰۶)

۱۵ راستہ سے جنازہ گزرنے پر کندھا یا تو قبرستان تک جانا اور نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے؟

۱۱۱۹- سوال: (۱) جنازہ اگر ہماری دوکان کے پاس سے گزرے، تو جنازہ کو کندھا دینے کے لیے جائے کیسا ہے؟ بہت سے دوکان داروں کو دیکھا کہ دوکان کھلی رکھ کر کندھا دینے کے لیے جاتے ہیں، تو کیا یہ فعل صحیح ہے؟

(۲) نوگہ یہ کہتے ہیں کہ جب جنازہ کو کندھا دیا، تو قبرستان تک جانا اور جنازہ کی نماز پڑھنا، ضروری ہے، اس بارے میں شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۲-۱) ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چند حقوق ہیں، جن میں سے ایک یہ ہے کہ اس کے جنازہ میں شامل ہو: ”لیکن یہ فرض کفایہ ہے، اگر مسلمانوں میں سے کسی نے اس کو ادا کر لیا، تو سب کی طرف

= ثم ایت فی شرح المنیۃ بخط کذلک، (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۴/۲، باب صلاة الجنازة، مطلب: هل یستطیع من الکفاۃ بفعل المصی؟ ط: دار الفکر)

(۱) عن ابن عباس، عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم، أنه قال: لما مات عبد اللہ بن ابی بن سلول، دعی لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی علیہ، فلما قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وثبت إلیہ، فقلت: یا رسول اللہ، أنتصلی علی ابن ابی وقدة قال: یم کذا و کذا؟ أعدد علیہ فہ لہ، فبسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وقال: آخر عني یا عمر، فلما أكثر ث علیہ، قال: ابی خیر ث فاخترت، لو أعلم أني زدت علی السبعین يغفر لہ لزدت علیہ، قال: فضلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم انصرف، فلم یسکث إلا سیرا، حتی نزلت الأیتان من برأۃ: {ولا تصل علی أحد منہم مات أبدا} [التوبة: ۸۴] إلی قولہ: {وہم فاسقون} [التوبة: ۸۴] قال: فعبت بعدہ من حرائث علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ، واللہ ورسولہ أعلم، (حشیج البخاری: ۱/۱۸۲، رقم الحدیث: ۱۳۶۶، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من الصلاة علی المنافقین، ط: دیوبند)

(۳) عن علی، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: للمسلم علی المسلم ست بالمعروف، یسلم علیہ إذا لقیہ، ویعجبہ إذا دعاه، ویسبہ إذا عطس، ویعده إذا من من، ویعج جنازہ إذا مات، ویحب لہ ما یحب لنفسہ، (سنن الترمذی: ۲/۱۰۴، رقم الحدیث: ۲۷۶۱، أبواب الأدب، باب ما جاء فی تسمیة العاطس، ط: مختار احمد کتبھی - دیوبند)

سے کافی ہو جائے گا، اگر کسی نے بھی اس حج کو ادا نہیں کیا تو سب گناہ گار ہوں گے: "اس لیے دوکان کے پاس سے جب جنازہ گزرے تو دوکان میں رہنے والوں کے لیے مناسب یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ جائے اور نماز پڑھے، اگر ممکن ہو، تو تدفین میں بھی شریک ہو جائے؛" (۱) لیکن اگر کوئی شخص صرف کاندھا وے کر واپس ہو جائے تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] بے نمازی کی نماز جنازہ

۱۱۲۰- سوال: ہماری برادری میں ایک رشتہ دار ہیں، جن کو میں بہت قریب سے جانتا ہوں، تقریباً ۱۵-۲۰ سال سے سلام دیتا رہا ہے، اس دوران میں نے ان کو کبھی بھی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، جب بھی ان کو نماز کی دعوت دیتا ہوں، تو کہتے ہیں: مجھے اپنے حال پر چھوڑ دو، میری فکر نہ کرو، وغیرہ۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر ایسے آدمی کا انتقال ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا آدمی حجت گیر گناہ ہوگا۔^(۱)

(۱) وكذا غسل الميت والصلاة عليه والدفن كل ذلك فرض كفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقي، وإن امتنعوا من ذلك حتى ضاع ميت بين قوم غلبهم بجماله كانوا مشركين في المأثوم (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأنصبة السرخسي، (م: ۸۳، ۴۳)؛ كتاب النكسب، ط: دار المعرفه - بيروت: ۲۶۳/۳؛ كتاب الصلاة، فصل بيان فريضة صلاة الجنائز، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) (۲) الاتباع أفضل من التواكل لقوله ابن قتيبة جواز أو فيه صلاح معروف (الدر المختار) - قال ابن عابدين: (قوله: الاتباع أفضل) أي اتباع الجنائز لأنه بر المحي والميت، فالنواب المبرور عليه أكثر ط (قوله أو جواز) ميتي في باب الوضوء للأقارب وغيرهم أن الحار من لصق به، وقالوا: من يسكن في محله ويجمعهم مسجد المحلة، وهو استحسان. وقال الشافعي: الجار إلى أربعين داراً من كل جانب. اهـ.

قلت: والصحيح قول الإمام كما سيأتي، هناك إن شاء الله - تعالى، وهو يقيد بها بالماضي أيضاً! الظاهر نعم ما لم يوجد دليل الإطلاقي، وقد يقال: كلام الموصي بحمل على العرفه والجار عرفاً بالملاصق أو من يسكن في المحلة فتصرف إليه الوضوء بخلافه هنا فيكون حمله إلى الأربعين كما في الحديث، والله أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳۹/۲، باب صلاة الجنائز، فروع في الجنائز، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) عن أبي سفيان، قال: سمعت جابرًا يقول: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة. (الصحيح لمسلم: ۶۱/۱، رقم الحديث: ۱۳۴ - (۸۲). كتاب الإيمان، باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة، ط: الديب - ديبند)

لیکن اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (ریض المسائل، جلد ۲، صفحہ ۲۱۱) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] جوتے چپل پر کھڑے رہ کر جنازے کی نماز پڑھنا

۱۱۴۱- سوال: جوتے چپل وغیرہ کو اتار کر، اسی پر کھڑے رہ کر، جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے

یا نہیں؟ بیوقوفانہ جواب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوتے وغیرہ پاک ہوں، تو ان پر کھڑے رہ کر نماز پڑھنے کی اجازت و تجویز ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ

اعلم بالصواب۔

۸ [اعمال و نماز جنازہ کے بغیر دفن کیے گئے بچے کے سلسلے میں شریعت کا حکم

۱۱۴۲- سوال: ایک بچے کی ولادت ہوئی، ۳۴ گھنٹے زندہ رہا، پھر وفات ہوئی، بغیر غسل دیے اور

بغیر جنازہ کی نماز کے اسے دفن کر دیا گیا اس معاملہ میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟ (امیر راقی)

[۱] عن والدة بن الأسقع قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تكفروا أهل قبلكم وإن عملوا الذنبا، و صلوا مع كل إمام، وجاهدوا مع كل أمير، و صلوا على كل ميت. (مسند الدارقطني - أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (م: ۸۵۳ھ): ۴/۳۰۳-۴۰۴، رقم الحديث: ۱۷۶۶-۱۷۶۹، كتاب العيدين، باب صفة من تجوز الصلاة معه والصلاة عليه، ت: شعيب الارنؤوط، حسن عبد المنعم شلبي، عبد اللطيف حوز الله، أحمد بروهوم، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، دار المسنين الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۸ھ): ۳۹/۴، رقم الحديث: ۶۸۳۴، جماع أبواب الشهيد و من يصلى عليه ويغسل، باب الصلاة على من قتل نفسه غير مستحل لقبها، ت: محمد عبد القادر عطاء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

کتب: دارالمختار علی الدر المختار: ۲۰۷/۳، باب صلاة الجنائز، مطلب في صلاة الجنائز، ط: دار الفكر - بيروت (۲) وفي القبة المطهرة من النجاسة في الثوب والبدن والمكان وستر العورة شرط في حق الإمام والميت جميعاً، وقد قدسنا في باب شروط الصلاة أنه لو قام علي النجاسة، وفي رجله نعلان لم يجز، ولو افترش ثوبه وقام عليه جازت، وبهذا يعلم ما يفعل في زماننا من القيام على التعلين في صلاة الجنائز لكن لابد من طهارة التعلين كما لا يخفى. (المحرر الرائق: ۱۹۳/۳، كتاب الجنائز، شروط صلاة الجنائز، ط: دار الكتاب الإسلامي - حاشية الطحطاوي، ص: ۵۸۲، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) الفتاوى البغدادية: ۲۲/۱، كتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الثاني في طهارة ما يستبرأ به العورة وغيره، ط: دار الفكر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسلمان کے گھر زندہ پیدا ہونے والے ہر بچہ کی وفات پر غسل دینا، کفن پہنانا اور جنازہ کی نماز پڑھنا فرض کفایہ ہے۔ ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض کفایہ ہے، چھوٹا ہو یا بڑا، مرد ہو یا عورت۔ (حاکمگیری ج ۱ ص ۱۰۳، شامی ج ۱ ص ۸۱۱)^(۱)

فرض کفایہ کا مطلب ہے کہ ہستی کے کچھ لوگ جنازہ کی نماز پڑھ لیں گے، تو سب کی جانب سے فرضیت ساقط ہو جائے گی، اگر کوئی نہ پڑھے، تو سب گنہگار ہوں گے۔^(۲)

صورت مسکولہ میں اگر اندازہ یہ ہو کہ نعش چھول پھسل کر گئی، مڑی نہیں ہے، تو جنازہ کی نماز قبر پر پڑھ سکتے ہیں، لاش کے پھولنے اور پھٹنے کی مقدار، موسم، آب و ہوا اور زمین کی ثری و تفتی کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے، علماء نے ۳۴ دن سے لے کر ایک مہینہ تک کی مدت نکلی ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] أَوْ مِنْ اسْتِهْلَ بَعْدَ الْوَلَادَةِ سَبِيٍّ وَغُسْلٍ وَصَلِيٍّ عَلَيْهِ... وَالْإِسْتِهْلَالُ مَا يَعْرِفُ بِهِ حَيَاةُ الْوَلَدِ مِنْ حَيَاتٍ أَوْ حَرَكَةٍ، وَلَوْ شَهِدَتْ الْقَائِدَةُ أَوْ الْأُمُّ عَلَى اسْتِهْلَالِ الْوَلَدِ، فَإِنْ قُوْلُهُمَا مَثْبُوتٌ فِي جَوَازِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ، هَكَذَا فِي الْمَضْمُونِ، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۵۹، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفكر)

ويعصلي على كل مسلم مات بعد الولادة صغيراً كان أو كبيراً ذكرًا كان أو أنثى حراً كان أو عبداً، (المصدر السابق: ۱/ ۱۶۳، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت)

(۲) (وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ)... (فَرْضُ كَفَايَةٍ) بِالْإِجْمَاعِ، فَيَكْفُرُ مَنْكُوحُهَا لِأَنَّهُ أَنْكَرُ الْإِجْمَاعِ، فِقْيَةٌ (كَدْفُهُ) وَغُسْلُهُ وَتَجْيِيزُهُ؛ فَإِنَّهَا فَرْضُ كَفَايَةٍ، (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/ ۲۰۷، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفكر - بيروت)

(الصلاة عليه فرض كفاية) بِالْإِجْمَاعِ، حَيْثُ يَسْقُطُ عَنِ الْآخَرِينَ بَأَدَاءِ الْبَعْضِ، وَإِلَّا يَأْتُمُ الْكُلُّ، (مَجْمَعُ الْأَنْهَارِ فِي تَرْجُومَةِ الْمُتَقَرِّبِينَ - عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سَلِيمَانَ الْمَدْعُو بِشَيْخِي زَادَهُ، يَعْرِفُ بِدَامَادِ أَهْلِيٍّ (م: ۸۰۷ھ) ۱/ ۱۸۲، كتاب الصلاة، فصل في الصلاة على الميت، ط: دار إحياء التراث العربي)

الصلاة على الجنائز فرض كفاية، إِذَا قَامَ بِهِ الْبَعْضُ وَاحِدًا كَانَ أَوْ جَمَاعَةً، ذَكَرًا كَانَ أَوْ أَنْثَى، سَقَطَ عَنِ الْبَاقِينَ، وَإِذَا تَرَكَ الْكُلُّ أَمْنًا، هَكَذَا فِي التَّارِخَانِيَّةِ، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۶۴، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت)

(۳) (وَأَنْ دُفِنَ) وَأُحْيِيَ عَلَيْهِ التَّرَابُ (بِغَيْرِ صَلَاةٍ) أَوْ يَبْهَأُ بِغُسْلٍ أَوْ مَسَمَّنٍ لَا وَلايَةَ لَهُ (صَلَّى عَلَيْهِ قَبْرَهُ) اسْتِحْسَانًا؛ (مَا لَمْ يَغْلِبْ عَلَيْهِ الظَّنُّ تَقْسِصُهُ) مِنْ غَيْرِ تَقْدِيرٍ، هُوَ الْأَصَحُّ، (الدر المختار) _____ قَالَ ابْنُ عَابِدِينَ: (قَوْلُهُ هُوَ الْأَصَحُّ)، لِأَنَّهُ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَوْقَاتِ حُرَاوِيرَهُ، وَالْمَيْتُ سَمَاءًا وَهَذَا الْأَوَّلُ الْمَكْتُبُ بِهِ، وَقِيلَ يَقْدَرُ بِفُلَاَنَةٍ إِيَّاهُ، =

۹۱ عید گاہ میں جنازہ کی نماز، اور جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

۱۱۲۳- سوال: ہمارے گاؤں میں عید گاہ موجود ہے، کیا وہاں [یعنی عید گاہ میں] جنازہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں؟ تحریر فرمائیں، اور جنازہ کی نماز پڑھنے کے لیے جنازہ گاہ موجود ہے، تو کیا جنازہ گاہ میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں؟ بالتفصیل جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو جگہ جنازہ کی نماز پڑھنے کے لیے بنائی گئی ہے، اس میں عید کی نماز پڑھنی جائز ہے، البتہ جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے، نیز قریب میں قبریں نہ ہوں۔^(۱)

= وقيل عشرة، وقيل شهر، عن الحموي، (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۲۲۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، قيل: مطلب في كراهة صلاة الجنائز في المسجد، ط: دار الفكر - بيروت) (قال: وإن دفن قبل الصلاة عليها، صلى في القبر عليها، إنما لا يخرج من القبر؛ لأنه قد سلم إلى الله تعالى، وخرج من أبيهيم، جاء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: القبر أول منزل من منازل الآخرة، ولكنهم لم يردوا حقه بالصلاة عليه، والصلاة على القبر تنافي، فقد فعله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلهذا، يصلى على القبر ما لم يعلم أنه تفرق؛ لأن المشروع الصلاة على الميت، لا على أعضائه.

وفي الأمالي عن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - قال: يصلى عليه إلى ثلاثة أيام، وهكذا ذكره ابن رستم عن محمد بن رحمهما الله تعالى؛ لأن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يصلون على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى ثلاثة أيام، والصحيح أن هذا ليس بتقدير لازم؛ لأنه يختلف باختلاف الأوقات، في الجور، والبرد، وباختلاف الأمكنة، وباختلاف حال الميت، في السمن، والهزال، والمعتبر فيه أكبر الرأي. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ هـ): ۲/۶۹، كتاب الصلاة، باب غسل الميت، دفن الميت قبل الصلاة عليه، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۱) عن أبي مرثد الغنوي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها. (الصحيح لمسلم: ۳/۳۱۲، رقم الحديث: ۹۷-۹۷۴، كتاب الجنائز، باب التهيؤ عن تجصيص القبر والبناء عليه، ط: الدار - بيروت)

وفي القيسية: لا تكرر الصلاة في جهة قبر إلا إذا كان بين يديه، بحيث لو صلى صلاة الخاشعين، وقع بصره عليه، كما في جناز المصنوعات، (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۲۵۳، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فروع اشتمال الصلاة على الصماء والاعتجار والثلثم والتمتع وكل عمل قليل بالغير، ط: دار الفكر - بيروت)

اسی طرح عید گاہ میں بھی چٹاڑہ کی نماز پڑھنی جائز ہے۔^(۱)

اسی طرح چٹاڑہ کی نماز کسی کے مکان میں یا عام راہ گذر پر بھی پڑھنی جائز ہے۔^(۲)

البتہ عید کی نماز عید گاہ میں پڑھنا مستحب ہے۔^(۳)

(۱) "وتكره الصلاة عليه في مسجد الجماعة وهو" آی البیت فیہ (مراقی) ————— قال الطحطاوي (م: ۱۲۳۴ھ): وقد بمسجد الجماعة لأنها لا تكرر في مسجد، أعد لها. وكذا في مدرسة ومصلی عبید، لأنه ليس لها حكم المسجد في الأصل إلا في جواز الاقتداء، وإن لم تنصل للصوف، كذا في ابن أمير حاج والحبلي. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي م: ۵۹۵، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) کسی خاص آدمی کے مکان میں اس کی اجازت کے بغیر چٹاڑہ کی نماز پڑھنا، یا شہر عام پر چٹاڑہ کی نماز پڑھنا عام کتب فقہ و فرائض کی احکامات کے مطابق مکروہ ہے، یعنی اگر ایسا کیا جائے تو نماز چٹاڑہ مکروہ و جرم ہے؛ مگر ساتھ ساتھ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ (کسی کے مکان میں یا شہر عام پر چٹاڑہ کی نماز پڑھنا) مکروہ و جرم، نہ کیلی عبارت، نہ حظ فرما گین:

وتكره أيضا في الشارع وأرض الناس، كما في الفتاوى الهندية عن المصنرات. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳۵/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة صلاة الجنائز في المسجد، ط: دار الفكر) "تنبيه" تكرر صلاة الجنائز في الشارع وأراضي الناس " (مراقی) ————— قال الطحطاوي: قوله: "تكرر الجنائز" الخ "كشغل حق العامة في الأول، وحق المالك في الثاني. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح م: ۵۹۶، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان)

تكره في الشارع وأراضي الناس، كذا في المصنرات. أما المسجد الذي بني لأجل صلاة الجنائز، فلا تكرر فيه. كذا في السنين. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البهنی: ۱۶۵، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت، ط: دار الفكر)

(۳) (والخروج إليها) أي العجانة لصلاة العید (سنن ووزن وسعیم المسجد الجامع) هو الصحيح. (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله: هو الصحيح) قال في الظهيرية. وقال بعضهم: ليس بسنة وتعارف الناس ذلك لضيق المسجد وكثرة الزحام والصحيح هو الأول. ————— وفي الخلاصة والخاتمة: السنة أن يخرج الإمام إلى العجانة، ويستخلف غيره للمصلي في المصير بالضعفاء بناء على أن صلاة العیدین في موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك. (م: ۱۶۹/۳، رد المحتار على الدر المختار: ۱۶۹/۳، كتاب الصلاة، باب العیدین، مطلب بطلاق المستحب على السنة وبالعكس ط: دار الفكر)

کوئی عذر مثلاً بارش وغیرہ ہو تو جامع مسجد میں پڑھنا مستحب ہے۔ (طحاوی: ۲۹۰) ^(۱) لفظاً واللہ اعلم بالصواب۔
کتبہ: الامامین، ایمان، ایمان، ایمان۔

۱۰ نماز جنازہ میں بجائے چار کے تین تکبیر کہنا

۱۱۲۴- سوال: جنازہ کی نماز میں جو چار تکبیریں کہنا فرض ہے، اس کے بجائے اگر کوئی تین تکبیریں کہہ کر مسلمان پتھر دے تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز نہیں ہوگی؛ اس لیے کہ جنازہ کی نماز میں چاروں تکبیریں کہنا فرض ہے۔ (۲) لفظاً، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۱ اگر دو نعش میں سے مسلم اور غیر مسلم کی شناخت نہ ہو سکے تو؟

۱۱۲۵- سوال: دو شخص ایک ساتھ ستر کر رہے تھے، جن میں سے ایک مسلمان اور دوسرا غیر مسلم تھا، دوران ستر آگ لگنے کی وجہ سے ناگہانی حادثہ پیش آیا اور دونوں مکمل جل گئے، حتیٰ کہ ان میں مسلم اور غیر مسلم کی شناخت بھی اب ناممکن ہوگئی، تو اب سوال یہ ہے کہ غسل کسے دیا جائے؟ تحقیق کس کی ہونی چاہیے؟ اور نماز جنازہ کس کی پڑھی جائے؟ دفن کسے کریں؟ غیر مسلم کے لیے یہ سب چیزیں درست نہیں، اور مسلمان کو جلانا صحیح نہیں، اس صورت حال میں حکم شرعی کیا ہے؟

[۱] وفيه الخروج إلى المصلى في العید، وأن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة. (فتح الباری، شرح صحیح البخاری - أحمد بن علی بن حجر أبو الفضل العسقلانی الشافعی (م: ۸۵۴ھ) ۲: ۳۵۰، قوله باب الخروج إلى المصلى بغیر منبر، ط: دار المعرفة - بیروت)

الخروج إلى الجنائز في صلاة العید سنة، وإن كان يسهّم المسجد الجامع، على هذا عامة المشايخ، وهو الصحيح، هكذا في المصنوعات. (الفتاویٰ الهندیہ: ۱۵۰، الباب السابع عشر في صلاة العیدین)

(۲) وصلاة الجنائز أربع تكبيرات، ولو تولد واحدة منها لم تجز صلاته، هكذا في الكافي. (الفتاویٰ الهندیہ: ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲،

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شہادت کی کوئی بھی علامت باقی نہ رہے تو دونوں میت کو غسل دے کر کفن پہنا کر نماز جنازہ ادا کی جائے، اور نیت یہ کی جائے کہ ان دونوں میں سے جو مسلمان ہے، ہم اُس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں، اور اس مجبور کی صورت میں دونوں میت کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی صحیح ہے۔ (دو مقارناتی: ۲۰۱/۲) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (اختلط موتانا کفار، ولا علامة، اعتبر الأكثر، فإن استروا غسلوا، واختلف في الصلاة عليهم، ومحل ذنبهم، (الدر المختار)۔۔۔۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله اعتبر الأكثر) أي في الصلاة، يقرينة قوله في الاستواء، واختلف في الصلاة عليهم، قال في الحلية: فإن كان بالمسلمين علامة، فلا إشكال في إجراء أحكام المسلمين عليهم، وإلا فلو المسلمون أكثر صلى عليهم، وينوي بالدعاء المسلمين، ولو الكفار أكثر، ففي شرح مختصر الطحاوي للإسبغاني: لا يصلي عليهم، لكن يغسلون، ويكفنون، ويدفنون في مقابر المشركين اهـ قال ط: وكيفية العلم بالأكثر أن يحصى عدد المسلمين ويعلم مذهب منهم، ويعد الموتى فيظهر الحال (قوله: واختلف في الصلاة عليهم) فقيل لا يصلي لأن ترك الصلاة على المسلم مشرووع في الجملة كالباقة و قطع الطريق فكان أولى من الصلاة على الكافر لأنها غير مشرووعة وإلا تصل على أحد منهم مات ابدأ) [التوبة: ۸۳] وقيل يصلي ويقصد المسلمين، لأنه إن عجز عن التعيين لا يعجز عن القصد كما في البدائع.

قال في الحلية: فعلى هذا ينبغي أن يصلي عليهم في الحالة الثانية أيضاً حال ما إذا كان الكفار أكثر؛ لأنه حيث قصد المسلمين فقط لم يكن مصلياً على الكفار، وإلا لم تجز الصلاة عليهم في الحالة الأولى أيضاً، مع أن الاتفاق على الجواز، فيجوز الصلاة عليهم في الأحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاث، وهو أو جدي قضاء لحق المسلمين بلا ارتكاب منهي عنه اهل مذهبنا۔ (رد المحتار على الدر المختار: ۲۰۱-۲۰۰/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في حديث: كل سبب ونسب منقطع إلا سببي ونسبي، ط: دار الفكر - بيروت)

موتی المسلمین (اذا اختلطوا بموتی کفار أو قتلی المسلمین بقولی کفار، ان کان للمسلمین علامۃ يعرفون بها یغیر بیئہم - و علامۃ المسلمین الختان والخصائب ولبس السود - فیصلى علیہم وإن لم تكن علامۃ، إن كانت الغلبۃ للمسلمین، یصلی علی کل، ینوی بالصلاۃ والدعاء للمسلمین، یدفنون فی مقابر المسلمین، وإن كانت الغلبۃ للمشركین، فإنه لا یصلی علی کل، ولكن یغسلون ویکفنون ولكن علی وجه غسل موتی المسلمین ویکفنبہم، یدفنون فی مقابر المشركین، وإن كانوا سواء فلا یصلی علیہم أيضاً، واختلف السیاح فی ذنبہم، قال بعضہم: فی مقابر المشركین، وقال بعضہم: فی مقابر المسلمین، وقال بعضہم: یخذلہم مقبرۃ علی حدۃ، کذا فی المضمرات۔ (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱۵۹/۱، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثاني فی غسل الميت، ط: دار الفكر) ۱: ۵۸۷ھ) ۳، کتاب الصلاة، فصل شرائط وجوب الغسل، ط: دار الكتب العلمیۃ)

[۱۲] غیر معروف نعش پر نماز جنازہ پڑھنا

۱۱۴۶- سوال: جنگل سے ایک عورت کی نعش برآمد ہوئی، جس کے مسلم یا غیر مسلم ہونے کا کوئی علم نہیں ہے، تو اس پر ہمیں اسلامی طریقے کے مطابق نماز پڑھنا اور دفن کرنا ضروری ہے، یا غیر مسلم سمجھ کر توہین اور نماز جنازہ نہ پڑھنا اولیٰ ہے۔ بیذا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنگل میں جو اجنبی نعش ملی ہے، اس کے بدن یا کپڑے وغیرہ پر کوئی علامت اس کے مسلمان ہونے کی معلوم ہو، تو اس کو اسلامی طریقے کے مطابق دفن کرنا اور اس پر نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے، اگر علامات سے اس کا مسلم یا غیر مسلم ہونا معلوم نہ ہو، تو پھر قرب و جوار کی ہستی میں غور کیا جائے کہ آبادی کس قوم کی ہے، اگر مسلمانوں کی آبادی قرب و جوار میں ہے، تو مسلمان سمجھ کر اس پر صلاۃ جنازہ پڑھی جائے اور تدفین کی جائے، اور اگر قرب و جوار کی ہستی مسلمان کی نہ ہو، تو اسے غیر مسلم سمجھتے ہوئے صرف دفن کر دیا جائے، نماز جنازہ اس صورت میں پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، حاصل یہ کہ نماز جنازہ اُسی وقت پڑھی جائے جب کہ نعش کے مسلمان ہونے کا یقین (ظن غالب) ہو، کسی مسلمان کو نماز جنازہ پڑھنے بغیر دفن کرنے کے مقابلے میں کسی کا فرقی نماز جنازہ پڑھنا زیادہ فضیح ہے، لہذا خوب احتیاط کیا جائے۔ (در مختار مع شامی: ۲۰۰/۲) ^۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] [أخرون] لو لم يدرك المسلم أم كافراً، ولا علامة فإن في دار نا غسل ويصلي عليه وإلا لا. (المدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله فان في دار نا الخ) أفاد بذكر التفصيل في المكان بعد انتفاء العلامة أن العلامة مقدمة وعند فقد ما يعتبر المكان في الصحيح لأنه يحصل به غلبة الظن كما في النهر عن البدائع، وفيها أن علامة المسلمين أربعة الختان والمختضب ولبس السواد وحلق العانة اهـ قلت: في زماننا لبس السواد لم يبق علامة للمسلمين. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۰۰/۲-۲۰۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مقلب في حديث: كل سبب ونسب منقطع إلا سببي ونسبي، ط: دار الفکر - بيروت)

ولو وجد ميت أو قتيل في دار الإسلام، فإن كان عليه سيما المسلمين يغسل ويصلي عليه ويدفن في مقابر المسلمين، وهذا ظاهر، وإن لم يكن معه سيما المسلمين فغيره وإيتان، والصحيح أنه يغسل ويصلي عليه ويدفن في مقابر المسلمين؛ لخصوص غلبة الظن بكونه مسلماً بدلالة المكان، وهي دار الإسلام، وتكونه في دار الحرب، فإن كان معه سيما المسلمين، يغسل ويصلي عليه، ويدفن في مقابر المسلمين بالإجماع، وإن لم يكن معه سيما =

۱۳۱ نماز جنازہ بالجہر پڑھنا

۱۱۲۷- سوال: جنازہ کی نماز جہری نماز کی طرح بلند آواز سے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اس بارے میں حضور اکرم ﷺ صحابہ کرام یا تابعین عظام سے کوئی ثبوت ملتا ہے یا نہیں؟ کیا ائمہ اربعہ میں سے کسی نے اس کو ثابت فرمایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کی نماز بالاتفاق آہستہ پڑھی جائے گی، و دعاء کے بارے میں کوئی اختلاف ائمہ کے درمیان نہیں ہے، ہاں! جن ائمہ کے یہاں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی قراءت ہوتی ہے، اُن کے نزدیک سورۃ فاتحہ بالجہر پڑھنے کی ایک روایت ہے؛ لیکن اُن کے نزدیک بھی جمہور ہی کا قول صحیح ہے کہ نماز جنازہ خواہ دن میں پڑھی جائے، یا رات میں، قراءت آہستہ ہی ہوگی، دوسرے قول میں صرف رات کی نماز جنازہ میں جہراً قراءت ہوگی، بہر حال دن میں سرا پڑھے جانے پر تمام کا اتفاق ہے اور رات میں جمہور کے نزدیک آہستہ پڑھنے کا تقم ہے، بعض کے نزدیک قراءت، جہراً ہے۔^(۱) البتہ دعاء کے بارے میں اتفاق ہے کہ آہستہ پڑھی جائے گی، چنانچہ حضرت امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے، حضرت امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عوف بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کے جنازہ کی نماز پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کی

== المسلمین فقیہ روایان، والصحيح أنه لا يغسل ولا يضئ عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين، والخاص أنه لا يشترط الجمع بين السجاء ودليل المكان، بل يعمل بالسجاء وحده بالجماع، وهل يعمل بدليل المكان وحده؟ فيه روايان، والصحيح أنه يعمل به لخصوص غلبة الظن عنده، (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ)؛ ۳۰۳/۱، كتاب الصلاة، فصل شرائط وجوب الغسل، ط: دار الكتب العلمية)

(۱) وقد اتفق أصحابنا على أنه إن ضئ عليها بالنهار أسر بالقراءة وإن ضئ بالليل فقيه وجهان الصحيح الذي عليه الجمهور يسر والناهي بجهر، (المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، المعروف بـ "شرح النووي" - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۷۷۲ھ)؛ ۳۰/۷، كتاب الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)؛ مراعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام، الرحمان الميازي كلفوري (م: ۱۳۱۴ھ)؛ ۵: ۳۸۳، كتاب الجنائز، الفصل الأول، ط: إدارة البحوث العلمية والدعوة والإفتاء - الجامعة السلفية - تنار من الهند)

دعاء یا ذکر کی، حضرت امام نووی فرماتے ہیں:

وأما الدعاء فيسر به بلا خلاف، وحینئذ يتأول هذا الحديث علي أن قوله حفظت من دعائه أي علمه بعد الصلاة فحفظه.^(۱)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعاء بلا اختلاف تمام ائمہ کے نزدیک آہستہ پڑھی جائے گی، اس لیے حدیث مذکور کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز کے بعد آپ ﷺ نے مجھے دعاء سکھائی اور میں نے یاد کر لی۔ (مسلم شریف: ۱/۱۳۱)^(۲)

حضرت امام نووی نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس روایت سے دعاء کا جہرا پڑھنا سمجھ میں آتا ہے، پھر یہ تاویل کی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نماز کے بعد نبی کریم ﷺ نے یہ دعا سکھلا دی ہو۔^(۳)

در اصل بات یہ ہے کہ جن روایات میں راوی کا یہ قول ہے کہ 'سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم' کہ میں نے نماز جنازہ میں آپ ﷺ کو پڑھتے ہوئے سنا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ صلاۃ جنازہ میں مصروف کے درمیان فاصلہ نہیں ہوتا؛ اس لیے امام آہستہ پڑھتے ہیں، شب بھی قریب میں کھڑا شخص اس کو سن سکتا ہے، اور حضور اکرم ﷺ بھی قصداً تعلیم کی غرض سے اس طرح پڑھتے تھے کہ قریب والا شخص سن لے۔^(۴)

(۱) المصدر السابق.

[۲] عرف بن مالک، یقول: صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی جنازہ، فحفظت من دعائه وهو یقول: اللہم اغفر لہ وارحمہ واعف عہ، واکرمہ وذلہ، ووسع مدخلہ، واعسلہ بالماء والثلج والبرد، ونقہ من الخطایا کما نقیت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدلہ داراً خیراً من دارہ، وأهلاً خیراً من أهلہ وزوجاً خیراً من زوجہ، وأدخلہ الجنة وأعدہ من عذاب القبر أو من عذاب النار، قال: حتی تمیت أن أكون أنا ذلك الميت. (الصحیح لمسلم: ۱/۳۱۱ رقم الحدیث: ۸۵-۹۶۳، کتاب الجنائز، باب الدعاء للمیت فی الصلاۃ؛ ط: دیوبند)

(۳) فیہ إثبات الدعاء فی صلاۃ الجنائز وهو مقصور دھا ومعلمھا وفیہ استحباب هذا الدعاء وفیہ إشارۃ إلی الجہر بالدعاء فی صلاۃ الجنائز. (المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج المعرف ب'شرح التوہی'؛ ۳۰، کتاب الجنائز، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۴) عن ملاحیة بن عبد اللہ بن عرف، قال: صلیت خلف ابن عباس رضی اللہ عنہما علی جنازہ فقرأ بفاتحة الكتاب قال: لیعلموا أنها سنة. (صحیح البخاری: ۱/۱۷۸، رقم الحدیث: ۱۳۳۵، باب قراءة فاتحة الكتاب علی الجنائز، ط: دیوبند)

قال ابن حجر: قوله: "تعلّموا أنها سنة" قال الإسماعیلی: جمع البخاری بن زید ابني شعبه وسفيان وسبقهما =

چنانچہ شامی میں مذکور ہے: 'فكان مظاهر من صلاحه'، یعنی راہوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی نماز سے ظاہر ہو رہا تھا کہ آپ ﷺ بدعا پڑھ رہے ہیں۔

اس قسم کا فرق قراءت ظہر وعصر میں بھی ہوا ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھتے تھے، اور کبھی کوئی آیت نہیں سنا دیتے تھے، یعنی جہاں پڑھتے تھے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں، مطلب یہ ہے کہ ظہر وعصر کی نماز میں جہری قراءت جائز ہے۔ (نسائی ترقیب: ۱/۱۵۳) اللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] نمازِ جنازہ، پہلی صف میں افضل ہے یا آخری صف میں؟

۱۱۴۸- سوال: عوام میں یہ بات مشہور ہے کہ نماز جنازہ وہی صنف کے بجائے آخری صنف میں پڑھنا افضل ہے کیا یہ صحیح ہے؟

مختلف أقالماً و إية شعبه فقد أخرجها من خزينة في صحيحه و أنسبها جميعاً عن محمد بن بشار شيخ البخاري عليه بطون فأخذت بيده فبأنه عن ذلك فقال نعم يا أبي إن الحق وسنة و للحاكم من طريق آدم عن شعبة فبأنه قيلت بقول أقال نعم إن الحق وسنة وأما رواية سيان فأخرجها أبو حمزة من طريق عبد الرحمن بن مهدي عنه بطون فقال إن من السنة أو من تمام السنة وآخرجه أنسباً من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الإسناد بطون فقر أبلغنا الكتاب وسورة و جهر حتى أسعنا فلما فرغ أخذت بيده فبأنه فقال: سنة و حق، و للحاكم من طريق عبد الله بن عيسى بن أبي سعيد يقول صلى بن عباس علي جنازة فقهر بالحمد ثم قال: إنما جهزتم لتعلموا أناساً سنة، وقد أجمعوا علي أن قول النحاصي سنة حديث مستند، كذا نقل الإجماع. (فتح الباري شرح صحيح البخاري) - أحمد بن علي بن حجر، أبو الفضل العسقلاني الشافعي (٥٢٠هـ/ ١١٢٠م)، تحت رقم الحديث: ١٣٥، قوله باب قراءة فاتحة الكتاب علي الجنازة: ط: دار المعرفه - بيروت)

(١) عبد الله بن أبي قتادة قال: حدثنا أبي، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن وسورتين في الركعتين الأولىين من صلاة الظهر وصلاة العصر. ويسمعنا الآية أحياناً. وكان يقتل في الركعة الأولى. (المجتبى من السنن = السنن الضعيفة للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسخة: ١٣٠٣ هـ، ١٩٨٤، ص ٢٠٤، رقم الحديث: ٤٧٤٥. كتاب الافتتاح، باب إسماع الإمام الآية في الظهر، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

الجواب حامداً ومصلحاً

نماز جنازہ آخری صف میں پڑھنا افضل ہے، اس لیے کہ اس نماز کا مقصد یہ ہے کہ میت کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا و مغفرت اور سفارش کی جائے تو اس میں عاجزی و انکساری بہتر ہے، اسی لیے نماز جنازہ میں کوشش یہ کرنی چاہیے کہ زیادہ سے زیادہ صفیں کم کیں، کم از کم تین صف ضرور بنائیں۔^(۱) اگر دیگر نمازوں کی طرح اس نماز میں بھی پہلی صف کو افضل قرار دیا جائے، تو بھی لوگ یہ کوشش کریں گے کہ پہلی صف میں نماز پڑھیں، اور اس شکل میں صفیں کم نہیں گی، لہذا نماز جنازہ آخری صف میں پڑھنا افضل ہے۔ (مشاہدہ: ۱۴۱۱ھ) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۵) نمازِ جنازہ آخری صف میں پڑھنا اولی کیوں ہے؟

سوال: ۱۱۴۹- بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جنازہ کی نماز صبح اولیٰ کے بجائے آخری صفوں میں

(١) وأفضل صفو فيها آخرها: إظهار البواضع، (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله وأفضل صفو فيها آخرها: إلخ) كذا في القنية، ويحت فيه في الحنفية بإطلاق ما في صحيح مسلم عنه - صلى الله عليه وسلم - "خير صفو الرجال أولها، وشرها آخرها" وبأن إظهار البواضع لا يوقف على التأخر. اهـ.

أقول: فقد يقال: إن الحديث مخصوص بالصلاة المطلقة لأنها المتبادرة، وقوله - صلى الله عليه وسلم -: "من صلى عليه ثلاثة صفو غفر له" رواه أبو داود، وقال حديث حسن، وائحاكم، وقال: صحيح علي، شرط مسلم، وليد، قال في المحيط: ويستحب أن يصف ثلاثة صفو، حتى لو كانوا سبعة تقدم أحدهم للإمامة، ويقف وراءه ثلاثة من أئمان ثم واحد. اهـ. فلو كان الصف الأول أفضل في الجازة أيضا لكان الأفضل جعلهم صفوا واحداً وذكره في قيام الواحد وحده كما ذكره في غير هذا ما ظهر لي. (رد المختار على الدر المختار - ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفى: (١٢٥٣هـ) ٢/ ٢١٢، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنزة، مطلب حل يسقط فرض الكفاية بفعل الصبي؟ ط: دار الفكر - بيروت)

(٣) وخير صفو فالرجال ألهافي غير جنازة(تم) و(تم) (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله في غير جنازة: أما ليها فاحر هالطوار التواضع لأهلهم شفعاً، فهو آخرى يقول شفاعتهم لأن المطلوب فيها تعدد الصفوف، قبل فضل الأول ممنوعوا عن التأخر عند تقديهم، ورحمته) (قوله (تم) أي تم الصف الثاني الفضل من الثالث، وفي الجنازة ما يلي الأخير الفضل مما تقدمه، ورحمته). (رد المحتار على الدر المختار: ١/٤٠٤، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مضطرب في جواز الإتيان بالقرب، ط: دار الفكر - بيروت، حاشية الشلبلي على تبين الحقائق: ١/١٣٦، كتاب الصلاة، الأحق بالإمامة، ط: المطبعة الكبرى الأخرية - بولاق، القاهرة، حاشية الطحطاوي ب: ٥٨١، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه، ط: دار الكتب العلمية)

پڑھنا بہتر اس لیے ہے کہ معصی، میت سے دور رہے، کیوں کہ پہلی صف میں میت کو قبلہ بنا کر اس کی جانب رخ کر کے نماز پڑھنے شرک کی ہوتی ہے، جب کہ آخری صف میں اس کا گمان نہیں ہوتا، تو جو یہ سمجھے کہ اس کتاب کے حوالہ سے معلوم نہیں ہے، اگر تو جو یہ درست ہو تو اس کے حوالہ کی رہنمائی فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز جنازہ آخری صف میں پڑھنا افضل ہے، کیوں کہ یہ موقع بدلے جانے سے، اور پیچھے کھڑے رہنے سے انگساری کا اظہار زیادہ ہے، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ نماز جنازہ میں صفوں کی زیادتی افضل ہے، تین، پانچ یا سات صفوں پر مغفرت کی بشارت ہے، چنانچہ اگر سات آدمی نماز جنازہ میں شریک ہوں تو ایک امامت کرے گا، تین پہلی صف میں، دو دوسری صف میں اور ایک آدمی آخری صف میں کھڑا رہے گا، اگر پہلی صف کو افضل قرار دیا جائے تو ہر شخص پہلی صف میں کھڑا ہونا چاہیے گا، نتیجتاً صفوں کی زیادتی حاصل نہیں ہو سکے گی۔^(۱)

سوال میں ذکر کردہ وجہ کہ میت کے قریب کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں شرک کی ہوتی ہے، یہ درست معلوم نہیں ہوتی، اور نہ کہیں میری نظر سے گزری ہے، نیز نماز جنازہ میں شرط ہے کہ میت مصلیوں کے سامنے خصوصاً امام کے سامنے ہو، نیز نماز جنازہ میں میت امام کے قائم مقام ہوتا ہے تو پھر اس کے قریب رہنے میں شرک کا شبہ کیسے ہو سکتا ہے؟ (شامی: ۲/۲۱۳) "افقط، واللہ اعلم بالصواب۔"

(۱) وأفضل صفوفها آخرها لإظهار للنواضع. (الدر المختار)۔ وفي الشامية: ويستحب أن يصف ثلاثة صفوف، حتى لو كانوا تسعة يقدم أحدهم للإمامة، ويقف وراءه ثلاثة ثم الشان ثم واحد. اهـ. فلو كان نصف الأول أفضل في الجنازة أيضاً لكان الأفضل جعلهم صفواً واحداً ولكره فيه ما لو احد وحده كما كره في غيرها، هذا ما ظهر لي. (رد المحتار على الدر المختار)۔ ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفی (ج: ۱۲۵۴ھ) ۲/۲۱۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب هل يسقط فرض الكفاية بفعل الصبي؟ ط: دار الفكر - بيروت.

[۲] [و يقوم الإمام] ندبا (بحذاء الصدر مطلقاً) للرجل والمرأة لأنه محل الإيمان والتشافة لأجله. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدين: (قوله ندبا) أي كونه بالقرب من الصدر مندوباً، وإلا فصحافة جزء من الميت لا بد منها قيسناني عن المحقق. ويظهر أن هذا في الإمام وقيماً إذا لم تعدد السوتى وإلا وقف عند صدر أحدهم فقط، ولا يبعد عن الميت كما في التهورط (قوله للرجل والمرأة) أراد الذكر والأنثى الشامل للصغير والصغيرة ط عن أبي السعد: وعند الشافعي - رحمه الله - ينف عن رأس الرجل وعجز المرأة (قوله: والتشافة لأجله) أي أن المصلي شافع للميت لأجل إيمانه تناسب أن يقوم بحذاء محله. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۱۲، كتاب الصلاة، باب الجنازة، مطلب هل يسقط فرض الكفاية بفعل الصبي؟ ط: دار الفكر - بيروت)

نوٹ: مذکورہ عبارت سے باعوض جنازہ سے کی نماز پڑھانے کا حکم متدینا معلوم ہوتا ہے کہ اجرت لینا اس صورت میں جائز ہوگا۔ جب کہ اس کے علاوہ کوئی اور چیز پڑھانے کی اہلیت رکھتا ہو، کیوں کہ اس صورت میں اس پر جنازہ کی نماز کا پورا خاضق کفایہ ہوگا۔ اور اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا اہلیت نہ رکھتا ہو تو اجرت لینا جائز نہیں کیوں کہ اس صورت میں اس کے لیے جنازہ کی نماز پڑھانا عذر سے شرع متعین ہے۔ فقط۔

[پیش کش: مجلس احسن کاظمی]

تایوں، تو وہ کہتی ہیں کہ بعد موت کون زندہ ہوگا؟ اور جنت اور جہنم کی نعمت کا بھی انکار کرتی ہیں۔

میرا سوال یہ ہے کہ اگر میں زندہ رہوں اور وہ انتقال کر جائے، تو کیا میں اس کی نماز جنازہ پڑھ سکتا ہوں؟ وہ عائد کبھی ہے اور جنت کبھی بہت اچھی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

”گناہوں کی وجہ سے انسان اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔“^(۱)

آپ کی نانی نماز ادا نہیں کرتی اور نہ روزہ رکھتی ہے؛ لیکن ایمان، عمل اور ایمان مفصل پر ان کا عقیدہ ہے، تو وہ مسلمان ہے، اگر عقیدہ میں نقص ہوگا تو ایمان میں خرابی آئے گی، ورنہ اگر عقیدہ صحیح اور درست ہے، تو آپ نماز جنازہ ادا کر سکتے ہیں۔“^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

(۱) ولا نکفر احداً من اهل القبلة بذنب ما لم يستحلہ، ولا نقول لا یضر مع الايمان ذنب لمن عملہ (المعقبة الطحاوی۔ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلام بن عبد الملک بن ستمۃ الأردی الحجري المصري المعروف بـ الطحاوی (م: ۳۲۱ھ) ص: ۶۰، شرح وتعلیق: محمد ناصر الدین الألبانی، ط: المکتبہ الإسلامیہ - بیروت) ولا نجزم لأحد من اهل القبلة یحیة ولا نار إلا من جزم له الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، لکن انما جزم للمحسن ونخاف علی المسیء، ولا نکفر احداً من اهل القبلة بذنب، ولا نخرجه عن الإسلام بعمل، (لمعة الاعتقاد۔ ابو محمد موفق الدین عبد اللہ بن أحمد بن محمد بن قدامة الجعفی المقدسی ثم الدمشقی الحنبلی، الشهير بابن قدامة المقدسی (م: ۶۲۰ھ) ص: ۳۸، محمد خاتم التبيين، ط: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية)

(۲) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: الجهاد واجب علیکم مع کل أمة، براکان أو فاجر، والصلاة واجبة علیکم خلف کل مسلم، براکان أو فاجر، وإن عمل الکثیر، والصلاة واجبة علی کل مسلم، براکان أو فاجر، وإن عمل الکثیر، (سنن أبي داود: ۴۴۳، رقم الحديث: ۲۵۳۳، کتاب الجهاد، باب فی الغزو مع أمة الجور، ط: دیوبند)

وایمان میں یصلی علیہ، فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیرا کان، أو کبیرا، ذکر اکان، أو أنثی، حر اکان، أو عبداً، إلا البغاة وقطاع الطريق، ومن یمثل حالهم نقول النبی: - صلی اللہ علیہ وسلم - ”صلوا علی کل بر وفاجر“ وقوله: للمسلم علی المسلم ست حقوق، وذكر من جملة ما أن یصلی علی جنازة من غیر فصل إلا ما خص به ذلیل، والبغاة ومن یمثل حالهم مخصون لما ذکرنا، (مدارج الصالحین: ۳/۱۱۱، کتاب الصلاة، فصل صلاة الجنازة، بیان فی فضة صلاة الجنازة، وکیفیة فی طریقتها، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

۱۸] دو جنازوں کی نماز ایک ساتھ پڑھنا

۱۱۳۲- سوال: دو جنازے ایک ساتھ ہوں، تو کیا دونوں جنازوں کی نماز ایک ساتھ ہوگی یا الگ الگ؟ اور جنازے رکھنے کی ترتیب کیا ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو جنازے ایک ساتھ ہوں، تو دونوں کی نماز جنازہ ایک ساتھ ہو سکتی ہے؛ جنازہ رکھنے کی ترتیب درج ذیل ہے:

(۱) جنازوں میں جو افضل ہو، اس کو سب سے پہلے رکھا جائے، پھر دوسرے میت کا سر پہلے میت کے کاغذ سے کے برابر، پھر تیسرے میت (جنازہ) کو بھی اسی طرح سیریزوں کی مانند رکھا جائے اور اہم پہلے جنازے کے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھائے۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ جنازوں کو یکے بعد دیگرے قطار بنا کر۔ ایک کے بعد آگے پیچھے کر کے رکھا جائے، پہلے مردوں میں سب سے افضل کو رکھے، پھر اس کی جانب قبلہ میں اس سے کم درجہ کی میت کو، پھر اس کی جانب قبلہ میں اس سے کم درجے کی میت کو، اسی ترتیب سے رکھا جائے، اس صورت میں امام سے وہ جنازہ قریب ہوگا، جو سب سے افضل ہو، اور وہ جنازہ دور ہوگا، جو سب سے درجے میں کم تر ہو:

(وإذا اجتمعت الجنائز فافراد الصلاة) علی کل واحد (اولی) من الجمع و تقدیم الافضل افضل (وإن جمع) جاز، ثم إن شاء جعل الجنائز صفواً واحداً وقام عند افضلهم، وإن شاء جعلها صفاً مما يلي القبلة (واحداً خلف واحد (بحيث يكون صدر کل جنازة (مما يلي الإمام) ليقوم بحذاء صدر الكل وإن جعلها درجاً فحسن لحصول المقصود. (در مختار)^{۱۱} فقط، والله اعلم بالصواب۔

[۱] الدر المختار مع رد المحتار: ۱۹/۳-۲۱۸، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، ط: دار الفکر - بیروت.

خلاصہ یہ ہے کہ اگر جنازے جمع ہو جائیں، تو افضل سے سب کی الگ الگ نماز پڑھی جائے، اگر ایک ساتھ نماز پڑھنا ہو تو تین طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ پر جنازے کو رکھا جائے:

(۱) امام سے متصل سب سے افضل جنازہ کو رکھا جائے، اور اس میت سے متصل (جانب قبلہ میں) دوسرے کو، پھر تیسرے کو۔
(۲) سب سے پہلے افضل جنازہ کو رکھا جائے، اور اس کے بعد اس کے کاغذ سے کے برابر دوسرے جنازے کے سر کو رکھا جائے، پھر دوسرے کے کاغذ سے کے برابر تیسرے کے سر کو (سیریز کی مانند)۔
=

[۱۹] نماز جنازہ صحن مسجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟

۱۱۳۳- سوال: نماز جنازہ صحن مسجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں، جب کہ صحن ہندو اور حدود مسجد میں ہے اور اگر خارج مسجد ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صحن اگر حدود مسجد میں داخل ہو، تو نماز جنازہ اس میں مکروہ ہے۔

= (۳) ایک ہی صحن میں عرش رکھا جائے اور امام ان میں سے کسی کے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھائیں۔

یہ تینوں طریقے جاگزین ہیں، پہلا طریقہ احسن، دوسرا حسن اور صحیح ہے، چہارت ملاحظہ فرمائیں:

(وإن جمع) جاز، ثم إن شاء جعل الجنائز صفواً واحداً، وقام عند أفضليهم، وإن شاء جعلها صفواً مما يلي القبلة (واحداً خلف واحد (بحيث يكون صدر كل) جنازة (مما يلي الإمام) ليقوم بعدها صدر الكل وإن جعلها درجاً فحسن لحصول المقصود. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدين: (قوله صفواً واحداً) أي كما يصطوفون في حال حياتهم عند الصلاة، بدائع: أي بأن يكون رأس كل عند رجل الآخر فيكون الصف على عرض القبلة، (قوله: وإن شاء جعلها صفواً إلخ) ذكر في البدائع: التخيير بين هذا، والذي قبله، ثم قال: هذا جواب ظاهر الرواية، وروي عن أبي حنيفة في غير رواية الأصول: أن الثاني أولى؛ لأن السنة هي قيام الإمام بعدها الميت، وهو يحصل في الثاني دون الأول. (قوله: درجاً) أي شبه الدرج بأن يكون رأس الثاني عند منكب الأول، بدائع، (قوله لحصول المقصود) وهو الصلاة عليهم، (درج) والأحسن ما في المسبوط؛ لأن الشرط أن تكون الجنائز أمام الإمام، وقدمه، إسماعيل (قوله: فيقرب منه الأفضل فالأفضل) أي في صورة ما إذا جعلهم صفواً واحداً مما يلي القبلة بوجهيها، أمافي صورة جعلهم صفواً عرضاً؛ فإنه يقوم عند أفضليهم كما قدمه، إذ ليس أحدهم أقرب، وهذا حيث اختلفوا في الفصل، وإن تساوا أقدم أسبقهم كما في الحلية، وفي البحر عن الفتح: وفي الرجلين يقدم أكبرهما بساوقاً وأولهما، كما فعله عليه الصلاة والسلام - في قبلي أحدهم المسلمين - (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۱۹۰، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، قبيل: مطلب في بيان من هو أحق بالصلاة على الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

(قال): وإذا اجتمعت الجنائز فإن شاءوا جعلوها صفواً وإن شاءوا وضعوا واحداً خلف واحد وكان ابن أبي ليلى - رحمه الله تعالى - يقول: توضع شبه الدرج وهو أن يكون رأس الثاني عند صدر الأول، وعند أبي حنيفة - رضي الله عنه - أنه إن وضع هكذا فحسن أيضاً؛ لأن الشرط أن تكون الجنائز أمام الإمام، وقد وجد ذلك كيف وضعوا فكان الاختيار إليهم، (المسبوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۳۸ھ) ۲/۲۵، كتاب الصلاة، باب غسل الميت، ط: دار المعرفه - بيروت) بدائع الصنائع: ۱/۳۱۲، فصل بيان ما تصح به صلاة الجنائز، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) مرقا الفلاح: ۳/۴۴، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه، ط: المكتبة العصرية) [تتبعين ضمن قاص]

۲۰۱۔ صحن مسجد میں جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

۱۱۳۴۔ سوال: مسجد کے باہر صحن ہے، جو مسجد کے حکم میں داخل نہیں ہے، لیکن اس صحن میں دوسری جماعت ہوتی ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس صحن میں جنازے کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اس صحن سے مسجد میں داخل ہونے کے لیے تین بڑے دروازے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب صحن مسجد میں داخل نہیں ہے، تو جنازہ کی نماز مذکورہ صحن میں ادا کرنا جائز ہے، مسجد میں جنازہ کی نماز ادا کرنا مکروہ ہے، لیکن جب مذکورہ صحن مسجد کے حکم میں نہیں اور اس میں مسجد ہونے کی نیت نہیں کی ہے، تو اس میں نماز جنازہ کے عدم جواز یا کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۲۱۱۔ نماز جنازہ میں قبروں کا سامنے ہونا، امام کے سامنے سترہ یا دیوار کی آڑ کرنا

۱۱۳۵۔ سوال: ایک قبرستان میں ایک بچے کی قبر۔ جو مردہ پیدا ہوا تھا۔ جنازہ کی نماز کے وقت سامنے پڑتی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی قبر سامنے کی جہت میں نہیں ہے، تو اس طرح بچے کی قبر کے سامنے ہوتے ہوئے جنازہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں؟

(۲) قبرستان میں قبریں نماز جنازہ کے وقت سامنے ہوتی ہیں، اور نماز کے وقت درمیان میں دیوار وغیرہ کی کوئی آڑ نہیں ہوتی، تو اس وقت سامنے سترہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ وہ سترہ امام کے سامنے ہو تو جنازہ کے آگے قہراً کیا جائے یا کسی اور جگہ؟ جو بھی طریقہ ہو، تحریر فرمائیں، امام کا ایک سترہ کافی ہے، یا ہر مقتدی کے لیے سترہ قائم کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

(۱) سترہ اور دیوار کی ضرورت نہیں ہے، اور امر مستحب بھی نہیں ہے، حضرت عائشہؓ اور حضرت ام

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "نماز جنازه صحن مسجد میں ہو سکتی ہے یا نہیں؟" عن: رد المحتار علی الدر المختار: ۲۲۵/۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهية صلاة الجنازة في المسجد، ط: دار الفكر، تبين الحقائق - عثمان بن علي بن صحيح الجازعي، فقير الدين الزيلعي الحنفی (م: ۷۳۷ هـ): ۲۳۳، کتاب الصلاة، باب الجنازة، كنية صلاة الجنازة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، الفتاوى الهندية: ۱۶۵، کتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنازة، الفصل الخامس في الصلاة على الميت، ط: دار الفكر.

سلمہ کے جنازہ کی نماز حضرت ابو ہریرہؓ نے بتایا قبرستان میں پڑھی تھی، اور نماز پڑھنے والوں میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی تھے، اور اسے سترہ قائم نہیں کیا تھا۔ (طحاوی علی مرقا الفلاح: ۳۷۷) (۱)

(۲) میت خود امام کے سامنے ہے، تو قبر کے امام کے سامنے ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بعض اوقات قبر پر بھی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، جب کہ میت کو اس پر نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن کر دیا گیا ہو۔ (۲)

[۱]... لا یبغی أن یصلی علی میت بین القبر وکان علی وابن عباس یکرہان ذلک وإن صلوا أجرهم لما روی أنهم صلوا علی عائشة وأم سلمة بین مقابر البقیع والإمام أبو ہریرة وفیہم ابن عمر رضی اللہ عنہم ثم محل الکراہۃ إذا لم یکن علیہ فان کان فلا کراہۃ اتفاقا. (حاشیۃ الضحطاوی علی مرقا الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحاوی الحنفی (م: ۱۲۴۳ھ) ص: ۵۹۵، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجنائز، فصل المصلتان أحق بصلاتہ، ت: محمد عبد العزیز الخالدی، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

ویکرہ أن یصلی علی القبر لما روی عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - أنه لہی أن یصلی علی القبر، قال: أبو حنیفۃ: ولا یبغی أن یصلی علی میت بین القبر و، وکان علی وابن عباس یکرہان ذلک، وإن صلوا أجرهم لما روی أنهم صلوا علی عائشة، وأم سلمة بین مقابر البقیع، والإمام أبو ہریرة وفیہم ابن عمر - رضی اللہ عنہم - (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع - علاء الدین، أبو بکر بن مسعود بن أحمد الکاسانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ) ص: ۳۲۰، کتاب الصلاۃ، فصل بیان وجوب الدفن، قبیل: فصل أحكام الشہید، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت: ۱۶۲، المعیض البرہانی فی الفقہ العثماني - ابن خازن البخاری الحنفی (م: ۶۱۶ھ) ص: ۱۹۳، الفصل الثاني والثلثون فی الجنائز، ت: عبد الکریم سامی الحدادی، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت: البحر الرائق شرح کنز الدقائق - ابن نجیم المصری (م: ۷۵۷ھ) ص: ۴۰۹/۴، کتاب الجنائز، الصلاۃ علی المیت فی المسجد، ط: دار الکتب الاسلامی)

(۲) (قولہ: فإن دفن بلا صلاۃ صلی علی قبرہ ما لم یتفسخ)؛ لأن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - صلی علی قبر اہل اقصیٰ القصر، أطلقہ فیصل ما إذا کان مدفونا بعد الغسل أو قبلہ کما قدمناہ، وهو رواية ابن مسعود عن محمد؛ لكن صحیح فی غایۃ البیان معنی بالی القدوری وصاحب التحفۃ أنه لا یصلی علی قبرہ، لأن الصلاۃ بدون الغسل لیست بمشروعة، ولا یؤمر بالغسل لضمناہ امر احراما، وهو تبش القبر فستقطت الصلاۃ اہ.

وقید بالدفن، لأنه لو وضع فی قبرہ، ولم یصل علیہ التراب قنہ بخروج ویصلی علیہ کما قدمناہ. وقید بعدم التفسخ؛ لأنه لا یصلی علیہ بعد التفسخ؛ لأن الصلاۃ شرعت علی بدن المیت فإذا تفسخ لم یبق بدنہ قائما، ولم یبق المصنن بصدہ؛ لأن التصحیح أن ذلک جائز إلی أن یغلب علی الشئ تفسخہ والمعتبر فیہ أكبر الراي علی الصحیح من غیر تغلیب بصدہ کذا فی شرح المجموع وغیرہ، وظاہرہ أنه لو نزل فی تفسخہ یصلی علیہ والمذکور فی غایۃ البیان أنه لا یشک لا یصلی علیہ رواہ ابن رستم عن محمد اہ. (البحر الرائق شرح کنز الدقائق: ۱۹۶/۳، کتاب الجنائز، دفن المیت بلا صلاۃ، ط: دار الکتب الاسلامی، مرقا الفلاح ص: ۴۴۰، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاۃ علیہ، ط: المکتبۃ العصریۃ، الدر مع الرد: ۲۴۳/۲، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنازۃ)

اس لیے قبروں کے سامنے ہونے میں کوئی حرج نہیں، اور سترہ اور پلو اقام کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] غیر مسلموں کی عیادت اور ان کی آخری رسوم میں شرکت

۱۹۳۶ء سوال: ہمارے یہاں انصاری اور ہندو وغیرہ رہتے ہیں، بہت سے مسلمان ان انصاریوں اور ہندوؤں کے کارخانوں میں کام کرتے ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان غیر مسلموں میں جب کوئی بیمار ہو جائے، تو قوتوں کی بنیاد پر کوئی مسلمان اس کی عیادت میں یا مر جائے تو کوشش دین میں اور میرت کے متعلق ہونے والی متعدد مذہبی کاروائی میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ نیز اس کے گھر و اہل کی تعزیت کر سکتا ہے یا نہیں؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب: حامد ومصطفى:

کافر، یہودی یا نصرانی کے محلے یا گاؤں میں مسلمان رہتے ہوں اور وہ لوگ مسلمانوں سے حسن
علاقہ کا معاملہ کرتے ہوں، تو مسلمانوں کے لیے بھی جائز ہے کہ ان کی پیار پرستی کے لیے جاہلیں: بل کہ
عبادت کرنا - خواہ کافر کی ہو - ثواب کا کام ہے، اور اس میں اگر نیت تبلیغ اسلام کی کر لے، تو بہت ثواب کا
مستحق ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک غیر مسلم یہودی لڑکے کی خبر گیری اور عبادت کے لیے لشریف لے گئے
تھے اور اس کو اسلام کی دعوت دینی تھی، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کے نتیجے میں وہ کھانا مسلمان ہو گیا تھا۔
(بخاری شریف: ۱۸۱) ^[۱] اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا ابو طالب کی پیار پرستی اور دعوت ایمان کے لیے بھی
تشریف لے گئے تھے۔ (بخاری شریف: ۱۸۱) ^[۲]

[١] أن عمن رضي الله عنه، قال: كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم، فرمى من فخذه النبي صلى الله عليه وسلم، فقتل بعد رأسه، فقال له: أسلم، فسقط إلى أبيه، هو عتده فقال له: ألعى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم، فأسلم، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم، وهو يقول: الحمد لله الذي أنقذ من النار. (صحيح البخاري: ١/١٩١، رقم الحديث: ١٣٥٩، كتاب الجنائز، باب: إذا أسلم الصبي فمات، هل يصلى عليه، وهل يعرض على الصبي الإسلام، ط: البدر - ٥٠٠ بند)

[٢] عن ابن شهاب قال: أخرجني سعيد بن المسيب، عن أبيه أنه أخرج: أنه لما حضرته أيا طالب الوفا جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوجد عهده أيا جهل بن هشام، وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي طالب: يا عمو، قل: لا إله إلا الله، كلمة أشهد لك بها عند الله "فقال أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا

(۲) نماز، روزہ و اصل میں عبادہ و استغفار ہی ہے، جو مسلمانوں کا کفار کی عبادت کا ہوا میں جاکر ان کے مذہبی اعمال میں شریک ہونا سخت خطرناک ہے۔ کیوں کہ اس سے ان کے اعمال و زندگی پر تقطیع اور ان کے مذہبی امور کی پوند پٹی و رضا معلوم ہوتی ہے اور یہ یسوعیوں کا مقصد ہے۔ یسوعیوں نے ۱۲۰۴ء تک یہ ایسا کرنا ہوا باپ، شریک، جنازہ، کفادہ، روزہ کرنا۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (

غیر مسلم رشتہ دار کو دفن کر سکتا ہے۔^(۱) جس کی شکل یہ ہوگی کہ اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ دے، اور گڑھا کھود کر اس میں ڈال کر دباوے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۲۳۱ ”کھوجہ“ کے جنازہ میں شرکت اور مسلم قبرستان میں تدفین

۱۱۳۳- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں ایک فریقہ ”کھوجہ“ نامی ایہ فرقہ عقائد میں عقل شیعہ کے ہے [کئی سال سے رہتا ہے، ان کا کوئی مستقل قبرستان نہیں ہے، اب واقعہ یہ ہوا کہ اس فرقہ کے ایک شخص کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے مسلمانوں کے قبرستان میں تدفین کی اجازت چاہی، اجازت دے دی گئی اور مسلمانوں کے قبرستان میں اسے دفنایا گیا صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا؛ بلکہ ہماری مسجد کے ایک مؤذن صاحب نے اس مردے کو غسل دیا اور دوسری مسجد کے امام صاحب نے نماز جنازہ بھی پڑھائی، اس سلسلے میں مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں:

- (۱) ”کھوجہ قوم“ کے مردے کو ہمارے قبرستان میں دفنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟
- (۲) یہی حنفی مسلمانوں کے علماء و کسی بھی قوم کے مردے کو ہمارے پچے قبرستان میں دفنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟
- (۳) اگر اس (کھوجہ کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن) کی اجازت نہیں ہے، تو مندرجہ بالا واقعہ کے متعلق اب کیا حکم ہے؟

(۴) کھوجہ قوم کے مردے کو اپنوں میں سے کوئی غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) (و یغسل المسلم، ویدفن فریہ) کتالہ (الکافر الاصلی)۔۔۔ (عند الاحتیاج) قیل: لہ قریب فالاولیٰ تو کہ لہم (من غیر مراعاة السنۃ) فیغسلہ غسل الثوب النجس ویلقہ فی خرقۃ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۳۰/۲، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب مہم إذا قال: إن شئتم فلانا فی المسجد، ط: دار الفکر ۲/ البحر الرائق: ۲۵۶/۲، کتاب الجنائز، الصلاۃ علی المیت فی المسجد، ط: دار الکتاب الاسلامی، مجمع الأنہر ۱/۱: ۱۸۵، باب صلاۃ الجنائزۃ، سنن حمل الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربی)

(۲) ”وإذا مات الکافر وله ولی مسلم، فإنه یغسلہ، ویقفنہ، ویدفنہ“ بذلک أمر علی رضی اللہ عنہ فی حق ایہ ابی طالب؛ لکن یغسل غسل الثوب النجس، ویلق فی خرقۃ، وتحفر حفیرۃ من غیر مراعاة سنۃ التکفین واللحد، ولا یوضع فیہا، بل یلقی۔ (الہدایۃ فی شرح بدایۃ المبتدی: ۱۸۱/۲-۱۸۲، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، فصل فی الصلاۃ علی المیت، ط: دیوبند، تالدار المختار مع رد المحتار: ۲۳۰/۲، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب مہم إذا قال: إن شئتم فلانا فی المسجد، ط: دار الفکر)

(۵) اور ایسے مردے کی نماز جنازہ سنی مسک کے پیش امام پڑھا سکتے ہیں یا نہیں؟ سنہوں کا اس کی نماز جنازہ میں شامل ہونا درست ہے یا نہیں؟

(۶) اگر غسل، نماز وغیرہ کی ممانعت ہو تو چہاٹ و ناوانی کی وجہ سے جو کچھ ہو چکا، اس کے متعلق کیا احکام ہیں؟ مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر رسول اللہ ﷺ کی تعلیم کے بموجب دل سے یقین رکھ کر زبان سے کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت کا اقرار کرتا ہو، یا اس کلمہ کے معنی پر یقین کر کے زبان سے اقرار کرتا ہو، وہ مسلمان ہے۔^(۱) اور ہر وہ شخص جو مسلمان ہو، اس کو غسل دینا، کفن پہنانا اور جنازہ کی نماز پڑھنا، پڑھانا لازم و ضروری اور حقوق مسلمین میں سے ہے۔^(۲)

البتہ جس کا عقیدہ صحیح نہ ہو، اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر

(۱) الإيمان هو الإقرار باللسان والاعتقاد بالجنان وذلك أن يقولوا بوحداية الله تعالى وصفاته الأزلية وبجمعها جاء من عنده من كتب ويعتقد بقلبه ذلك، والإقرار باللسان شرط في حق القادر على التعلق. (البحر الرائق: ۲۰۵/۸، کتاب الکفر اربعہ، ط: دار المعرفۃ-بیروت)

(۲) عن علي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: للمسلم على المسلم ست بالمعروف، وبسليم عليه إذا لقيه، ويجزيه إذا دعاه، وبسليمه إذا غطس، ويعود إذا عرض، ويتبع جنازته إذا مات، ويجب له ما يجب لنفسه. (متن الترمذی: ۱۰۲/۲، وقم الحدیث: ۳۶۹/۴، أبواب الأدب، باب ما جاء في تشييت العاطس، ط: دیوبند)

(الصلاة عليه) الميت [فرض کتابیة] بالإجماع حيث يستقضى عن الآخرين بأداء البعض والأياهم الكل، وقد صرح البعض بكفر من أنكر فرضيتها لأنه أنكر الإجماع وقيل: سنة. — (وشرطها) أي شرط جواز الصلاة عليه (بسلام الميت) فلا تصح على الكافر ثقوته تعالی ولا اتصل على أحد منهم مات أمداً [النبیة: ۸۳]، (مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر - داماد آقاي (م: ۷۰۸/۱)، ۱۸۲/۱، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، فصل الصلاة على الميت، ط: دار احیاء التراث العربی، فتح القدیر: ۱۵۷/۲، کتاب الصلاة، باب الجنازة، فصل فی الصلاة على الميت، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۱۹۳/۲، کتاب الجنازة، شروط صلاة الجنازة، ط: دار الکتاب الإسلامی، الموسوعة - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسی (م: ۸۳/۳)، ۲۳۳/۳، کتاب الکسب، ط: دار المعرفۃ - بیروت، بدائع الصالح: ۳۱۱/۱، کتاب الصلاة، فصل بیان فرضة صلاة الجنازة وكيفية فرضها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

جب اس عورت کے ایمان لانے کی خبر کاؤس والوں میں سے بھی کسی کو نہیں ہے اور نہ خود اس عورت نے بھی آج تک اپنے ایمان کا اظہار کیا ہے، تو جب (اسی حالت میں) انتقال کرے گی، تو اس کو نہ تو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز ہوگا اور نہ ہی اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔
جو لوگ اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں گے اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں گے، وہ گنہگار ہوں گے۔

یہی حکم اس کی لڑکی کا بھی ہے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

۲۵۱۔ سمندر کے کنارے ملنے والی نامعلوم لاش کی تدفین کا حکم

۱۱۳۹۔ سوال: ایک عورت کی لاش سمندر میں بہتی ہوئی کنارے پر پہنچی، لاش بالکل ننگی تھی، اس کے پاس پہلے دو غیر مسلم شخص آئے، بعد میں دو مسلمان آدمی آئے، غیر مسلم یہ کہہ رہے ہیں کہ ہم اس لاش کو چلائیں گے اور مسلمان کہہ رہے ہیں کہ ہم اس کو اپنے قبرستان میں دفن کریں گے۔
دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس لاش کی کس طرح تحقیق کی جائے کہ یہ مسلمان عورت کی لاش ہے یا کسی کافر کی، واضح رہے کہ میت کے بدن پر کوئی علامت و نشان بھی نہیں کہ جس کے ذریعہ پہچانا جائے، تو اب اس عورت کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟
اور اساق یعقوب خیل

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسلمانوں کی لاش پہچاننے کے لیے علامات: ختنہ، خضاب اور یرتاف بالوں کی صفائی ہے، عورت میں ختنہ نہیں ہے، لہذا سیولٹ اور آسانی سے اس کی لاش مل جائے تو اس کو غسل و کفن دے دیا جائے

(۱) وأصل الاختلاف في كتابية تحت مسلم حيث ثم ماتت وفي بطنها ولد مسلم لا يصاب عليها بالإجماع؛ لأن الصلاة على الكافر غير مشروعة، وما في بطنها لا يستحق الصلاة عليه ولكنها تغسل وتكفن، واختلاف الصحابة في الدفن، قال بعضهم: تدفن في مقابر المسلمين ثم جرحا لجانب الولد، وقال بعضهم: في مقابر المشركين؛ لأن الولد في حكم جزء منها ما دام في البطن، وقال ابن القمامة: لا يسقط بطنها لها مقبرة على حدته، وهذا آخر ط. (بدائع الصنائع: ۱/ ۳۴۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة، فصل في وجوب الغسل ط: دار الكتب العلمية) و المختار على الدر المختار: ۱/ ۵۲۴، باب صلاة الجنابة، مذهب في حديث: كل سبب ونسب منقطع إلا سبي و نسبي ط: دار الفكر - بيروت.

اور نماز جنازہ پڑھ کر قبرستان کے کسی کوئے میں دفن کر دیا جائے یا لڑائی جھگڑے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔
(شامی: ۸۰۵/۱) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] لو لم یدر أمس لم یدر کافر، ولا علامة فان في دارنا غسل وصلي عليه وإلا لا. (الدر المختار)

قال ابن عابدين: (قوله فان في دارنا الخ) أفاد بذكر التفصيل في السكان بعد انتفاء العلامة أن العلامة مقدمة وعدد فقدما يعتبر المكان في الصحيح لأنه يحصل به غلبة الظن كما في النهر عن البدائع، وفيه أن علامة المسلمين أربعة الختان والخصاء وليس السواد وحلق العانة أحد قلت: في زماننا ليس السواد ثم يبق علامة للمسلمين. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۰۰/۲، باب صلاة الجنائز، مطلب في حديث "كل سبب ونسب منقطع إلا سبي ونسي"، ط: دار الفكر، بدائع الصباغ: ۳۰۳/۱، فصل بشر الطلوع جواب الغسل، ط: دار الكتب العلمية، حاشية الطحطاوي، ص: ۲۳۰، باب أحكام الذبيحة، ط: دار الكتب العلمية)

ومن لا يدري أنه مسلم أو كافر فان كان عليه سيرة المسلمين أو في بقاع دار الإسلام يغسل وإلا فلا، كما في معراج الدراية، (الفتاوى الهندية: ۱۵۹)، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في الغسل، ط: دار الفكر، بيروت)

عن علی بن أبی طالب، أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
 له: "یا علی، ثلاث لا تؤخرها: الصلاة إذا آنت، والجنائز إذا
 حضرت، والأیم إذا وجدت لها كفوا".

(ترمذی شریف: ۱/۲۳، حدیث نمبر: ۱۷۱۱، ط: دار المعرفہ)

باب ما يتعلق بدفن الميت

[تدفین کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ما يتعلق بتدفین المیت

[تدفین کا بیان]

[۱] تدفین کے بعد فاتحہ اور تلقین کا حکم

۱۱۳۰- سوال: میت کو دفنانے کے بعد چالیس قدم لوٹنے کے بعد فاتحہ پڑھنا، اور قبر کے سامنے بیٹھ کر تلقین وغیرہ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ کی نماز کے بعد یا تلقین کے بعد یا مکان سے نکل کر یعنی گھر سے باہر فاتحہ پڑھنا، اور بلند آواز سے کلمہ وغیرہ پڑھنا، احادیث اور علما کے راشدین کے عمل سے ثابت نہیں ہے؛ لہذا جائز نہیں ہے۔^(۱) بل کہ غیر شرعی اور غیر مستون عمل کو سنت یا ثواب سمجھ کر جو شخص انجام دے گا تو اس کا پاداشت بدعت کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔^(۲)

(۱) وعلى منبغی الجنائز الصمت، ويكره لهم رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن، كذا في شرح الطحاوي، فإن أراد أن يذكر الله يذكره في نفسه، كذا في فتاوى قاضي خان. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البليخي: ۱/ ۱۶۲، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الرابع في حمل الجنائز، ط: دار الفكر)

(۲) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ. (صحيح البخاري: ۳/ ۳۷۱، رقم الحديث: ۶۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اصطلموا على صلح جور فالصلح مردود، ط: ديو بند، تاريخ الصحيح لمسلم: ۴/ ۷۷، رقم الحديث: ۱۷۱۹-۱۷۱۸، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور، ط: ديو بند)

قال الملا علي القاري: (من أحدث)، أي: جدد أو ابتدع أو أظهر واخترع في أمرنا هذا، أي: في دين الإسلام، =

البتہ تعلق کے متعلق تفصیل ہے: سحرات کے وقت یہ مسنون ہے، اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تعلق کرنے کی اجازت دی ہے، دوسری تعلق و فن کرنے کے بعد ہے، و اس طرح کہ میت کو کہے: "یا فلان بن فلان! قل: رضیت باللہ رباً وبالاسلام دنیا وبمحمد رسولاً" تو شرعاً اس کی تجلّی بخش ہے، مگر بہتر نہیں ہے۔^(۱) یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ: جب میری تدفین سے فارغ ہو جاؤ، تو میری قبر کے پاس اتنی دھڑ بھرنا کہ جس میں انشت و فزع کرے، اس کا خوش قسمتی کیا جا سکے۔ (مسلم شریف) ۱۱

... = وغير عنه بالأمر تنبيهاً على أن هذا الدين هو أمرنا الذي نقيم له، ونشغل به، بحيث لا يتخلو عنه شيء من أقرائنا وأفعالنا... (ماليس منه): كذا في "المصححين"، والحميدي و"جامع الأصول" و"شرح السنة" وفي "المشارك" وبعض نسخ المصاحب "ماليس فيه" (فهو)، أي: الذي أحدثه (د)، أي: من ردد عليه... قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له من الكتاب والسنة سداً ظاهراً، أو خفياً ملفوظاً، أو مستطيفاً فهو مروي عنه... وفي رواية للمسلم: (من عمل عملاً) أي من أتى بشيء من الطاعات، أو شيء من الأعمال الدنيوية، أو الأخروية، سواء كان محدثاً أو سابقاً على الأمر، ليس عليه أمرنا، أي: وكان من صفته أنه ليس عليه إقتالاً ثلّي به على حسب هـ أو فهو رد. أي: من ردد غير مقبول، فهذا الرواية أعم. وهذا الحديث عماد في التصنيفات والمعروفة التي، وأصل في الاعتصام بحبل الله الأعلى، ورد للمحدثات والبدع والهوى. (مراجعة المفتاح شرح مشكاة المصابيح- علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين المالبي الهروي القاري (م: ١٠١٣هـ)، ٢٢٢، رقم الحديث: ١٣٠، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة ط: دار الفكر- بيروت.

(٣) (قوله ولقن الشهادتين) لقوله - عليه الصلاة والسلام - : "لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله"؛ والموت الذي يترتب عن الموت، وصورة الطيقين أن يقال عنده في حالة النزح جهرًا وهو يسمع أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله... ولا يقال له قل ويقن قبل الغرغرة ولا يلح عليه في قولها مخالفة أن يصحح فيها قولها مرة لا يعيدها عليه الملقن إلا أن يتكلم بكلام غيرها قال - عليه الصلاة والسلام - : من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة"؛ وأما تلقين الميت في القبر فمفسر وعبد أهل السنة لأن الله تعالى يعيده في القبر؛ وصورته أن يقال: يا فلان بن فلان، أو يا عبد الله بن عبد الله، اذكر ربك الذي كنت عليه، وقد رخصت بالله وأبى الإسلام دينًا وبمحمد نبيًا. (المعجزة الثمينة: ١٠١/١). كتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: المطبعة الخيرية ﴿☆﴾ المحتار على الدر المختار: ٩٢-٩٠، باب صلاة الجنائز، مطلب في التلقين بعد الموت، ط: الفكر - بيروت.

[٣] عن ابن مسعود المهرري، قال: حضرنا عمرو بن العاص وهو في سبابة الموت، يبكي طويلاً، وحول وجهه إلى الجدار... فإذا أتته فالتصحبني فاتحة، ولا نار، فإذا فتحتني فني فتتو أعلى التراب شدة، ثم أقبلوا حول قبري وقد ماتت جرو ويقيم لحمها، حتى أسنانهم يكتم، وأظفر ماذا أرجع به رسل ربى. (الصحيح لمسلم: ٤٠١٦، رقم الحديث: ١٥٦-١٥٧، كتاب الإيمان، باب كون الإسلام بهدم ما قبله وكذا الهجره في الحج: ط: بيروت)

اس روایت میں غور کیجیے کہ انہوں نے کھبر لے کی تو میت کی ہے، تھلپن کی نہیں، لہذا دفن کے بعد میت کے لیے طویل دعا کرنا تو جائز ہے، جیسا کہ طحاوی علی المرتضیٰ (۳۰۶) اور شامی (۱/۱۷۱-۱۷۲) (۸۳۸) میں ہے، اسی طرح عالمگیری میں ہے کہ: دفن کے بعد قرآن مجید کی تلاوت کی جاوے اور میت کے لیے دعا کی جائے، یہ جائز ہے۔ (بی: ارس: ۱۳۳) "پس تھلپن، قراءت، تسبیح، تحمید جائز ہے، لیکن مروجہ مخصوص فاتحہ جائز نہیں۔" (۹۰) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

= مزید دیکھیے: حاشیۃ الطحاوی، ص: ۵۶۰، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ات: عبد العزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیۃ، رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۶۳، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر، الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۶۶، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان، ط: دار الفکر

[۵] [و] کيف لا يفعل مع أنه لا ضرر فيه بل فيه نفع للميت لأنه يستأنس بالذكر على ما ورد في بعض الآثار ففي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال: "إذا دفنتموني أقيموا عند قبري قدر ما ينحرج جزور ويقسم لحمي حتى أستاذس بكم ونظر ماذا أراجع رسول ربّي" وعن عثمان قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال: "استغفروا لله لأخيكم واسألوه الله له التثبيت فإنه الآن يسئل" رواه أبو داود والبيهقي بإسناد حسن ذكره الحلبي. (حاشیۃ الطحاوی، ص: ۵۶۰، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ط: دار الکتب العلمیۃ)

[۶] [و] جلوس ساعة بعد دفن الدعاء وقراءة بقدر ما ينحرج جزور ويقرأ لحمة. (الدر المختار)

قال ابن عابدین: (قوله: وجلس الخ) لما في سنن أبي داود "كان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره، وقال: استغفروا لأخيكم واسألوه الله التثبيت، فإنه الآن يسأل" وكان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمها، وروي أن عمرو بن العاص قال وهو في سياق الموت: إذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار، فإذا دفنتموني فشنوا علي التراب شنا ثم أقيموا حول قبري قدر ما ينحرج جزور، ويقسم لحمي حتى أستاذس بكم ونظر ماذا أراجع رسول ربّي، وهو قوله. (رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۶۳، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر)

[۷] [و] يستحب إذا دفن الميت أن يجلس ساعة عند القبر بعد القراءة بقدر ما ينحرج جزور ويقسم لحمي، يتلون القرآن ويدعون للميت، كذا في الجوهرية البيرة. — قراءة القرآن عند القبر عند عبد محمد - رحمه الله تعالى - لا تكرر دو مشايخنا - وحسبهم الله تعالى - أخذوا بقوله وهل ينفع؟ والمختار أنه ينفع، هكذا في المصنوعات. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۶۶، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان، ط: دار الفکر)

(۸) الفصل کے لیے دیکھیے: منائ: میت کے تحریر قرآن خوانی کا حکم (فتاویٰ قلاویہ: ۳۰۷-۳۰۸، سوال نمبر: ۲۳) قرآن خوانی کے بعد تشوکرنا (ص: ۳۰۹، سوال نمبر: ۲۳۸)

[۲] پیر صاحب کا میت کو ”دنیا دار“ بتا کر قبر پر مٹی ڈالنے سے انکار کرنا

۱۸۳۱- سوال: محلہ کے ایک شخص کا انتقال ہو گیا، جب اس کو قبر میں دفن کے لیے رکھا گیا، تو پیر صاحب نے کہا: میت ”ترک دنیا“ نہیں تھا، اس لیے میں اس کو ”مشت خاک“ (مٹی) نہیں دوں گا؛ چنانچہ پیر صاحب نے مٹی نہیں ڈالی، باقی سب لوگوں نے ہاتھ سے مٹی ڈالی، تو سوال یہ ہے کہ ”ترک دنیا“ کا کیا مطلب ہے؟ اور مرنے والا اگر ”ترک دنیا“ نہ ہو تو ”مشت خاک“ نہ دینے کا حکم صرف پیر صاحب کے لیے ہے، یا تمام حضرات کے لیے؟ واضح رہے کہ پیر صاحب محلہ کی مسجد میں ۳۹ سال سے نماز پڑھاتے ہیں، ان کا یہ طریقہ شرعاً کس حد تک درست ہے؟ بیان فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کی تدفین کے وقت جو لوگ حاضر ہوتے ہیں، ان کے لیے مستحب ہے کہ، تین لپ بھر کر مٹی میت کی قبر پر ڈالیں، پہلی بار ڈالتے وقت ”منہا خلقناکم“ دوسری بار ”وفیہا نعیدکم“ اور تیسری بار ”ومنہا نخرجکم تارۃ اخری“ پڑھیں۔ (عالمگیری: ۱/۱۳۳)^۱

آپ نے جس شخص کے لیے ”پیر صاحب“ کا لفظ لکھا ہے، وہ پیر تو کیا ہیں، آپ کی تحریر کے مطابق، ”نیک صالح اور دین دار انسان“ بھی معلوم نہیں ہوتے، اسلامی شریعت کے موافق، عشاء کے بیان، اور رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی تعلیمات کے مطابق اس کا عمل نہیں ہے۔ علماء کھتے ہیں کہ مستحب ہے کہ غسل دینے والا دین دار اور قابل اعتماد شخص ہو؛ تاکہ غسل دیتے وقت میت کے اندر کوئی خرابی یا عیب نظر آئے، تو عوام کے سامنے اس کا افشاء نہ کرے، اور اگر کوئی اچھی چیز، خوشبو وغیرہ محسوس کرے، تو اس کو بیان کرے، جس میت کا چہرہ کالا ہو جائے، یا اس کے بدن سے بدبو آئے یا اس کی شکل و صورت بدل جائے، تو لوگوں میں اس بات

[۱] [وہ مستحب لمن شہد دفن الميت أن یبحث فی قبره ثلاث حبات من التراب بیدیه جمیعاً ویكون من قبل رأس الميت ویقول فی الحبة الأولى: منہا خلقناکم وفي الثانية: وفيہا نعیدکم وفي الثالثة: ومنہا نخرجکم تارۃ اخری، کذا فی الجوہرۃ الثمینیۃ۔ (الفتاویٰ الہندیۃ۔ لجنة علماء برناسة نظام الدین البلخی: ۱۶۶/۱، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان الی آخر، ط: دار الفکر، لاہ: دار المجتاز علی الدر المختار: ۳/۴۳، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر۔ دیوبند: الجوہرۃ الثمینیۃ: ۱۰۹/۱، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: المطبعة الخیریۃ، حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۶۱۱، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ت: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیۃ۔ بیروت]

کو ظاہر کرنا چاہئے، البتہ اگر مرنے والا بدین ہو، اور اعلان نہ کیا ہو اس کا ارتکاب کرتا ہو تو پھر (عبرت کے لیے) اس کے عیوب کا ظاہر کرنا جائز ہے۔ (عالمگیری: ۱۸۲)^{۱۱}

مذکورہ شخص جس کے لیے آپ نے ”پیر صاحب“ کا لفظ لکھا ہے، وہ ذی علم بھی معلوم نہیں ہوتا، کیوں کہ اس کا جو قول آپ نے نقل کیا ہے کہ وہ | میت | ”ترک دنیا نہیں ہے“، وہ عربی زبان کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے، اپنے اس پیر سے ذرا اونچو کہ عربی لغت میں ”ترک دنیا“ کا کیا مطلب ہے؟ صحیح لفظ ”تارک دنیا نہیں“ ہے۔ جس کا مطلب ہوتا ہے کہ وہ شخص دنیا سے بے رغبت نہیں ہے، یعنی دنیا میں وہ بہت مشغول رہتا تھا، تحقیق اور دوکان داری وغیرہ میں اتنا مشغول تھا کہ اس کی وجہ سے نماز و روزہ اور دیگر عبادتوں کی پابندی نہیں کرتا تھا۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس امام کو آپ اس کی موت کے وقت ان الفاظ کو کہنے کا موقع ملا، زندگی میں کیوں اس کو نصیحت نہیں کی، جب مرحوم یہ قید حیات تھا، اس وقت نصیحت کا موقع تھا اور وہ نصیحت مرحوم کے لیے مفید بھی ہوتی۔^{۱۲} اگر مرحوم نماز و روزہ کا پابند تھا اور تحقیق بھی کرتا تھا تو اس کے حق میں ”تارک

[۲] يستحب أن يكون الغاسل ثلثة يستر في الغسل ويكتم ما يرى من قبح ويظهر ما يرى من جميل فإن رأى ما يعجبه من تهليل وجهه وطيب رائحته وأشبه ذلك يستحب له أن يحدث به الناس وإن رأى ما يكره من سوء وجهه ومن رائحته وانقلاب صورته وتغير أعضائه وغير ذلك لم يجر له أن يحدث به أحداً كذا في الجوهرة النيرة.

فإن كان الميت مبتدعاً مظهر البدعة ورأى الغاسل منه ما يكره فلا بأس بأن يحدث به الناس ليكون زجر اليهم عن البدعة كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برناسة نظام الدين البليخي: ۱/ ۱۶۲، الباب الحادي والعشرون في الجنائز الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفكر نشر دار المصنوع: ۴۰۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، قبل مطلب في الكفن، ط: دار الفكر)

(۳) عن تميم الدار ي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلنا: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔ (الصحيح لمسلم: ۵۳، رقم الحديث: ۹۵-۵۵، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة، ط: ديوبند)

وَأما نصيحة العامة: فأرشدهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم، وكف الأذى عنهم، وتعليم ما جهلوا، وإخباتهم على البر والتقوى، وسر عوراتهم والشفقة عليهم، وأن يحب إليهم ما يحب لنفسه من الخير... ومنها: إن النصيحة فرض على الكفاية لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه، ويقطع أمره وامن على نفسه المكروه، فإن عظمي فهو في سعة. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ)، ۱/ ۳۲۴، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الدين النصيحة، وهو لرسوله... ط: دار إحياء التراث العربي)

دیا نہیں ہے، کہنا صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ اسلام کی تعلیم یہ نہیں ہے کہ اپنے متعلقین کو چھوڑ کر رہائیت اختیار کرو۔ ’’بل کہ اہل دعیال اور متعلقین کے ساتھ مل جل کر رہنا، ان کے حقوق ادا کرنا اور اللہ کے حکم کے مطابق زندگی گزارنا، اور اس پر عمل کرتے ہوئے اپنی زندگی آپا کرنا ہی اسلام میں مطلوب ہے، یہی تجارت کرنے والے یا کھیتی کرنے والے کو شامل دینا کہنا صحیح نہیں، کیوں کہ مذکورہ کام کر کے ان کی کفالت بھی ضروری ہے، جن کا نقص اس پر لازم ہے؛ لہذا اگر اس میں صحیح نیت کے ساتھ کوئی لگتا ہے، تو اس کو دنیادار کہنا قطعاً جائز نہیں۔^(۵) حفظہ واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) وَرَهْبَانِيَّةٌ خَلَّتْ مِنْهَا خَائِنَةٌ عَلَيْهِمْ إِنْ أَجِغَاءَ رَضُوا بِإِذْنِ اللَّهِ قَاتِلْنَا فِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَيَنْتَهِزُ الْخَرَفُ : وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿۵۷﴾ (آلہ بقرہ: ۲۵۷)

وقال: الرهبانية من أقدم العباد لأنها المبالغة في العبادة بالرياضة والانتفاع عن الناس... للرهبانية معنيين الخوف المفرط مثلاً، ويراد في جعلنا في قلوبهم رهبانية والأعمال التعبدية الشاقة كرفض الدنيا وشهواتها من النساء وغيرهن. (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (م: ۷۰۷ھ) ۱۲/ ۱۳، سورة الحديد، ت: علي عبد الباري عطية، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

عن سعد بن مسعود، أن عثمان بن مظعون، أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: انذن لنا في الاختصاص، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس منكم خصي ولا اختصى، إن خصماء أمي الصيام، فقال: يا رسول الله، انذن لنا في المساحة، فقال: إن مساحة أمي الجهاد في سبيل الله، قال: يا رسول الله، انذن لنا في الترهيب، فقال: إن ترهب أمي الجلوس في المساجد انتظار الصلاة.

ويروى: لا رهبانية في الإسلام، وذلك مثل الاختصاص، واعتناق الإسلام، وما أشبه ذلك مما كانت الرهبانية تتكلمه وتبتدعه، وضعت عن هذه الأمة. (شرح السنة - محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الغراء البصري الشافعي (م: ۵۱۲ھ) ۳/ ۲۰۷، رقم الحديث: ۳۸۳، كتاب الصلاة، باب فضل القعود في المسجد لانتظار الصلاة، ت: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتبة الإسلامية - دمشق، بيروت)

(۵) عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وأبدأ بمن تعمل. (صحيح البخاري، ۴/ ۸۰۶، رقم الحديث: ۵۳۵۹، كتاب النفقات، باب وجوب النفقة على الأهل والعيال، ط: البدر - ديويت)

وفي هذا الحديث أحكام ————— الأول: أن حق نفس الرجل يقدم على حق غيره. الثاني: أن نفقة الولد والزوجة فرض بلا خلاف. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين البخاري (م: ۸۵۵ھ) ۵/ ۴۱، رقم الحديث: ۵۳۵۵، كتاب النفقات، باب وجوب النفقة على الأهل والعيال، ط: دار إحياء التراث العربي)

[۳] میت کو رات میں دفن کرنا

۱۱۳۲- سوال: اگر رات میں کسی کی موت ہو جائے، خواہ وہ مرد ہو یا عورت، تو اس کی نماز جنازہ اور تدفین رات میں جائز ہے یا نہیں؟ یا رات میں ممنوع ہے اور دن میں کرنا ضروری ہے؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

میت کی تدفین میں عجلہ کی کرنا مستحب ہے؛ اس لیے رات میں تدفین جائز ہے۔ (شامی: ۸/۴۷۸، مجمع التہذیب: ۱۸۸) ^{۱۱}

(۱) عن ابی امامۃ بن مہیل بن حنیف انہ اخبرہ ان مسکینۃ مرحت، فآخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمر ضہا، وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعود المساکین، ویسأل عنہم، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اذا ماتت فادفونی، فآخرج بجنازتها لیلاً، وکرہوا ان یوقطوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فلما أصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبر بالذی کان منہا، فقال: الم امرکم ان تؤذونی بها، قالوا: یا رسول اللہ، کرہنا ان نوقطک لیلاً، فآخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی صلب بالناس علی قبرہا، وکرہ اربع تکبیرات. (المجتبی من السنن = السنن الصغری للنسائی - أبو عید المرحمین أحمد بن شعیب بن علی الخراسانی، النسائی (م: ۳۳/۳۳۰)، رقم الحدیث: ۱۹۰۷، کتاب الجنائز، الاذن بالجنائزۃ، عبد الفتاح أبو غدة، ط: مکتب المطبوعات الاسلامیة - حلب، الموطأ - مالک بن انس بن مالک بن عامر الأصبہانی المدنی (م: ۹۷/۳۱۸)، رقم الحدیث: ۲۵۸/۷۷۷، کتاب الجنائز، ما جاء فی التکبیر علی الجنائز، ات: محمد مصطفی الأعظمی، ط: مؤسسۃ زاید بن سلطان آل نہیان للأعمال الخیریة والانسانية - أبو ظہی، الإمارات)

عن علی بن ابی طالب، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ: "یا علی، ثلاث لا توخرہا: الصلاة اذا انت، والجنائزۃ اذا حضر، والایم اذا وجدت لہا کفوا". (سنن الترمذی: ۱۸۳۳/۱)، رقم الحدیث: ۱۷۷۱، کتاب الصلاة، باب الوقت الأول من الفضل، وراجع رقم الحدیث: ۱۰۷۷۷، مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۱۹۷/۲، رقم الحدیث: ۸۴۸، مسند علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ط: الریاسة)

لا یکرہ الدفن لیلاً. (الدر المختار) مسد قال ابن عابدین: (قوله ولا یکرہ الدفن لیلاً) والمسحب کونه نهاراً شرح النسبة. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۵/۲، باب صلاة الجنائز، تلمذ قطع البیات الرطب والحشیش من البقرۃ دون الیاسی، مطلب فی وضع الجرید ونحو الانس علی القبور، ط: دار الفکر)

وفي البرهان ویکرہ الدفن لیلاً بلا عذر لقوله صلی اللہ علیہ وسلم: "لا تدفون موتاکم باللیل إلا ان تضطر" ورواہ ابن ماجہ، وفي التجوہرۃ: لا یأس بذلك؛ لأن النبی صلی اللہ علیہ وسلم دفن لیلۃ اربعاء وثمان و فاطمۃ =

علماء نے دن میں تدفین کو مستحب لکھا ہے؛ کیوں کہ اس میں تدفین میں شریک ہونے والوں کے لیے سہولت و آسانی ہوتی ہے، پس اگر رات میں سنت طریقہ پر تدفین کے لیے لوگ جمع ہو جاتے ہوں، تو رات میں تدفین بلا کر اہست جائز ہے، خواہ میت مرد ہو یا عورت۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] نو مولود کے مرنے پر غسل، کفن، دفن وغیرہ کے احکام

۱۱۴۳- سوال: محترم حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم، مندرجہ ذیل سوالوں کے جوابات عنایت فرمائیں:۔ (۱) بچہ زندہ پیدا ہو، پھر مرجائے تو اس کے غسل اور کفن و دفن وغیرہ کے متعلق کیا حکم ہے؟

بچے کے بدن کا نصف سے زائد حصہ اس حال میں خارج ہوا ہو کہ وہ زندہ ہو تو اسے زندہ شمار کیا جاتا ہے، تو سوال یہ ہے کہ نصف سے زائد حصہ کے کہتے ہیں؟

(۲) اگر بچہ زندہ نہ نکلے؛ لیکن اس کے اعضاء بن چکے ہوں تو کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کچھ بھی اعضاء نہ بنے ہوں تو کیا حکم ہے؟

(۴) بچہ جب مرا ہوا پیدا ہو، تو اس کی نال کو جدا کر کے دفن کیا جائے یا نال کے ساتھ؟

(۵) اگر عورت مرجائے اور بچہ پیٹ میں زندہ ہو، تو کیا کیا جائے؟ اسی طرح برعکس صورت ہو یعنی

بچہ مرجائے اور عورت زندہ ہو تو؟ نیز بچے اور ماں دونوں مرجائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

(۱) بچہ جب زندہ پیدا ہو، پھر مرجائے تو اس کے لیے سنت کے موافق غسل، کفن، دفن اور نماز جنازہ کا حکم ہے، نصف سے زائد حصہ اس حال میں خارج ہوا ہو کہ وہ زندہ ہو، تب بھی یہی حکم ہے، یعنی اگر سر

= عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، دفن الیلا، و لکنہ بالنہار افضل؛ لانہ امکن اھـ (حاشیۃ الطحطاوی علی المعرفی - أحمد بن محمد بن اسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۱۱۴۳ھ) ج: ۶، فصل فی حملہا و دفنہا، ت: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

ولا یکرہ الدفن لیلا، والمستحب النہار، و هو قول اهل العلم من فقہاء الأصناف، جنہم عفرہ بن عامر، و مسدد بن السیب، و شریح، و خطاء، و الترمذی، و الشافعی، و أحمد، و إسحاق، و کثرہ، الحسن البصری و الطاہری، لحدیث جابر قال: زجر النبی - علیہ السلام - أن یقر الرجل باللیل حتی یصلی علیہ، إلا أن یضطر الإنسان إلى ذلك، رواه مسلم۔ (النبایۃ شرح الہدایۃ - ہمد الدین العینی (م: ۸۵۵ھ): ۳۶۱، فصل فی الدفن، الدفن لیلا، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

کی طرف سے خارج ہوا (نکلا) ہو، تو میرے نکلنے تک، اور پھر کی طرف سے خارج ہوا، تو اس کا حصہ نکلنے تک اگر وہ یہ قید حیات ہے، تو وہ زندہ ہے۔^(۱) اور اس کے لیے دو سب احکام ہوں گے، جو نکل زندہ پیدا ہونے والے بچے کے ہیں۔ اور زندہ پیدا ہونے سے مراد یہ ہے کہ بچے نے کوئی آواز نکالی ہو، یا کوئی حرکت کی ہو، مثلاً آنکھ جھپکنا وغیرہ۔ (مخطوطی: ۳۲۸، شامی: ۱/۸۲۹)^(۲)

اور زندہ پیدا ہوا یا نہیں اس کے متعلق عادل دایہ، یا بچے کی ماں کی شہادت بھی معتبر ہوگی، نہیں غسل و نماز کی بابت اس کی شہادت پر عمل کیا جائے گا، اور زنی خیرہ میں (جب کہ اس میں الزام نہ ہو) ایک عادل کی گواہی معتبر ہوتی ہے۔ (شامی: ۱/۸۲۹)^(۳)

(۴) بچہ مراد پیدا ہوا، تو اگر اس کے جسم کے تمام اعضاء بن چکے ہیں، تو اس کو مہل یا چائے، کفنا یا چائے، نام رکھا جائے اور قبرستان میں دفن کر دیا جائے، لیکن نماز نہیں پڑھنی جائے گی۔^(۴) اور نصف اعضاء بنے ہوں (یعنی آدھا دھڑ ہو) یا کوئی ایکہ عضو بنا ہو، جس کو پہچانا جاسکتا ہو، تو اس کو مہل انے کے متعلق علماء کا

(۱) وجد لا کفر من قبل الرجل مرتبه، ومن قبل الرأس صدوره، تنہر عن مبیۃ المیتین، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۷۷، باب صلاۃ الجنائز، مطلب مہم: إذا قال: إن شئت فلانا فی المسجد، ط: دار الفکر - بیروت) حاشیہ الطحاوی: ۱/۵۹۶، باب احکام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت

[۲] (ومن ولد فمات یغسل ویصلی علیہ) ویرث ویورث ویسمی (إن استہل) ... آی وجد منہ ما یدل علی حیاتہ بعد خروج اکثرہ، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله یغسل ویصلی علیہ) آی ویکنف، ولیم یصح بہ لعلہ مما ذکرہ لأن ستر العورۃ شر ط لصحة الصلاۃ تأمل ... (قوله آی وجد منہ ما یدل علی حیاتہ) آی من بقاء أو تحویل عضو أو طرف ونحو ذلك بدائع، وهذا معناه فی الشروع کدافی البحر، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۷۷، باب صلاۃ الجنائز، مطلب مہم: إذا قال: إن شئت فلانا فی المسجد، ط: دار الفکر - بیروت) حاشیہ الطحاوی: ۱/۵۹۶، باب احکام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت

[۳] ولو شهد القابلہ أو الأم علی الاستہلال تغل فی حق الغسل والصلاۃ علیہ لأن غیر الواحد فی المذہبات مقبول إذا کان عدلاً، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۷۷، باب صلاۃ الجنائز، مطلب مہم: إذا قال: إن شئت فلانا فی المسجد، ط: دار الفکر بدائع الصنائع: ۱/۳۰۳، فصل شتر الفطر وجوب الغسل، ط: دار الکتب العلمیہ)

(۳) (ومن ولد فمات یغسل ویصلی علیہ) ویرث ویورث ویسمی (إن استہل) ... (ولاً) يستہل (غسل وسمی) عند الثاني، وهو الأصح فیہ فیہ یہ علی خلاف ظاهر الروایۃ، إکراماً لبني آدم کدافی ملتقی البحار ... (وارجح فی غیر ذلک) ولہ یصل علیہ، (الدر المختار مع الشامی: ۲/۲۸۷-۲۸۷، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز) البحر الرائق مع حاشیہ الخالی: ۲/۲۰۲، کتاب الجنائز، الصلاۃ علی المیت فی المسجد، ط: دار الکتب الإسلامیہ]

اختلف ہے، بعض نے فرمایا کہ اس کو غسل دیا جائے گا، جب کہ بعض علماء کی رائے ہے کہ اسے غسل نہیں دیا جائے گا۔ شامی اور طحاوی وغیرہ میں ہے کہ جن علماء نے غسل سے منع کیا ہے، تو ان کی مراد "غسل مسنون" ہے، یعنی سنت کے مطابق غسل دینا ضروری نہیں، اور جنہوں نے غسل کا کہا ہے، ان کی مراد صرف پانی بہا دینا ہے اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دینا ہے، گو یا اس مسئلے میں درحقیقت کوئی اختلاف نہیں ہے۔

خلاصہ یہ کہ مراد ہوا بچہ پیدا ہونے کی صورت میں اگر اس کے کچھ اعضاء بن چکے ہوں، تو پانی بہا کر، نام رکھ کر، ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا، مسنون غسل اور مسنون کفن کا التزام نہیں کیا جائے گا، نیز نماز بھی نہیں پڑھی جائے گی۔

(۳) آپ نے جو صورت لکھی ہے کہ کوئی عضو نہ بنا ہو، تو وہ یا تو خون ہوگا یا گوشت کا لقطہ ہوگا، اس کے لیے غسل، کفن، بل کر دفن کا بھی حکم نہیں ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے، جب کہ حمل کے چار مہینے نہ ہوئے ہوں، چار مہینے کے بعد تو بچے کے اعضاء بن جاتے ہیں اور اس میں روح آ جاتی ہے۔^(۱) شامی، ملخصا وی، ہی (۵) (قرہ)؛ والا يستعمل غسل و سعی) شمل ماتم حلقہ، ولا خلاف فی غسلہ و ماتم یتیم، و فیہ خلاف، و المختار اذہ یغسل ویلف فی خرقۃ، ولا یصلی علیہ کما فی المعراج و الفتح و الخالصۃ و الزاویۃ و الظہریۃ بشرئ لیلۃ، و ذکر فی شرح المجموع لمصنفہ ان الخلاف فی الاول، و ان الثانی لا یغسل اجماعا، اھ۔ و اغتر فی البحر بنقل الإجماع علی أنه لا یغسل، فحکم علی ما فی الفتح و الخالصۃ من أن المختار تغسیلہ بأنہ سبق نظرہما إلی الذی تم تخلیقہ أو سہو من الکتاب، و اعترضہ فی التہذیب بأن ما فی الفتح و الخالصۃ عزاء فی المعراج إلی المیسوط و المحیط اھ و علمت نقلہ أيضا عن الکتب المذکورۃ، و ذکر فی الأحکام أنه جزم بہ فی عمدۃ المغنی و الفیض و المجموع و المتبقی اھ و حیث کان ہو المذکور فی عامۃ الکتب فالمتناسب بالحکم بالنسبہ علی ما فی شرح المجموع لکن قال فی البشرئ لیلۃ: یمکن التوفیق بأن من نفی غسلہ أراد غسل العراعی فیہ وجہ السبۃ، و من آتیہ أراد الغسل فی الجملة کصب الماء علیہ من غیر وضوء، و ترتیب للعلل کغسلہ ابتداء بسلو و حوض، اھ۔ قلت: و یؤیدہ قولہم ویلف فی خرقۃ حیث لم یزاعوا فی تکفیفہ السبۃ فکذا غسلہ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۴۲۸/۲، باب صلاۃ الجنائز، مطلب مہم: ۱۰۱۱۱۱) ان شیمت فلا تافی المسیح، ط: دار الفکر لا حاشیۃ للعلماء، ص: ۵۹۶، باب احکام الجنائز، فصل السلطان احق بصلائہ، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت.

(۲) قال القاضي عياض و لم يختلف أن نضح الرضيع فيه يكون بعد مائة وعشرين يوما وذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامسة وهذا موجود بالمشاهدة، (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (ص: ۸۵۵ھ): ۳۹۵/۳، كتاب الحيض، باب مخلقة وغير مخلقة، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت لا حاشية النووي على الصحيح لمسلم: ۱۹۱/۲، كتاب القدر، باب كيفية خلق الأدمي في بطن أمه، و كتابه رزقه، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت).

طرح فنی کی دیگر کتابیں اور اور ان کی شروعات میں ہے کہ جب چار میسے مکمل ہونے کے بعد محل ماقط ہو جائے، تو قیامت کے دن اس کو پورا پیچے بنا کر اٹھا یا جائے گا اور وہ پیچے اپنے ماں باپ کے حق میں سفارش کرے گا۔^(۳) اس لیے اوپر (شق نمبر دوں) پانی بہانے (نہلانے) کا جو حکم ہے، وہ اسی احترام کے پیش نظر ہے کہ قیامت کے دن اس کو مکمل کر کے اٹھا یا جائے گا۔^(۴)

پس جس میں روح نہ ڈالی گئی ہو اور اس کی پہچان عموماً اس طرح ہوتی ہے کہ جسم کا کوئی حصہ نہ ہو تو اس کے لیے پانی بہانے، کفنانے اور دفنانے کا حکم نہیں ہے۔

(۴) نال کے متعلق حکیم الامت حضرت اقدس تھانوی فرماتے ہیں کہ اس کا کوئی صریح حکم مجھے نہیں ملا، البتہ فقہ کا مسئلہ ہے کہ میت کے ہاں اور ناخن کاٹنا مکروہ ہے، اسی طرح قلعہ کرنا بھی جائز نہیں، اس کے اوپر قیاس کر کے کہا جاسکتا ہے کہ نال کو نہیں کاٹنا جائے گا۔ (اوپر شق نمبر تین میں بیان کردہ) حضرت علی کی روایت کے بہ موجب جو بچی ناقص الخلقیت پیدا ہوتا ہے، وہ بھی قیامت کے دن اپنے والدین کو، جو جہنم میں جا چکے ہوں گے، سفارش کر کے جنت میں داخل کرائے گا، وہ اپنی نال کے ذریعہ کھینچ کر جہنم سے جنت میں داخل کرے گا، اس لیے بچہ کی نال نہ کاٹنا بہتر ہے، بہتر اس لیے کہا کہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے، دوسری نال بھی

(۷) عن علي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن السقط ليراعم ربه، إذا دخل أبو ربه النار، فيقال: أيتها السقط المراعم ربه أدخل الجنة، فيجرهما يسروه، حتى يدخلهما الجنة". [قال أبو علي: يراعم ربه، يفاضب] (سنن ابن ماجہ: ۱۵/۱۵۷، رقم الحديث: ۱۲۰۸۶، كتاب الجنائز، باب ما جاء فيمن أصيب بسقط، ط: المكتبة الأشرفية - دبیہ: ۱؛ الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستہ العباسي (م: ۲۳۵ھ): ۳۷/۳۷، رقم الحديث: ۱۱۸۸۷، كتاب الجنائز، في ثواب الولد يقدمه الرجل، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشيد - الرياض)

(۸) قولہ: "وحيث ان بان بعض خلقه" هو الذي يقتضيه مذهب أصحابنا لأنه ثبت له حرمة بني آدم بدليل ثبوت الأحكام الشرعية له كاستيلائه وانقضاء عدة نهر وقد قالوا: إن السقط يحيا في الآخرة وترجي شفاعة واستدلو بما روى أبو عبيدة مرفوعاً أن السقط ليثقب محبوباً على باب الجنة فيقول لا أدخل حتى يدخل أبي وأمي وغرو له محبوبنا بروي بغير حمز ويبرز فعلى الأول معناه المستغضب للشيء، وعلى الثاني معناه العظيم البطن المستفخ يعني بغضب وينفخ بطنه من الغضب حتى يدخل أبواب الجنة (حاشية الطحطاوي على مرقا الفلاح - أحمد بن محمد بن اسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ): ۵۹۸، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاة، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

پیدا کر سکتے ہیں۔ (امداد الفتاویٰ: ۱/۳۹۷) ^(۹)

(۵) عورت مر جائے اور بچہ پیٹ میں زندہ ہو، تو پیٹ چیر کر (سرجری کر کے) بچہ نکال لیں گے، تاکہ بچہ کی جان بچ جائے، اور برعکس صورت میں یعنی بچہ مر جائے اور عورت زندہ ہو، تو اگر ایسے ہی بچہ کے نکلنے کی کوئی صورت نہ ہو اور عورت کی جان خطرہ میں ہو، تو بچہ کو کلر کر کے (یا آپریشن کے ذریعہ) کسی طرح نکال لیں گے۔ اور اگر دونوں کی موت ہو، تو پھر بچہ کو پیٹ میں ہی رہنے دیں گے اور ماں کے ساتھ دفن کر دیں گے، اب اس کو نہیں نکالیں گے؛ کیوں کہ بلا ضرورت ستر کھولنا حرام ہے، اسی طرح بچہ جو ایک کامل انسان کا حکم رکھتا ہے، اس کے کلر کر کے کرنا انسان کے احترام کے خلاف ہے۔ (خطوط: ۲۸/۳۰۸) ^(۱۰) وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِالْغُیُوبِ۔

۱۵/ امر اہوا بچہ پیدا ہو، تو اس کو قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا؟

۱۱۴۴- سوال: بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بچہ اگر ماں کے پیٹ سے مرا ہوا پیدا ہوا تو اس کو قبرستان میں دفن نہ کیا جائے؛ بل کہ قبرستان سے باہر کسی الگ جگہ دفن کیا جائے، اس کے متعلق علماء کرام کیا فرماتے ہیں؟

الذی ارادہ فی

الجواب حامداً ومصلحاً:

بچہ اگر ماں کے پیٹ ہی سے مرا ہوا پیدا ہو، تو اسے غسل دے کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر، قبرستان (۹) تفصیل کے لیے دیکھیے: امداد الفتاویٰ: ۱/۳۹۷-۳۹۸، باب الجنائز، قسم قطع سر، قطع منہ، موت غیر: ۱/۳۹۷-۳۹۸، زکریا: ۱/۳۹۷-۳۹۸) (۱۰) (حامل ماتت وللدہاسی) یضطر ب (شق بطنہا) من الایسر (ویرجرج ولدھا) ولو بالعکس وخیف علی الام قطع وأخرج ولو ميتاً وإلا لا کما فی کراہۃ الاختیار۔ (الذی المختار)

قال ابن عابدین: (قوله من الایسر) کذا قید فی الدرر۔ ولینظر وجه (قوله: ولو بالعکس) بأن ماتت المرأة فی بطنها وهي حية (قوله قطع) أي بأن تدخل القابلة بدھا فی الفرج وتقطعہ بالة فی بدھا بعد تحقق موته... (قوله: وإلا لا) أي ولو کان حیاً لا يجوز تقطیعہ لأن موت الأم به موهوم، فلا يجوز قتل آدمی حی لأمر موهوم۔ (رد المختار علی الدر المختار: ۲۳۸/۲، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر - بیروت: ۱/۳۸۷، حاشیہ القطحطاوی: ۱/۳۸۷، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ط: دار الکتب العلمیة: ۱/۳۸۷، فتح القدیر: ۲/۱۴۴، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فیہ باب الشہید، ط: دار الفکر: ۱/۳۸۷، بذائع الصنائع: ۱۳۰/۵، کتاب الاستحسان، ط: دار الکتب العلمیة: ۱/۳۸۷، المحیط البرہانی: ۵/۳۸۰، کتاب الاستحسان و الکراہیة، الفصل الثالث والعشرون فیما یسع من الجراحات فی بئی آدم، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

ہی میں فرض کیا جائے، جب احترام و اکرام انسانیت کی بناء پر اس کے غسل کو راجح قرار دیا گیا ہے، تو اسے اسی وجہ سے مسلمانوں کے قبرستان میں فرض بھی کیا جائے گا۔ (شامی: ۸۳۱/۱، مجمع الزاہر: ۳۵۳/۱، عالمگیری: ۱۲/۱) فقط، والدہ اعظم بالصواب۔

کتبہ الامارہ کتب خانہ طرہ

۲۱ [ارشید داروں کے انتظار میں تدفین میں تاخیر کرنا کیسا ہے؟]

۱۱۳۵- سوال: عموماً ہمارے معاشرے میں ۲۵ یا ۵۰ کلومیٹر، بل کہ ۴۰۰ سے ۵۰۰ کلومیٹر دور سے رشتہ داروں کو تدفین کے لیے بلانے کا رواج ہے، اور ایسا اوقات ان کے انتظار میں میت کو ۲۴ گھنٹے یا اس سے بھی زیادہ رکھنا پڑتا ہے، تو اس طرح میت کو روک کر تدفین کے لیے (رشتہ داروں کو) جمع کرنے کی شریعت میں گنجائش ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رشتہ داروں کو اطلاع دے کر بلانے میں مضائقہ نہیں، ان کا حق ہے کہ تدفین میں شریک ہوں؛ لیکن بہت دور سے آن ضروری نہیں ہے اور دور کے لوگوں کے انتظار میں زیادہ دیر تک میت کو روکے رکھنا بہتر نہیں ہے۔

(۱) (قوله: ولا يستهل غسل ومشي) شمل ماتم خلقه، ولا خلاف في غسله و ما لم يتم، وفيه خلاف، والمختار أنه يغسل ويلبف في خرقه، ولا يصلى عليه كما في المعراج والفتح والخانية والازابة والظهيرية شرب لبالية. وذكر في شرح المجمع لمصنفه أن الخلاف في الأول. وأن الثاني لا يغسل إجماعاً. اهـ. والغتر في البحر بتل الإجماع على أنه لا يغسل، فحكم على ما في الفتح والخلاصة من أن المختار تغسيله بأنه سبق نظرهما إلى الذي تم خلقه أو سهو من الكاتب، واعتزده في النهي بأن ما في الفتح والخلاصة عزاء في المعراج إلى المبسوط والمحيط. اهـ. وعلمت نقله أيضاً عن الكتب المذكورة. وذكر في الأحكام أنه جزم به في عمدة المفتي والفتي والمجموع والمبني. اهـ. فحيث كان هو المذکور في عامة الكتب فالمناسب الحكم بالسهر على ما في شرح المجمع لكن قال في الشرب لبالية: يمكن التوفيق بأن من نفى غسله أراد غسل المراعى فيه وجه السنة. ومن أثبت أنه أراد الغسل في الجملة كصبي الماء عليه من غير وضوء، وترتيب لفعله كغسله ابتداء بسدر وخرض. اهـ. قلت: وبإيدى قولهم ويلبف في خرقه حيث لم يبرأعوا في تكفينه السنة فكذلك غسله. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۲۸/۳، باب صلاة الجنائز، مطلب مهم، إذا قال: إن شئتم فلانا في المسجد، ط: دار الفكر - حاشية الطحطاوي، ص: ۵۹۶، باب أحكام الجنائز، فصل السلطان أحق بصلاته، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

افضل یہ ہے کہ میت کو جلد دفن کر دیا جائے؛ کیوں کہ جلد دفن کرنے کی تاکید وارد ہوئی ہے؛ لہذا پانچ- دس گھنٹے (کہ جس میں یہ سولت قبر بخودی جا سکے اور کفن وغیرہ کا انتظام کیا جاسکے) سے زیادہ انتظار نہ کیا جائے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: محمد بن عبدالحق بن محمد بن عبدالحق

[۷] میت کی تدفین میں کس قدر تاخیر کی گنجائش ہے؟

۱۱۳۶- سوال: بعد از انتقال، میت کو رکھنے میں شریعت کی طرف سے کتنی گنجائش ہے؟
قریبی اعز و اقارب کی رعایت ضروری ہے؟ اگر ضروری ہے تو کب تک؟ اور کتنی؟ ہمارے یہاں پندرہ میں گھنٹے روکے رکھنے کا رواج ہے، کیا یہ درست ہے؟ میتہ اقارب۔

(۱) عن الحسین بن روح، أن طلحة بن البراء، مرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ۵۵، فقال: إني لأرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت فاذنوني به وعجلوا. فإنه لا ينهي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله. (سنن أبي داود ۵: ۳۵۹، رقم الحديث: ۳۱۵۹، كتاب الجنائز، باب التعجيل بالجنائز، وكرهية حبسها، ط: ديوبند)
عن علي بن أبي طالب، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: "يا علي، ثلاث لا تزخر بها: الصلاة إذا أتت، والجنائز إذا حضرت، والأهم إذا وجدت لها كفناً". (سنن الترمذي: ۴۰۶۱، رقم الحديث: ۱۰۷۵، أبواب الجنائز، باب ما جاء في تعجيل الجنائز، ط: ديوبند، مسند الإمام أحمد بن حنبل (م: ۴: ۳۱۱ هـ)، ۱۹۷۲، رقم الحديث: ۸۶۸، مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ت: شعيب الأرنؤوط - ط: عادل مرشد، وآخرون، ط: مؤسسة الرسالة)
عن عروة، قال: كان ابن الزبير إذا مات له الميت من أهله قال: عجلوا لعجلوا أخرجوا أخرجوا، قال: فيخرج حابة ساعة كانت. (الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار - أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستة العنسي (م: ۲۳۵ هـ)، ۳: ۷۷، رقم الحديث: ۲۶۰۰۳، كتاب الجنائز، من كان يرى التعجيل بالميت ولا يجلس، ت: كمال يوسف الحوت، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

ويعلم به جبرائيل وقر باذ و يسوع في جهازه. (الدر المختار) قال ابن عابد بن: (قوله ويسوع في جهازه) لما رآه داود ۲۰ "عند - صلى الله عليه وسلم - لما عاد طلحة بن البراء وانصرف قال ما أرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت، فإذا مات فاذنوني. حتى أصلي عليه، وعجلوا به، فإنه لا ينهي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله". (الصارف عن وجوب التعجيل الاحتياط للروح الشريرة، فإنه يحتمل الإغماء، وقد قال الأطباء: إن كثيرين ممن يموتون بالمسكنة ظاهر يدفون أحياء، لأنه يمسو إدراك الموت التحققي بها إلا على أفاضل الأطباء، فيعبر التأخير فيها إلى ظهور البين بنحو التعبر، إمداد به في الجوهر؛ وإن مات فجاءت كحتى يتبين بموته. (رد المختار على الدر المختار: ۱۹۳/۲، باب صلاة الجنائز، قبيل مطلب في القراءة عند الميت، ط: دار الفكر)

الجواب: حامداً ومصلحاً:

انتقال کے بعد، جس قدر جلد ممکن ہو، تدفین کر دینی چاہیے۔ ^(۱) باوجود میت کو رو کے رکھنا اور پتھر سے
 نہیں گھسنے رشتہ داروں کا انتظار کرنا سنت کے خلاف ہے، ہاں اگر تدفین تیار نہ ہو سکی ہو، یا موسم خراب ہو، جس کی
 وجہ سے تاخیر ناگزیر ہو تو حسب ضرورت تاخیر کی اجازت ہے۔ ^(۲) فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

تجدید النعمان و ابرائیم با حق تعالی

۸۱ | خبر دینے میں قرب و جوار میں سفر اور وقت میں کوئی حد متعین ہے؟

۱۱۴- سوال: ہمارے یہاں کسی کے انتقال کے بعد رواج کے مطابق قریب وجوار کے گاؤں میں خبر کر کے ان کو بلایا جاتا ہے، کسی قدر درد کے لوگوں کو اطلاع دے کر بلانا چاہیے، اس کی کیا حد ہے؟ اس میں بھی ۸ سے ۱۰ گھنٹے نیت کو رد کر رکھنا ہوتا ہے۔ تفصیل مطلوب ہے۔

(١) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: أنسر عوا بالحنة، فإن لك صالحة، فخير، أقدموها، وإن يثموى ذلك، فبشر تضعونه عن رقابكم. (صحيح البخاري: ١٤٠٦، رقم الحديث: ١٣١٥)، كتاب الحناجر، باب السرة بالحنة: ط: ديوبند: ٤٠٩، رقم الحديث: ٥٠ - (٩٧٧)، كتاب الحناجر، باب الإسر بالحنة: ط: ديوبند)

ويعلم به جبراته وأقر ماؤه ويسرع في جهازه. (الذر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله ويسرع في جهازه) لما رواه أبو داود "عنه" - صلى الله عليه وسلم - لما عاد طلحة بن البراء وانصرف قال ما رأيت طلحة إلا قد حدث فبدا الموت، فإذا مات فأتوني، حتى أصلي عليه، وعجلوا به، فإني لا أبيع الحبيصة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله": (الصارف عن وجوب التعجيل الاحتياط للروح الشريرة، فإنه يحتمل الإغماء، وقد قال الأطباء: إن كثيرين ممن يموتون بالسكتة ظاهرياً يدفنون أحياء، لأنه يعسر إدراك الموت الحقيقي بها إلا على أفاضل الأطباء، فيتعين التأخير فيها إلى ظهور اليقين بنحو التغيير، مداد) وفي الجوهرة: وإن مات فجأة ترك حتى يبقى بسوته. (رد المحتار على الدر المختار: 3/ 193، باب صلاة الجنائز، قيل مطلب في الشراء عند الميت، مداد الفکر)

(۳) وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ م. (۲۲-الحج: ۷۸)

١- الضرورات تبيح المحظورات. ٢- ألباح للضرورة بقدرها. (الأشياء والنظر على مذهب أبي حنيفة) نعمان بن أبي حمزة بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري (م: ٩٥٩هـ)، ص: ٣٠٤، ذكرها عميرات، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

الجواب حامداً ومصلحاً:

وقت اور سفر کی کوئی حد متعین نہیں ہے، قبر تیار ہوتے ہی دفن کر دینا چاہیے۔ (الطحاوی) ^۱ لفظ "واللہ اعلم بالصواب"۔
کتبہ: "اسرارہم بجات نفیر"

[۹] موت کے وقت میت کے رشتہ داروں کو اطلاع کرنا

۱۱۴۸- سوال: کسی کے انتقال کے وقت اس کے قریبی رشتہ داروں کے بڑی، بچین، بھائی، ماں باپ وغیرہ جو ۵۰ سے ۶۰ میل دور ہوتے ہیں۔ کو خبر کر کے باایا جاتا ہے، اور تدفین کے لیے ان کا انتظار کیا جاتا ہے، یہاں اوقات اس کے لیے ۱۵-۲۰ گھنٹے میت کو روکا جاتا ہے، کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

موت ہونے سے قرب و جوار کے گاؤں میں رشتہ داروں کو خبر کرنا جائز ہے، بلکہ مستحب ہے،

(۱) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: أمر عوا بالجنائز، فإن تلك سالحة، فقير تقدمونها، وإن يك سري ذلك، فشر تضعونه عن رقابكم. (صحيح البخاري: ۱۷۶۱، رقم الحديث: ۱۳۱۵، كتاب الجنائز، باب السرعة بالجنائز، ط: ديوبند) الصحيح لمسلم: ۳۰۶۱، رقم الحديث: ۵۰- (۹۳۳)، كتاب الجنائز، باب الإسراع بالجنائز، ط: ديوبند)

وقيل: المراد الإسراع بتجهيزها وتعجيل الدفن بعد تدفين موته. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) ۱۱۳/۸، كتاب الجنائز، باب السرعة بالجنائز، نعت رقم الحديث: ۵۱۳۱، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

"ويستحب الإسراع بها" قوله صلى الله عليه وسلم: "أمر عوا بالجنائز" أي ما دون الخيبر كما في رواية ابن مسعود رضي الله عنه "فإن تلك سالحة فقير تقدمونها إليه وإن تك غير ذلك فشر تضعونه عن رقابكم" وكذا يستحب الإسراع بتجهيزه كله "بلا خيب" (مراقي) — قال الطحاوی (م: ۱۲۳۱ھ): قوله: "وكذا يستحب الإسراع بتجهيزه كله" أي من حين موته فلو سجد الميت صبيحة يوم الجمعة يكره تأخير الصلاة عليه ليضلي عليه الجمع العظيم بعد صلاة الجمعة ولو خافوا فوت الجمعة بسبب ذلك يؤخر الدفن أهد من المسجد. (حاشية الطحاوی علی مراقي الفلاح ص: ۶۰۳، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

مزید تفصیل وخرج کے لیے دیکھیں عنوان: "میت کی تدفین میں کس قدر تاخیر کی گئی ہے؟" کا حاشیہ۔

(المطہای: ص: ۳۰۹) الخوام بخارجی نے ترجمہ السبب قائم کر کے وحدتیں ذکر کی ہیں:

(۱) رسول اللہ ﷺ نے نجاشی بادشاہ کی وفات کی خبر دی، اور عید گاہ کی طرف نکل کر نماز ادا کی۔^[۱]

(۲) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: زیہ شہید ہو گئے، اور جہنم احقرت جعفر نے لیا، وہ بھی شہید ہو گئے، تو جہنم احقرت عسب اللہ بن رواحہ نے لیا، وہ بھی شہید ہو گئے، آپ ﷺ نے خبر دی کہ وہ آپ سے تھے صحابہ کوا، اور آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے، بعد میں حضرت خالد نے جہنم اٹھایا، اور ان کے ہاتھوں کام پائی حاصل ہوئی۔ (بخاری: ۱/۱۶۷-۱۶۶)^[۲]

[۱] "و لا یأس باعلام الناس بموتہ" بل يستحب للمکثر المصلین علیہ؛ لما روی الشیخان أن حبلی اللہ علیہ وسلم نعی لأصحابہ النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ، وأنه نعی جعفر بن أبی طالب، وزید بن حارثہ، وعبد اللہ بن رواحہ، وقال فی البیاض: إن کان عالما أو ذہدا أو حمن ینزلہ بقصدہ استحسن بعض المتأخرین البداء فی الأسواق لجازتہ، وهو الأصح، وکثیر من المتأخرین لم یزید بأسا بأن یزید بالجازة؛ لیزید قاربہ وأصدقاؤه حقه لکن لا علی حیثہ التفصیح والإفراط فی المدح، (مراقی الفلاح شرح نور الایضاح - حسن بن عثمان بن علی الشرنبلالی المصری الحدیث: ۱۹۰، ص: ۲۱۳، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، مدخل: ۱، نعیم زرزور، ط: المکتبة العصرية - البحر الرائق: ۲/۱۹۰، کتاب الجنائز، شروط صلاة الجنائز، ط: دار الکتاب الإسلامی، تکرار المختار علی المدر المختار: ۲/۱۹۳، باب صلاة الجنائز، قبل مطلب فی القراءة عند المیت، ط: دار المعرفہ)

(۲) عن أبی هریرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ خرج الی المصلی، فصف بهم وکبر أربعا، (صحیح البخاری: ۱/۱۶۷، رقم الحدیث: ۱۳۳۵، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی الی أهل المیت بنفسه، ط: دیوبند)

فیہ بإحاطة البعی، وهو أن ینادی فی الناس أن فلانا مات کیشهدوا جازتہ، وقال بعض أهل العلم: لا بأس أن یعلم الرجل قرابته وإخوانته، وعن یزیدهم: لا بأس أن یعلم قرابته، وقال شیخنا زین الدین: إعلام أهل المیت وقربته وأصدقاؤه استحسنه المحدثون والأکثرون من أصحابنا وغیرهم، وذكر صاحب (الحاوی) من أصحابنا وجہین فی استحباب الإذکار والمیت وإشاعة موته بالثناء والإعلام، فاستحب ذلك بعضهم للغریب والقرب لما فیہ من کثر المصلی علیہ والدعین له، وقال بعضهم: يستحب ذلك للغریب ولا يستحب لغيره، وقال الووی: والمختار استحبابه مطلقا إذا کان مجرد إعلام، (عمدة القاری شرح صحیح البخاری - بدر الدین العینی الحدیث: ۵/۸۵، ص: ۱۹۸، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی الی أهل المیت بنفسه، ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت)

[۳] عن أنس بن مالک رضي الله عنه، قال: قال النبی صلى الله عليه وسلم: أخذ الیة ید فأصیب، ثم أخذها جعفر فأصیب، ثم أخذها عبد الله بن رواحہ فأصیب - وإن عینی رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمر فان - ثم أخذها خالد بن الولید من غیر إمره ففتح له، (صحیح البخاری: ۱/۱۶۷، رقم الحدیث: ۱۲۳۹، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی الی أهل المیت بنفسه، ط: دیوبند)

الامع الدراری میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی تقریر میں لکھا ہے: فقط خبر دینا منع نہیں ہے، خبر دینا جائز ہے۔ (جلد: ۲/۱۰۸) [۱۶] خبر دینے کا مقصد بھی صحیح ہے، آدمی کی وفات ہوئی ہے، لیکن دین کا حساب و کتاب ہو تو وارثوں کے ساتھ بات کریں، میت کے رشتہ دار ملکیت کے وارث ہوں، تو وہ آکر اپنے مال پر قبضہ کریں، اور ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ میت کے لیے رشتہ دار جمع ہو کر تلاوت نیز تسبیح و تہنید پڑھ کر میت کے لیے ایصالِ ثواب کریں، جنازہ کی نماز پڑھ کر مرحوم کے لیے دعا و مغفرت کریں، وغیرہ مقاصد صحیحہ ہیں، اس لیے خبر دینا جائز ہے، اس میں متعدد فوائد ہیں۔ [۱۷] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] غیر مسلم کی تجہیز و تکفین میں شرکت

۱۱۳۹- سوال: اگر کسی غیر مسلم کے یہاں کسی کا انتقال ہو جائے، تو وہاں جا کر احتتام تک ان کی آخری رسوم میں شرکت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کافر خواہ رشتہ دار ہو یا غیر، اس کی تعزیت جائز ہے، غیر مسلم اقرباء کے ساتھ مواسات اور مکارم

[۳] ان مجرد الاعلام غير منهي عنه، وإنما ينهي من الاعلام ما كان على حسب الجاهلية والإفلاخ اهذ في مجرد الاعلام الخالي عن شوائب الجہل والجاهلية. (لامع الدراري علی جامع البخاري - رشيد احمد الكنكوي (م): ۱۳۲۳ھ، ۲/۱۰۸، كتاب الجنائز، باب الاذن بالجنائز، ترتيب: يحيى الكاندهلوي، تعليق: زكريا الكاندهلوي، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

وفائدة هذه الترجمة الإشارة إلى أن البعير ليس ممنوعاً كليةً وإنما ينهي عما كان أهل الجاهلية يصنعونه فكانوا يرسلون من يعلن خبر موت الميت على أبواب الدور والأسواق. (فتح الباري شرح صحيح البخاري - أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (م: ۸۵۲ھ، ۳/۱۱۹، كتاب الجنائز، باب الرجل يبعي إلى أهل الميت بنفسه، ط: دار المعرفة - بيروت)

[۵] ... لكن في تلك المفسدة مصالح جمة لما يترتب على معرفة ذلك من المبادرة لشهود جنازته وتهيئة أمره والصلوة عليه والدعاء له والاستغفار وتنفيذ وصاياه وما يترتب على ذلك من الأحكام. (فتح الباري، ۳/۱۱۷، كتاب الجنائز، باب الرجل يبعي إلى أهل الميت بنفسه، ط: دار المعرفة - بيروت)

قال ابن العربي: يؤخذ من مجموع الأحاديث ثلاث حالات: الأولى إعلام الأهل والأصحاب وأهل الصلاح، في الثانية دعوة الحفل للمفاخرة، في الثالثة الإعلام بنوع آخر كالنباذة ونحو ذلك، في الثالثة بحرم.

(حوال سابق: ۱۱۷/۳)

اخلاق کا برتاؤ بہتر ہے، کیوں کہ یہ ان کی دل جوئی اور اسلام کے قریب لانے کا سبب ہے، البتہ کافر کی زیارت قبر اور تجسیم و تشفیٰ میں شرکت میں اختلاف ہے، بعض علماء شافعیہ نے غیر مسلم رشتہ دار کی تجسیم و تشفیٰ اور زیارت قبر کی اجازت دی ہے اور بعض نے حرام قرار دیا ہے اور بعض نے مکروہ کہا ہے، جب کہ بعض کی رائے مباح بمعنی جائز غیر مکروہ کی ہے۔

جو حضرات جواز کے قائل ہیں، ان کے نزدیک بھی شرط یہ ہے کہ اس سے مقصود ان کی دل جوئی، تالیف قلب، مواسات اور اسلام سے قریب لانا ہو، یا دفع مضرت کے لیے ہو، اگر شرکت نہ کی تو تشرع اور تکلیف کا باعث ہوگا، نیز ان حالات میں صرف شرکت کی اجازت ہوگی، اگر شرکت و زیارت میں تعظیم میت کی غرض ہو تو حرام ہوگا۔ (تحفۃ المحتاج مع شرح المحتاج، جلد ۳ صفحہ ۳۰۰) ^[۱]

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ بلا ضرورت کسی کافر کے جنازہ یا تجسیم و تشفیٰ کی رسومات میں از ابتداء اختتام، شرکت جائز نہیں ہے؛ کیوں کہ ”ہن تشبہ بقوم فہو منہم“ ^(۲) اور ”ہن کثر سواد

[۱] (و لا یأمن بالتابع) بالنسب (ید) (المسلم جنازہ قریبہ الکافر) فلا یرکبہ خلیفا للو و یاتی لحبرہ لیس داود وغیرہ بسند حسن، و وقع فی المجموع بإسناد ضعیف ”أنہ - صلی اللہ علیہ وسلم - أمر علیاً کہ یرکب اللہ وجہہ آن یواری أبی طالب“، قال الإنسوی: ولا دلیل فیہ؛ لأنہ کان یلزمہ تجسیمہ کمؤنتہ فی حیاتہ، و یرد بآئہ کان لہ أو لا وغیرہ و بغرضہ فلا یلزمہ تہ لہ ذلک بنفسہ، فکان الدلیل فی قولہ لہ بنفسہ، و یجوز لہ زیارۃ قبرہ أيضاً و کالقریب زوج و مائت، قال شارح و جار، و اعترض بأن الأوجہ تفسیدہ برجاء اسلام آی لہو قریبہ أو خشیۃ فتنہ، و أفہم المثن حرمة اتباع المسلم جنازہ کافر غیر نحو قریب، و ید صرح الشاشی، (تحفۃ المحتاج فی شرح الصبیح - أحمد بن محمد بن علی بن حجر الہیثمی (م: ۷۹۷ھ): ۱۸۷، ۳، کتاب الجنائز، فصل فی الدفن وما ینبعہ، ط: المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ بمصر = دار احیاء التراث العربی - بیروت)

و قال الإمام عبد الحمید الشرنوبی: (قوله و یجوز لہ الخ) ای مع انکراہۃ نہایہ و مغبی (قوله زیارۃ قبرہ) ای غیر قریبہ الکافر نہایہ (قوله و کالقریب زوج الخ) مفہومہ أنہ یجوز علیہ ذلک إذا کان غیر نحو قریب و هو الموافق لما یأتی عن الشاشی و لو قبل بکراہتہ هنا کما أن المعتمد کر اہۃ اتباع جنازہ لہ یرکب بعدہا و ہذا سبائی للشارح ج: آن زیارۃ قبور الکفار مباحۃ خلافاً لما ورد فی تحریرہا و هو بعمومہ شامل للقریب و غیرہ و قضیۃ التعبير بالإباحۃ عدم الکراہۃ إلا أن یراد بہا عدم الحرمة و یدل لذلك مقابلتہ بکلام الماوردی، (حاشیۃ الإمام عبد الحمید الشرنوبی علی تحفۃ المحتاج: ۱۸۷، ۳، کتاب الجنائز، فصل فی الدفن وما ینبعہ)

(۲) سنن أبی داؤد: ۵۵۹، ۳، رقم الحدیث: ۵۰۳۱، کتاب اللباس، باب فی لبس الشیخ، ط: مکتبۃ الاتحاد - دیوبند، جامع الاتحاد، رقم: ۲۰۷، ۸، حرف المیم قسم الأقوال، عن ابن عمر و حذیفہ، ط: دار الفکر، بیروت.

”قوم فہمو منہم“^(۴) کا مصداق ہے، اگرچہ خود کوئی فعل انجام نہ دیتا ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُم مَّا سَأَلْتَهُنَّ ۚ وَلَا تَقُمْهُ عَلَى قَبْرِهِمْ** ﴿۲۶۳﴾۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں: ”یہ آیت گرجہ عبد اللہ بن ابی بن سلول (رئیس المذنبین) کے سلسلے میں نازل ہوئی ہے، لیکن سب ہی کفار کو عام ہے، جیسا کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔“^(۲۶۴)

اگرچہ یہ آیت حکماً جزاء اور قہر پر دعائیہ ممانعت کے لیے ہے، لیکن رسومات کفار اور شرکیہ اعمال کی مجلس میں شرکت ایک مستقل گناہ ہے، ارشاد ربانی ہے: **وَإِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْفًا تُزْجَىٰ فِي الْغَيَاةِ فَأَعْرَاضٌ غَنِيًّا حَتَّىٰ تُتَوَضَّعُوا فِي عُرِيٍّ غَيْرِهِ ۚ وَاقْبَا يُتْرَكُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَفْعَلْ بَعْدَ الَّذِي كُنْتَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** ﴿۵۱﴾

معارف القرآن میں اس آیت اور اس کے بعد والی آیت کے ”خلاصہ تفسیر“ میں ہے:

”اور (اے مخاطب) جب تو ان لوگوں کو دیکھے جو ہماری آیات (اور احکام) میں عیب جوئی کر رہے ہیں تو ان لوگوں (کے پاس بیٹھے) سے کنہائش ہو جا، یہاں تک کہ وہ کسی اور بات میں لگ جائیں اور اگر تیرے کو شیطان بھلا دے (یعنی ایسی مجلس میں بیٹھنے کی ممانعت یا نہ رہے) تو (جب یاد آوے) یاد آئے کے بعد پھر

(٣) جامع الأحاديث - السيوطي (م: ٩١١هـ): ج ٢، المصنف قسم الأقوال، رقم: ٢٣٦٩٩، طبع علي نفقة: ٢٠٠٥، عباس زكي.

$$A^p: \mathbb{R}^n \rightarrow \mathbb{R}^n$$

(د) وهذا حكم عام في كل من عرف نفاقه، وإن كان سبب نزول الآية في عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين، كما قال البخاري حديثاً عن عبيد بن مسعود، عن أبي أمامة، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر قال: لما تولى عبد الله بن عمر ابن أبي - جاءه ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فساله أن يعطيه قميصه يكتف به أباه، فأعطاه، ثم ساله أن يصلي عليه، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه، فقام عمر فأخذ يوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، تصلي عليه وقد نكأك رثك أن تصلي عليه؟! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما خيرني الله فقال: {استغفر لهم} أو لا تستغفر لهم! إن تستغفر لهم سبعين مرة قرن بغفر الله لهم! وسأريده على تسعين". قال: إنه منافق! قال: فضلى عليه [رسول الله صلى الله عليه وسلم]! قال: لا، عز وجل، أية: {ولا تتصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقب على قبره} - وكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن أبي أمامة حماد بن أمامة به. (تفسير القرآن العظيم - أبو القداءر إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (م: ٤٢٢ ص: ٩٣/٩٤، سورة التوبة: رقم الآية: ٨٣، ت: سامي بن محمد سلامة، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع)

(٢) - الأتعاف: ١/٨.

ایسے ظالموں کے پاس مت بیٹھ (عل کہ فوراً اٹھ کھڑا ہو) اور (اگر کوئی واقعی دنیوی یا دینی ضرورت ایسی مجلس میں جانے کی ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ) بولوگ (ممنوعات شرعیہ سے جن میں بلا ضرورت ایسی مجلس میں جانا بھی داخل ہے) احتیاط رکھتے ہیں، ان پر ان (ظالمین و مکذبین) کی باز پرس (اور گناہ ظن) کا کوئی اثر نہ پہنچے گا (یعنی ضرورت وہاں جانے والے استہکار نہ ہوں گے) لیکن ان کے ذمہ (بشرط قدرت) نصیحت کرونا ہے شاید وہ (طعنے دینے والے) بھی (ان خرافات سے) احتیاط کرنے لگیں (خواہ قبول اسلام کر کے خواہ ان کے لحاظ سے) اور (کچھ مجلس تکذیب کی تخصیص نہیں، بلکہ) ایسے لوگوں سے بالکل کنارہ کش رہ، جنہوں نے اپنے (اس) دین کو (جس کا ماننا ان کے ذمہ فرض تھا یعنی اسلام کو) لبو و لعب بنا رکھا ہے (کہ اس کے ساتھ تسخر کرتے ہیں) اور دنیوی زندگی نے ان کو دھوکہ میں ڈال رکھا ہے (کہ اس کی لذات میں مشغول ہیں، اور آخرت کے منکر ہیں، اس لیے اس تسخر کا انجام نظر نہیں آتا) اور (کنارہ کشی و ترک تعلقات کے ساتھ ایسے لوگوں کو) اس قرآن کے ذریعہ سے (جس سے یہ تسخر کر رہے ہیں) نصیحت بھی کرتا رہ تاکہ کوئی شخص اپنے کردار (بد) کے سبب (عذاب میں) اس طرح نہ پھنس جاوے کہ کوئی غیر اللہ نہ اس کا مددگار ہو اور نہ - فارشی ہو۔“ (۷)

الغرض تفرق طبع کے لیے یا صرف خوشامد کے لیے یا کسی دنیوی غرض کے لیے ایسی مذکورہ شرکت جائز نہیں ہے۔

ہاں! ایسے اشخاص جو درحقیقت مصالح عامہ المسلمین کے لیے مہربان پارلیمنٹ منتخب ہو کر جاتے ہیں، یا کسی سرکاری منصب پر فائز ہوتے ہیں، اور قوم کی خدمت کا جذبہ ان میں موجزن ہوتا ہے، ان کو سرکاری طور پر ایسے مواقع پیش آجائیں کہ غیر مسلموں کی سماجی پر حاضری و شرکت سے منفرد ہو، تو مصالح عامہ اور ان کی مجبوری و ضرورت کے پیش نظر صرف شرکت ظاہری، ”دل میں نفرت کے ساتھ“ جائز ہوگی اور ”الطہور و ات تبیح المحظورات“ (۸) اور ”الامور بمقاصدھا“ (۹) کے تحت گنجائش رہے گی۔ (۱۰)

نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۷) - مدارق القرآن: ۳۶۸-۳۶۹، سورۃ اہم۔

[۸] الأشیاء والنظائر - ابن نجیم، ج: ۳، تحت القاعدة الخامسة: الطہور والامور بمقاصدھا۔

[۹] الأشیاء والنظائر: ۲۳، القاعدة الثانية.

(۱۰) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے فتاویٰ قلاچیہ جلد (ص ۲۷۱-۲۷۲) کا عنوان: مصلحت کی بناء پر کسی غیر مسلم کی آخری رسم میں شرکت موجب کفر ہے؟

[۱۱] خاتون کی قبر میں محرم کا اترنا ضروری نہیں

۱۱۵۰- سوال: ایک خاتون کا انتقال ہو گیا، رشتہ داروں میں شوہر کا چچا زاد بھائی، پھوپھی زاد بھائی اور ماموں زاد بھائی ہے، سوال یہ ہے کہ ان کی قبر میں شوہر کے مذکورہ رشتے دار اتر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ قبر میں خاتون کو اتارنے کے لیے کوئی محرم اترے؛ کیوں کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ قبر میں میت کو اتارتے وقت کفن کا کچھ حصہ کھل جاتا ہے، اور میت کے جسم پر ہاتھ لگ جاتا ہے، اگر محرم نہ ہو تو مذکورہ رشتے دار بھی قبر میں اتر سکتے ہیں، بھانجے کا اترنا بہتر ہے، اور اگر غیر محرم رشتہ دار بھی کوئی نہ ہو، تو دین دار اور متقی و پرہیزگار شخص اترے۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۶) ^[۱] حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] جینیو باندھنے اور ہندو کی رسم ادا کرنے والے کی تجبیز و تکفین

۱۱۵۱- سوال: ایک شخص سید عبدالرحمن بن سید علی ایک ہندو خاتون کے ساتھ رہتے تھے، جن سے ناجائز تعلقات تھے، دونوں میاں بیوی کی طرح زندگی گزارتے تھے، ہندوؤں کی ساری رسومات ادا کرتے تھے، جینیو (وہ بنا ہوا حاتمہ جسے ہندو لوگ بچی کی طرح گلے میں ڈالے رہتے ہیں۔ (فیروز التکات ۴۷۲) پہنتے تھے، نیک لگاتے تھے، بیوی کے ساتھ مندر بھی جاتے تھے، ہندوؤں کی طرح جب استنجا کرتے تو جینیو کان میں پھین لیتے۔

[۱] ویستحیب أن یكونوا اقویاء ابناء و صلحاء، کذا فی التتار خانیا، و ذو الرحم المحرم أولى بإدخال المرأة من غیرهم، کذا فی الجوهرۃ المیرة، و کذا ذو الرحم غیر المحرم أولى من الأجنبی، فإن لم یکن فلا بأس للأجانب وضعها، کذا فی البحر الرائق. (الفتاویٰ الہندیۃ۔ لجنة علماء بر تامة نظام الدین البعلی: ۱۶۹، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر و الدفن و النقل من مکان إلى آخر، ط: دار الفکر)

ولایضر دخول وتر أو شفع فی القبر بقدر الکفاية، والسنة التور، وأن یكونوا اقویاء ابناء، صلحاء، و ذو الرحم المحرم أولى بإدخال المرأة، ثم ذو الرحم غیر المحرم، ثم الصالح من مشایخ جیرانها، ثم الشبان الصلحاء، ولا یدخل أحد من النساء القبر، ولا یخرجهن إلا الرجال، ولو کانوا أجانب، لأن من الأجنبی لها بحائل عند الضرورة جاز فی حیاتها، فکذا بعد موتها. (مراقی الفلاح شرح متن نور الايضاح - حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی المصری الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ) ج: ۲۴۵، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل فی حملها و دفنها، ت: نعم زوزور، ت: المکتبة العصرية)

ان کا انتقال ہو گیا، اب کیا ان کی اسلامی طریقے پر تکفیر و تہقین کی جائے یا پندوانہ رسم و رواج کے مطابق؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر وہ گواہ گواہی دیں کہ مرنے والے بت پرستی کرتے تھے یا جیو وغیرہ باندھتے تھے تو اس کی شریعت اسلامی کے موافق تجہیز و تکفین نفس کی جائے گی۔^(۱)

لیکن رشتہ داروں کا ذمہ ہے کہ گندھا کھود کر اس میں دبا دیں اور دوسرے لوگ مدد کریں۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۵)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وفي الفتاوى الصغرى: من نقلنس بقنوسة المجوس اى: ليسها ونشبه بيم فيها، او خاط خرقه صفراء على العاتق اى وهو من شعارهم او شد في الوسط خيطاً كثر اذا كان منشأها بختلهم او بسطاء زناً... ولو شبه نفسه باليهود والنصارى اى صورة أو سيرة على طريق المزاج والهزل اى: ولو على هذا المنوال كثر. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۲۲۷، ۲۲۸، فصل في الكفر صريحاً وكنائياً، ط: ياسر ندیم - ذیوبند، لاشرح المقاصد في علم الکلام: ۲/۴۹۷، دار المعارف العمومية - پاکستان)

فيکثر... بوضع قنوسة المجوسي علی رأسه علی الصحيح... ويشد الزنار في وسطه. (البحر الرائق: ۵/۱۳۳، باب أحكام المرتدين، ط: دار الكتاب الإسلامي: الفتاوى الهندية: ۲/۶۷۴، كتاب السير، مطلب في موجبات الكفر أنواع، منها: ما يتعلق بالإيمان والإسلام، ط: دار الفكر - بيروت، الإجماع الأنبياء: ۱/۶۹۸، كتاب السير، باب المرتد، ألفاظ الكفر أنواع، ط: دار إحياء التراث العربي)

[۲] اگر گواہوں کی گواہی سے اس کا کفر ثابت ہو جائے تو دوسرے کے تخم میں ہوگا جس کی تکفیر و تکفین اور غسل کی ممانعت ہے۔ ہاں ایسے شخص کو ایک گندھے نش کی مانند دبا دیا جائے:

(قوله ويغسل ولي مسلم الكافر ويكفنه ويدفنه) بذلك أمر علي - رضي الله عنه - أن يفعل بأبيه حين مات... وإنما يغسل (الكافر) غسل الطوب النجس من غير وضوء، ولا بداءة بالمياه، ولا يكون الغسل طهارة له حتى لو حملته إنسان وصلى لم تجز صلاته، ويلقى في خرقه بلا اعتبار عدد، ولا حنوط، ولا كافور، ويعفر له حفيرة من غير مراعاة سنة اللحد... أما المرتد فلا يغسل، ولا يكفن، وإنما يلقى في حفيرة كالكلب، ولا يدفع إلى من اتقى إلى ديبهم كما في فتح القدير. (البحر الرائق: ۲/۲۰۵، كتاب الصلاة، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الكتاب الإسلامي، فتح القدير: ۳/۱۳۲، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في الصلاة على الميت، ط: دار الفكر - بيروت، لزاد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۳۰، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفكر، خلاصة الفتاوى: ۱/۲۲۵، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز، قبل: الفصل السادس والعشرون في المسجد، ط: پاکستان)

[۱۳] تدفین کے وقت باتیں کرنا

۱۱۵۲- سوال: ایسا سنا ہے کہ میت عورت ہو یا مرد، اس کو قبر میں اتارتے وقت چھانکنا (دیکھنا) حرام ہے، کیا یہ بات صحیح ہے؟

قبر کے پاس کھڑے رہ کر زور زور سے بولنا، ایک دوسرے سے باتیں کرنا کیا ہے؟
قبر میں لکڑی اور پٹائی رکھی جاتی ہے، اگر کوئی اسے مناسب طریقے سے نہ رکھے، تو اس کا کیا حکم ہے۔ بیوقوف تو جردا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت مرد اور عورت دونوں ہو سکتے ہیں، قبر میں اتارتے وقت عورت کے لیے پردہ کیا جاتا ہے، تاکہ اپنی مردگی نظر نہ پڑے، اس لیے اگر میت عورت ہو، تو اس کو دیکھنا ناجائز ہے۔^(۱)
میت مرد کے قابل ستر اعضاء کے علاوہ کے لیے پردہ نہیں ہے، لہذا اس کا چہرہ دیکھنا جائز ہے، یہ شرطیکہ کہ تدفین میں کوئی خلل نہ ہو۔^(۲)

(۱-۲) وقد روي انها اغتسلت لما حضرها الموت وتكفنت، وأمرت علياً أن لا يكشفها إذا توفيت، وأن يدرجها في ثيابها كما هي، ويدفنها ليلاً۔۔۔۔۔ وقد ذكرنا في أم سلمى غسلها أيضاً۔۔۔ والصحيح أن علياً وأسماء غسلها، والله أعلم۔ (أسد الغابة في معرفة الصحابة- أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (م: ۷۲۳ هـ): ۲۱۶/۷، رقم: ۱۸۳، حرق الفاء، فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم: علي محمد معوض - عادل أحمد عبدالموجود، دار الكتب العلمية)

(ويسجي) أي يغشي (قبرها) ولو خشي (لا قبره) إلا لعذر كغطر (الدر المختار)۔۔۔۔۔ قال ابن عابدين: (قوله: ويسجي قبرها) أي يبوب ونحوه استحباباً حال إدخالها القبر حتى يسوي الثنين على اللحد، كذا في شرح المنية والإمداد، ونقل الخبير الثرملي أن الوليلي صرح في كتاب المنية أنه على سبيل الوجوب۔۔۔۔۔ قلت: ويمكن التوفيق بحمله على ما إذا غلب على الظن ظهور شيء من بدنها تأمل (قوله كغطر) أي ويرد وحر وتنج فيستائي، (قوله: غلبه) أي غلب القبر أو على الميت، وهو أقرب لفظاً، والأول أقرب معنى، (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳۶/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفع الميت، ط: دار الفكر) البحر الرائق: ۲۰۹/۳، كتاب الجنائز، الصلاة على الميت، ط: دار الكتاب الإسلامي، مجمع الأنهر: ۱۸۶/۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، من حمل الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربي)

”ويسجي قبر المنراة بوب حتى يجعل اللين على اللحد ولا يسجي قبر الرجل“ لأن مني حالين علي المنستر =

قبرستان میں میت کو قبر میں اتارتے وقت بھی اگر کسی کا دل نرم نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کو یاد نہ کرے، آگھ سے آنسو نہ ٹپکے تو یہ فساد قلبی (دل کی سختی) کی علامت ہے۔

قبر میں میت (مرد) کو اتارنے کے بعد دیکھنا اپنی اصل کے اعتبار سے جائز ہے، لیکن اس کے لیے تمنا شایانہ، جھانکنے کے لیے ایک دوسرے پر گرنا، اور منع کرنے کے باوجود پھیل کا آگے بڑھنا، منع کرنے والے اور اس کا تعاون کرنے والے کی آواز کا بلند ہونا، نیز قبر کے بازو میں گھٹی گئی مٹی پر اس طرح کھڑا ہونا، کہ مٹی کے قبر میں گرنے کا احتمال ہو: یہ ساری باتیں میت کے لیے تکلیف دہ ہیں: اس لیے اس موقع پر میت کی زیارت نہ کرنا ہی بہتر ہے، اگر زیارت کرائی گئی اور لوگوں نے اس کو کھیل متاثر نہ بنالیا، بشور و غل ہونے لگا، تو جس درجے کی خرابی ہوگی، ویسا ہی علم (یعنی مکروہ یا حرام) ہوگا۔

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ زندوں کو جس طرح تکلیف ہوتی ہے، اسی طرح مردوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے، اس حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے اس طرح کے رواج سے میت کو تکلیف ہوگی۔^(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کھڑے اور پٹائی رکھنے کا مقصد یہ ہے کہ مٹی میت کے بدن پر نہ گرے، جس طرح زندگی کی حالت میں غبار، بکچر وغیرہ گرنے کی وجہ سے اس کے رشتہ داروں کو تکلیف ہوتی ہے، ٹھیک اسی طرح میت کو قبر میں اتارنے کے بعد جب تک ہمارے بس میں ہے، لکڑی یا چٹائی وغیرہ رکھ کر میت کے بدن پر مٹی گرنے سے بچائیں، اس کے علاوہ اس عمل کا کوئی دوسرا مقصد نہیں ہے، اس لیے اگر لکڑی یا چٹائی اس طرح رکھ دی گئی کہ مٹی میت کے جسم پر نہیں گرتی، تو مقصد حاصل ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= ومنی حال الرجال علی الانکشاف" (الہدایۃ فی شرح بداية المبتدی - علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل الفرغانی السرخسانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۹۳۵ھ) ۱: ۹۳، باب الجنائز، فصل فی المدفن، ت: طلائ یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت) الفناوی الہندیۃ: ۱۶۶، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والمدفن، ط: دار الفکر - بیروت

(۳) عن عائشة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: كسر عظم الميت ككسره حيا. (مسند أبي داود: ۵۸۸، رقم الحديث: ۳۴۰۰، کتاب الجنائز، باب فی الحفار وجد العظم جل ینکب ذلك المسکان: ط: فیصل: ذیو بند)

وتسیر عورتہ بخبر فقہ: لأن حرمة النظر إلى العورة باقية بعد الموت قال النبي - صلى الله عليه وسلم - لا تنظروا إلى فخذ حي ولا ميت. ولهذا لا يباح للأجنبي غسل الأجنبية، دل عليه ما روي عن عائشة أنها قالت كسر عظم الميت ككسره وهو حي ليعلم أن الأدمي محترم حيا وميتا، وحرمة النظر إلى العورة من باب الاحترام. (بدائع الصنائع: ۳۰۰، کتاب الصلاة، صلاة الجنائز: فصل بیان کیفیت الغسل للميت، ط: دار الكتب العلمية)

[۱۳] شوہر سے علاحدہ رہنے والی کے یہاں گیارہ مہینے بعد پیدا ہونے والی بچی کی

تجہیز و تکفین وغیرہ سے متعلق چند مسائل

۱۱۵۳- سوال: ہمارے شہر میں ایک میاں بیوی کے درمیان آپس میں جھگڑا ہوا، جس کی وجہ سے خاتون ڈیڑھ سال سے اپنے شوہر سے علاحدہ رہتی ہے، ان کے چار بچے ہیں، اس ذریعہ سال کے عرصہ میں خاتون ایک پارسی کے گھر کام کرتی رہی، سات مہینہ پہلے (شوہر سے علاحدگی کے گیارہ مہینہ بعد) اس خاتون کو حاملہ ظاہر ہوا، اور ہسپتال میں ایک بچی کی پیدائش ہوئی، اسلامی نام رکھا گیا، شوہر نے اپنی بچی ہونے کا انکار کیا، پولس آفیسری بھی ہوئی اور ۶/۹/۶۲ء میں آٹھ مہینہ کی عمر پا کر نومولود لڑکی فوت ہو گئی، جب محلہ والوں کو پتہ چلا تو انہوں نے لڑکی کی تجہیز و تکفین اور جنازے کی نماز سے انکار کر دیا، مزید یہ کہ جماعت کے ذمہ داروں نے اس خاتون کے گھر جانے سے سب کو منع کر دیا، (گویا کہ اس خاتون کا بائیکاٹ کیا گیا) خاتون کے بھائیوں نے بھی منع کر دیا، اس عورت نے بچی کو خود غسل دیا اور قبرستان لے گئی، تو قبرستان والوں نے منع کر دیا، دوسرے قبرستان لے گئی، وہاں بھی منع کر دیا گیا، تو مجبوراً مسلمان (شمشان، ہمدہ جہاں اپنے مردے جلاتے ہیں) وہاں لے گئی، قبر کو دگر بہ ذات خود اپنی بچی کو دفن کیا۔ عالم اسلام کے لیے یہ ایک حیرت انگیز واقعہ بن گیا۔ اس سے حسب ذیل سوالات پیدا ہوتے ہیں، جو اب مرحمت فرمائیں۔

- (۱) نومولود بچی مسلمان شمار ہوگی یا نہیں؟ (۲) بچی کا اسلامی نام۔ جو ماں نے رکھا تھا۔ صحیح مانا جائے گا یا نہیں؟ (۳) ایسی بچی کو غسل دینے کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟
- (۴) اس کی نماز جنازہ کے بارے میں کیا حکم ہے؟ (۵) مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنے کا کیا حکم ہے؟ (۶) ایسی عورت کے گھر جانے سے روکنے والے لگنے لگا رہوں گے یا نہیں؟ (۷) ایک شخص جنازہ کی نماز پڑھانے سے انکار کرے تو دوسرا پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ (۸) قبرستان میں دفن اس کا حق ہے یا نہیں؟ (۹) بچی کی جنازے کی نماز نہیں پڑھی گئی، گنہ گار کون کون قرار کیا جائے گا؟
- (۱۰) جنازے کی نماز پڑھنے کے لیے شریعت نے کتنے دن مقرر کیے ہیں؟ (۱۱) خاتون نہ تو ساتھ رکھتا ہے، نہ ہی نان و نفقہ دیتا ہے تو عورت کو کیا کرنا چاہیے؟ (۱۲) عورت نے مجبوری کی وجہ سے غلط کام کرنے سے انکار نہیں کیا تو کون سے گناہ کی مرتکب سمجھی جائے گی؟

الجواب حامداً و موصلیاً:

- (۱) شریعت مطہرہ کا قانون ہے کہ ماں باپ میں سے جس کا مذہب اچھا ہوگا، بچہ اس کے تابع ہوگا؛

اس لیے یہ بھی مسلم کہلائے گی۔ (شامی ج ۱ ص ۶۵۵)^{۱۱}

[۱] (ابوہ فاسلمہ جو آن) اسم (الصبی وهو عاقل) آیا میں سبع ستین (صلی علیہ) لصیر وولد مسلمانا (الدر المختار) (قولہ: فاسلمہ جو) آی احد ابود ح آی الصبی بصیر مسلمانا لان الولد یتبع خیر الآبیین دنیا۔ ولا فرق بین کون الولد منبیا، أو لا کما مر۔ ونقل الخیر الم ملی فی باب نکاح الکافر قولین، وأن الشلیبی اذنی باشرط عدم التخصیص، لکن صرح السر خسی فی شرح السیر بأن هذا القول خطأ۔ (رد المحتار علی الدر المختار - ابن عابدین، محمد امین بن عمر بن عیاد العزیز عابدین الدمشقی الحنفی (م: ۱۴۵۴ھ) ۴/۳۳۰، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، قبل: مطاب فی حمل الميت، ط: دار الفکر - بیروت)

نوٹ: نومولو کے سلطان ہونے کی پوری کئی تقریب: کیوں کہ جواب سے ظاہر ہوتا ہے کہ نومولو کی مراد کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اور اس کا نسب پاکی سے ثابت ہے اور دین میں وہ ماں کے تابع ہے؛ حالانکہ اگر اس کی پیدائش عادیگی (طلاق) کے ۲ سال کی مدت کے اندر ہوئی، تب بھی اس کو شوہر کی جانب منسوب کیا جاتا۔ جب کہ یہاں طلاق کا کوئی معاملہ ہی نہیں ہے، بس دونوں بچوں کی وجہ سے الگ الگ رہتے ہیں:

(اکثر مدۃ الحمل سنان) بخیر عائشہ - رضی اللہ عنہا - کما مر فی الرضا غ، وعبدة الائمة الفلائة، أربع سنین (واقفا سنة أشهر) (جماعا) (فیثبت نسب) (ولد معتدة الرجعی) (ولو بالاشهر لا یاسمها بدائع) (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۳۳۰، باب العدة، فصل فی ثبوت النسب، ط: دار الفکر - بیروت)

یہ اگر اس (نومولو کی) کوز تائیں نتیجہ میں پیدا ہونے والی قرار دی جائے، تب بھی ”خیر الابوین“ کے تابع ہونے کے بغیر معنی: زانی سے نسب ثابت نہیں ہوتا، اس صورت میں پیدا ہونے والا بچہ ماں کی جانب منسوب ہوتا ہے، البتہ زانی سے ان کے نکاح کا عدم جواز احتیاط پر مبنی ہے، علامہ شامی کی تفصیلی بحث ناظر فرمائیں:

(قولہ: وولد یتبع خیر الآبیین دنیا) هذا یصور من الطرفين فی الاسلام العارض، بأن کان کافرین فاسلم أو أسلمت ثم جاءت بولد قبل العرس علی الآخر، و التفریق أو بعده فی مدۃ یتثبت النسب فی مطلقا أو کان بیہما ولد صغیر قبل اسلام أحدهما فإنه یاسلم أحدهما بصیر الولد مسلمانا، وأما فی الاسلام الأصلي فلا یصور إلا أن تكون الأم کتابیة والاب مسلمانا فتح ولہ [تنبیہ]۔ یسهر التعبیر بالآبیین إخراج ولد الزنا، ورأیت فی فتاوی الشهاب الشلیبی قال: واقعة القنون فی زماننا: مسلم زنی بنصر ائمة فانت بولد قبل یتكون مسلما! أجاب بعض الشافعية بعدمہ وبعضہم یاسلمہ۔ و ذکر أن السبکی بن علیہ وهو غیر ظاہر، لیجوز الشارح قطع نسب ولد الزنا وبتہ من الزنا تحل لہ عندهم فکیف یتكون مسلما، وأفتی فاضی القضاة الحنبلیة یاسلمہ أيضا، و توقفت عن الکتابیة فانت وإن کان مقطوع النسب عن آبیہ حتی لا یرثہ فقد صرحوا اعتدنا بأن بنسہ من الزنا لا تحل لہ، و یؤانہ لا یدفع لہ کانتہ لابنہ من الزنا، لا تقبل شہادته لہ والذی یقوی عندی أنه لا یحکم یاسلمہ علی مقتضی مذہبنا، وإنما آتیوا الاحکام المذکورۃ احتیاطا نظرا لحقیقة الجزئیة بیہما۔

قلت: ویظهر فی الحکمہ بالاسلام للحدث الصحیح ”کل مولود یولد علی الفطرة حتی یتکون أبواہما اللذان یہودانہ أو ینصرانہ“ فإجابہ قالوا إنه جعل انشاقها سنا فلا لہ عن الفطرة، فإذا لم یتفقا بقی علی أصل الفطرة أو علی ما هو =

- (۴) اسلامی نام ہی درست مانا جائے گا۔^{۱۲۱}
 (۵) شرع اسلام کے مطابق ہی تجویز و تنقیض ہونی چاہیے تھی۔
 (۶) نماز چٹا نہ بھی پڑھنا چاہیے تھا۔
 (۷) ماں یا باپ گناہ کرے تو وہی گناہ گار کہا جائے گا، ہر ایسی کو نہیں ملے گی۔
 (۸) بچی کو مسلمانوں کے قبرستان ہی میں دفن کرنا ضروری تھا۔
 (۹) (جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے، قدامتوں نے روکا، وہ گناہ گار ہوں گے۔^{۱۲۲})

= اقرب الیہا، حتی لو کان احدهما مجوسیا والآخر کتابا فیہو کتابی کما یأتی وہا لیس لہ ابوان متفقان فیبقی علی الفطرۃ ولانہم قالوا ان الحاقہ بالمسلم او بالکتابی أنفع لہ، ولا شک ان النظر لحقیقۃ الجزئیۃ أنفع لہ۔ وایضا حیث نظرو الجزئیۃ فی ثلاث المسائل احتیاطا فلینظر الیہا ہذا احتیاطا ایضا، فان الاحتیاط بالذین اولی، ولان الکفر اقبح الفحیح فلا ینبغی الحکم بہ علی شخص بدون امر صریح، ولانہم قالوا فی حرمة بنتہ من الزنا ان الشرع فیلع النسبۃ الی الراہی لسا فیہا من إشاعة الفاحشۃ فلم یثبت البتۃ والارث لذلك، وهذا لا ینفی النسبۃ الحقیقیۃ لان الحقائق لا مرد لہا فمن ادعی أنه لا بد من النسبۃ الشرعیۃ لعلیہ البیان۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۹۶/۳، ۱۹۷، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، مطلب الوالد ینصیح خیر الابویں دنیا، ط: دار الفکر - بیروت) [مجتہدین کا کہنا ہے]

[۲] ویظہر لی الحکم بالإسلام للحديث الصحيح "کل مولود یولد فطرۃ حتی یرکب اہما الیہما اللذان یبوء دینہ" ویضرب انہ "فانہم قالوا انہ جعل اتفاقہما ناقلا لہ عن الفطرۃ، فإذ لم یفقأ بقی علی أصل الفطرۃ أو علی ما هو اقرب الیہا، حتی لو کان احدهما مجوسیا والآخر کتابا فیہو کتابی کما یأتی وہا لیس لہ ابوان متفقان فیبقی علی الفطرۃ ولانہم قالوا ان الحاقہ بالمسلم او بالکتابی أنفع لہ، (حوالہ سابق)

نوٹ: یہ تحریر علی کتب التدریج ہے، ورنہ بچی کے مسلمان ہونے میں کیا شبہ ہے؟

[۳] (والصلۃ علیہ)۔۔۔ (فرض کفایہ) بالاجماع، فیکفر منکفرہا لانه انکر الاجماع، قبیۃ (کدنفہ) وغسلہ وتجهیزہ فانہا فرض کفایہ، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۰۷/۶، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

(الصلۃ علیہ فرض کفایہ) بالاجماع، حیث یسقط عن الآخرین بأداء البعض والا یأثم الكل۔ (مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدظفر شیخی: ۵۵، بعرف بداماد اقلیدی: ۸۰/۶، ۸۱)۔

۱/ ۱۸۲، کتاب الصلاۃ، فصل فی الصلاۃ علی المیت، ط: دار احیاء التراث العربی)

الصلۃ علی الجنائزۃ فرض کفایہ إذا قام بہ البعض واحدا کان أو جماعة ذکر کان أو أنش سقط عن الباقيين وإذا ترک الكل أثموا، ہکذا فی التتار خانیۃ، ((الفتاویٰ الہدیۃ: ۱/ ۱۶۲، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت)

(۸) پڑھا سکتے ہیں۔

(۹) جو لوگ شریک نہیں ہوئے اور نہ ہی دوسروں کو شریک ہونے دیا، وہ لوگ گنہگار ہوں گے۔

(۱۰) جب تک مرنے والے کی نفش پھولی کر چھٹ نہ جائے، اس وقت تک جنازہ کے کف نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا تو اس کی مقدار متعین نہیں؛ فقہاء کرامؒ نے زمین، نفش کا حجم اور موسم کے اعتبار سے تین دن سے تیس دنوں کی مقدار لکھی ہے۔ (شامی: ج ۱ ص ۲۵۲) ^{۱۱}

(۱۱) عورت شرعی حیضت میں شوہر کے نان و نفقہ ادا نہ کرنے کا دعویٰ کرے اور گواہوں سے ثابت کرے، پھر یہ کہیں (شرعی حیضت) شوہر سے بات کرے (نوٹس دے) کہ اگر تم اپنی بیوی اور بچوں کا نان و نفقہ ادا نہیں کر دے گے، تو بیوی کو تجھ سے جدا کر دیں گے، طلاق ہو جائے گی اور عدت کے بعد وہ دوسری شادی کر لے گی، اس کھٹی میں کم از کم ایک عالم کو رکھنا ضروری ہے۔ اگر طلاق نہ دے تو کھٹی کے علاحدگی کے فیصلہ کو حکومت سے رجوع کر کے بھی فیصلہ کر دالے، تاکہ قانونی پیچیدگی نہ ہو۔

(۱۲) اللہ سے توبہ کرے، اللہ معاف کرنے والا ہے، دنیا میں دوسری سزا نہیں، ہاں جہاں اسلامی

[۳] (وإن دفن) وأهمل عليه التراب (بغير صلاة) أو بيا بلا غسل أو ممن لا ولاية له (صلي عليه قبره) استحساناً (ما لم يغلب على الفطن تفسيخه) من غير تقدير هو الأصح. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله هو الأصح) لأنه يختلف باختلاف الأوقات حوا وير ۱۵، والميت سمي، وهذالا، والأمكنة بحر. وقيل بقدر ثلاثة أيام. وقيل عشرة، وقيل شهر ط عن الحموي. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۲۴۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة، قيل: مطلب في كراهة صلاة الجنابة في المسجد ط: دار الفكر - بيروت)

(قال) (وإن دفن قبل الصلاة عليها. صلي في القبر عليها، إنما لا يخرج من القبر؛ لأنه قد سلم إلى الله تعالى، وخرج من أيديهم، جاء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: القبر أول منزل من منازل الآخرة، ولكنهم لم يزدوا حقه بالصلاة عليه، والصلاة على القبر تنافي، فقد فعله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلهذا يصلي على القبر ما لم يعلم أنه تفرق؛ لأن المشروع الصلاة على الميت، لا على أعضائه.

وفي الأمالي عن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - قال: يصلي عليه إلى ثلاثة أيام، وهكذا ذكره ابن رستم عن محمد وحميمهما الله تعالى؛ لأن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يصلون على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى ثلاثة أيام، والصحيح أن هذا ليس بتقدير لازم؛ لأنه يختلف باختلاف الأوقات، في الحر، والبرد، وباختلاف الأمكنة، وباختلاف حال الميت، في السمن، والهزال، والمعبر فيه أكبر الرأي. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سبيل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ هـ): ۲/۱۹، كتاب الصلاة، باب غسل الميت، دفن الميت قبل الصلاة عليه، ط: دار المعرفة - بيروت)

حکومت ہے، تو قاضی گواہوں کی شہادت پر سزا شرعی نافذ کرے گا۔^[۱] فقہاء، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] میت کو قبر میں کون اتارے؟

۱۱۵۴۔ سوال: میت کو قبر میں اتارنے کا حق قبیلہ والوں کو ہی ہے؟ پر ایوں کا حق ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت مرد ہو، یا عورت بہتر یہ ہے کہ قریبی محرم رشتہ دار قبر میں اتاریں، اگر وہ نہ ہوں، تو دوسرے رشتہ دار اتاریں، لیکن رشتہ داروں کی دیں حالت ٹھیک نہ ہو، تو بہتر ہے کہ نیک صالح اجنبی اتاریں۔ (مراتی)^[۲] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] کثرت مصلیٰ کی توقع سے، میت کی تدفین میں تاخیر کرنا

۱۱۵۵۔ سوال: بسا اوقات دیکھنے میں آیا ہے کہ جمعہ کی صبح کو کسی کا انتقال ہوا، تو گھر والے جمعہ کی نماز کے بعد تک میت کو روکے رکھتے ہیں تاکہ نماز جمعہ کے مصلیٰ زیادہ سے زیادہ نماز جنازہ میں شرکت کریں۔ تو اس طرح میت کی تدفین میں تاخیر کرنا کیسا ہے؟

[۱] جس عورت کا شوہر بیوی کے اتھوٹی سے اپراہ ہو، اس سے شرعی اتھوٹی، نان و نفقہ ادا نہ کرنا ہو، تو اس عورت کو ضروری ہے کہ وہ اپنے شوہر سے خلع حاصل کر لے، لیکن اگر کافی اور جی الامکان کوشش کے باوجود کوئی صورت نہ بن سکے، تو سخت مجبوری کی حالت میں بالکیہ کے مسئلہ پر عمل کی گنجائش ہے؛ کیوں کہ ان کے نزدیک زوجہ مصححت (یعنی بالحقہ کے شوہر سے) کو تفریق کا حق بنتا ہے۔ (املیۃ النازحہ ص: ۲۹۲، مکرر زوجہ مصححت فی الشفہ ط: مکتبہ رضی - دیوبند)

[۲] [۱] النساء التوت، وأن یکنوا أقرباء، أہباء، صلحاء، وذو الرحم المحرم أو فی یادخال المرأة، ثم ذو الرحم غیر المحرم، ثم الصالح من مشایخ جبرائیل، ثم الشبان الصلحاء، ولا یدخل أحد من النساء القبر، ولا یخرجین إلا الرجال، ولو کانوا الأجانب، لأن من الأجانب لہا یحالی عقد الضرورة جائز فی حیاتیہا، لکن ذہ بعد موتہا. (مراتی الفلاح شرح من نور الایضاح - حسین بن عمار بن علی الشرنبلالی المصری الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ) ص: ۲۴۵، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ت: نعیم زرزور، ط: المکتبۃ العصریۃ)

قال الطحاوی: قوله: "ثم ذو الرحم غیر المحرم" المحرم غیر ذی الرحم بمصاهرة أو رضاع مقدم علیہ قوله: "من مشایخ جبرائیل" قبل الشیخ من بلغ الثلاثین إلی الخمسین قوله: "ثم الشبان" هم من لم یبلغ السن المذكور، قوله: "ولا یدخل أحد من النساء القبر" ولا کافر ولو کاناً قریباً للبعث ذکرہ ابن امیر حاج. (حاشیۃ الطحاوی، علی مرآۃ الفلاح - احمد بن محمد بن اسماعیل الطحاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ) ص: ۶۰۹، کتاب =

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کو مصلیٰ کی کثرت کے ارادے سے گھر میں روکے رکھنا مکروہ ہے، چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے:
 "ویرسح بلا خیب... وکرہ تأخیر صلاتہ ودفنہ لیصلیٰ علیہ جمع عظیم بعد صلاة الجمعة) إلا
 إذا خیف فوتها بسبب دفنہ قبیة" (الدر المختار) ^۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] میت کو قبر میں اتارنے کا طریقہ

۱۱۵۶- سوال: میت کو قبر میں کس طرح اتارا جائے؟ کیا قبلہ رخ ہی اتارنا ضروری ہے؟ یا کسی
 بھی طریقے سے اتار سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبلہ رخ اتارنا مستحب ہے، چاہے تنگی یا کسی عذر کی وجہ سے کسی بھی جانب سے اتارنا جائز

= الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية)
 ويستحب أن يكونوا أقرباء أمعاء وصلحاء، كذا في التارخانية، وذو الرحم المحرم أولى بإدخال المرأة من
 غيرهم، كذا في الجوهرية النيرة، وكذا ذو الرحم غير المحرم أولى من الأجنبي، فإن لم يكن فلا بأس للأجانب
 وضعها، كذا في البحر الرائق، ولا يدخل أحد من النساء القبر، كذا في محيط السرخسي، (الفتاوى الهندية:
 ۱۶۹/۱، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى
 مكان آخر، ط: دار الفكر - بيروت)

[۱] الدر المختار مع رد المحتار: ۴۳۴/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفكر - بيروت.

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أسرعوا بالجنائز، فإن تلك صالحة فقير
 تندمونها، وإن يثسرى ذلك، فسر تضرعوه له عن رقابكم، (صحيح البخاري: ۱۷۱/۱، رقم الحديث: ۱۳۱۵، كتاب
 الجنائز، باب السرعة بالجنائز، ط: البدر - ديوبند، الصريح لمسلم: ۳۰۶/۱، رقم الحديث: ۵۰- (۹۳۴)،
 كتاب الجنائز، باب الإسراع بالجنائز، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

وفي القنية: ولو جهز الميت صبيحة يوم الجمعة يكره تأخير الصلاة ودفنہ لیصلیٰ علیہ التجمع العظيم بعد
 صلاة الجمعة، ولو خاف فوت الجمعة بسبب دفنہ یقرع الدفن، (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن
 إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (م: ۹۷۰ھ)، ۴۰۶/۲، كتاب الجنائز، الصلاة على الميت، ط:
 دار الكتاب الإسلامي، مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي
 زاده، يعرف بدادامد أفندي (م: ۱۰۷۸ھ)، ۱۸۶/۱، باب صلاة الجنائز، سنن حمل الجنائز، ط: دار إحياء التراث
 العربي، الدر المختار على الدر المختار: ۴۳۴/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفكر - حاشية
 الطحطاوي، ج: ۳، ۶۰۳، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: ادارۃ انکبوتات فخر

[۱۸] میت کو قبر میں کس طرح لٹایا جائے؟

۱۱۵۷۔ سوال: میت کو قبر میں کس طرح لٹایا جائے؟ پوری کروٹ دی جائے؟ یا پھر آدھی کروٹ دینا بھی جائز ہے؟ اگر کروٹ ہی نہ دی جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کروٹ دینا اور قبہ کی جانب منہ کرنا مستحب ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] میت کو قبر میں لٹا کر سر کے نیچے ٹکڑی کرنا اور دائیں رخسار کو زمین سے لگانا

۱۱۵۸۔ سوال: میت کو قبر میں لٹا کر سر کے نیچے ٹکڑی کرنا اور دائیں گال کو زمین سے ساتھ لگانا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر اس طرح نہ کیا جائے تو اس میں کوئی نقصان تو نہیں ہے؟

(۱) ویدخل الميت من قبل القبلة في القبر، وفي بعض الكتب: ويستقبل به القبلة عند إدخاله في القبر يعني تو وضع الجنائز فوق اللحد من قبل القبلة. (المحيط البرهاني: ۲/۱۹۰، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

ویدخل الميت مما يلي القبلة، وذلك أن يوضع في جانب القبلة من القبر ويحمل الميت منه، ويوضع في اللحد، فيكون الأخذ لمستقبل القبلة حالة الأخذ، كذا في فتح القدير، ويقول: راضعه: يسمو الله على ملأ رسول الله، كذا في المتن. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۶۶، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، ط: الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى مكان آخر، ط: دار الفكر- بيروت)

(قرلة ویدخل الميت مما يلي القبلة) وهذا إذا تم يخش على القبر أن ينهال أما إذا خشي عليه ذلك فإنه يسلم من قبل رأسه لأجل الضرورة. (الجوهرة البيرة- أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي اليمني الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۱/۹۱، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: المطبعة الخيرية بآل الهداية: ۱/۹۱، كتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: دار أحياء التراث العربي- بيروت، بآل مرآة الفلاح: ۲/۲۵، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: المكتبة العصرية)

(۳) ويوضع في القبر على شق الأيمن موجهاً إلى القبلة قال عليه السلام: يا علي استقبل به القبلة استقبلاً وضعوه لجنبه ولا تكبوه فلم يجهدوا لئلا تلقوا على ظهره. (المحيط البرهاني: ۲/۱۹۱، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

ويوضع في القبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة، كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۶۶، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، ط: الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى مكان آخر)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ضروری نہیں ہے قبلہ رخ کرنا مستحب ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] قبر میں لٹا کر سر کے آگے آیت قرآنی رکھنا؟

۱۱۵۹- سوال: میت کو قبر میں لٹا کر اس کے سر کے آگے کوئی چیز رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ مثلاً: قرآنی آیات وغیرہ، اگر رکھا جائے تو اس میں کوئی خرابی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آیتوں کی بے حرمتی ہوگی، لہذا جائز نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] میت کو دفنانے والے لوگوں ہی کا قبر کو بند کرنا اور اس پر مٹی ڈالنا ضروری ہے؟

۱۱۶۰- سوال: کیا یہ ضروری ہے کہ میت کی قبر کو، دفنانے والے حضرات ہی مٹی وغیرہ ڈال کر بند کریں، یا اس بات کی گنجائش ہے کہ قبرستان کے ملازمین سے اس طرح کا کام لیا جائے؟ ان سے یہ کام کرانے میں کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کو دفن کرنا فرض کفایہ ہے، لہذا دفن کرنے والے حضرات اس کام کو انجام دیں، قبرستان کے

(۱) ویرضیع فی القبر علی شقیۃ الایمن موجهاً إلی القبلة قال علیہ السلام: یا علی استقبل بہ القبلة استقبلاً وضعوہ لجنبہ ولا تکتوہ لوجہہ ولا تلتقوہ علی ظہرہ، (المحیط البرہانی: ۳/۱۵۱، کتاب الصلاة، الفصل الدانی والثلاثون فی الجنائز، ط: دار الکتب العلمیہ- بیروت)

ویرضیع فی القبر علی جنبہ الایمن مستقبلاً القبلة، کذا فی الخلاصة، (الناوی الہندیۃ: ۱/۶۶)، کتاب الصلاة۔
الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، ط: الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان إلی مکان آخر، ط: دار الفکر- بیروت، ۲۷/۳۲۶-۳۳۵، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، [مطلب فی دفن الميت]، ط: دار الفکر- بیروت)

(۲) غازی قائم نے ایک بحث کے ضمن میں لکھا ہے: وقد من قبل باب السیاء عن الفتح: أنه تکرہ کتابۃ القرآن وأسماء اللہ - تعالیٰ - علی الدواہم، والمنازب، والجدران، وما یفرش، وما ذاک إلا لاحترامہ، وحشیۃ وحنہ، ونحوہ مما فیہ إہانة، فالمنع ہنا بالأولی ما لم ینتہ عن المجتہد أو ینقل فیہ حدیث ثابت فتأمل، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۳۱-۴۳۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، قبیل: باب الشہید، ط: دار الفکر- بیروت)

ملائین سے بھی ملنے والوں کی خدمت لینا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] عورت کی تدفین کے وقت پردہ کرنا

۱۶۹۱-سوال: عورت کی تدفین کے وقت پردہ کیا جاتا ہے، اگر کسی عورت نے اپنی زندگی میں

بھی پردہ نہ کیا ہو، تو ایسی خاتون کی تدفین کے وقت پردہ کرنا کیسا ہے؟ کیا اس میں شریعت کا مذاق اور استہزاء نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عورت کی قبر کا پردہ کرنا مستحب ہے۔

اپنی زندگی میں عورت نے پردہ نہیں کیا، اس کا گناہ اس کے ذمہ ہے، فی الحال آپ مکلف ہیں، آپ یہ کرنا چاہیں، اس فرق کو سمجھیں۔ (مرآتی الفلاح)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (دفع المسیت فرض علی الکفایۃ) (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱۶۵، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز - الفصل السادس فی القبر والدفن، ط: دار الفکر)

وکذا غسل المسیت والصلاة علیہ والدفن کل ذلك فرض کفایۃ، إذا قام به البعض، سقط عن الباقي، وإن امتنعوا من ذلك حتى ضاع ميت بين قوم، مع علمهم بحاله كانوا مشترکین في المأثم. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۴۸۳ھ) ۳/۲۶۳، کتاب الکسب، ط: دار المعرفۃ - بیروت - إبدائع الصنائع: ۳۱۱/۱، کتاب الصلاة، فصل بیان فریضۃ صلاۃ الجنائزۃ وکیفۃ فرضها، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

قال فی البدائع: وأما بیان کفایۃ وجوبه فهو واجب علی سبیل الکفایۃ إذا قام به البعض یسقط عن الباقي لحصول المفصود بالبعض کما نوافجیات علی سبیل الکفایۃ. (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق - فخر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۷۳۳ھ) ۱/۲۳۶، باب الجنائز، ط: المطبعۃ الکبریٰ الأمیریۃ - بولاق)

[۲] "و" "یستحب" "ان یسجد" "ای یستر" "قبرها" "ای الموات"، ستر لها إلى أن یسوی علیها التحد، "لا" یسجدی قبره لأن علیار ضی الله عنه مر بقبره، قد دفنوا میتا، یسقطوا علی قبره، فیدفنه، وقال: إنما یصنع هذا بالنساء، إلا إذا کان لضرورة دفع جرم أو مطر، أو تلجج عن الداخلین فی القبر، فلا بأس به. (موافی الفلاح شرح نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی المصری الحنفی (م: ۱۰۶۹ھ) ۲/۲۶، کتاب الصلاة، باب أحکام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ت: نعیم زروق، ط: المكتبة العصرية - إبدائع الصنائع: ۳۱۹/۱، کتاب الصلاة، فصل فی سدة الدفن، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت - فتح القدیر: ۱۳۹/۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی الدفن، ط: دار الفکر - بیروت)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب إهداء الثواب للمیت

[ایصال ثواب کا بیان]

(۱) خطبہ کے نام مسائل کا بی مطبوعہ (ص: ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴) میں سنت و بدعت کے مرکزی مسائل کے تحت [پچھلے دنوں ایہ باب و درجہ حقیقت اس کا ذکر ہے۔]

[۱] میت کے ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی

۱۱۶۲- سوال: بخیر مت گرامی حضرت مولانا مفتی صاحب اہام اللہ ظلکم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ
بعدہ عرض ایں کہ حسب ذیل مسئلہ میں شرعی حکم کیا ہے:

ہمارے یہاں جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو چاہے وہ بالغ ہو یا نابالغ، اس کو دفنانے کے بعد
قبرستان ہی میں اعلان کیا جاتا ہے کہ فلاں دن، فلاں مسجد میں میت کے ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی
ہوگی، اب اس میں ایک تو اپنی جانب سے دن متعین کیا جاتا ہے، دیگر اس کا اعلان یا قاعدہ قبرستان میں یا
مسجد میں یا دونوں جگہ ہوا جائے بلند ایک شخص کرتا ہے، اور یہ قرآن خوانی اجتماعی التزام سے ہوتی ہے، نیز بعد
قرآن خوانی کے اجتماعی طور پر دعا کی جاتی ہے، تو آیا اس طریقے سے قرآن خوانی ”تدائی“ میں داخل ہے یا
نہیں؟ نیز حضرت تھانویؒ کے اس فتوے کا کیا مطلب ہے؟

سوال: سال کے اکثر حصوں میں بزرگوں کی ارواح کے ایصال ثواب کے لیے لوگوں کو جمع کرنا، یا
کسی خاص اختتام و اقامت متعینہ کے قرآن شریف پڑھا جائے تو جائز ہے تو اپنے دوست و احباب کو شمولیت
کے لیے کہنا کیسا ہے؟

الجواب: یہ تداویٰ ہے غیر مقصود کے لیے، جو بدعت اور مکروہ ہے۔ (امداد الفتاویٰ) [۱]
نیز خیر القرون میں یہ رواج نہیں پایا جاتا ہے تو پھر اس کا کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تحریر کا حاصل یہ ہے:

ایسے موقع پر رسم و رواج کی پابندی ہوتی ہے، برادری کا دباؤ ہوتا ہے، دعوت کا اہتمام کیا جاتا ہے، اور شرکت نہ کرنے والوں پر طعن و تفتیح سے گریز نہیں کیا جاتا، لہذا بدعت و مکروہ ہے۔

البدعہ کوئی مجلس ان امور سے پاک و منزہ ہو، دعوتی اہتمام نہ ہو، مجلس میں لوہان و اگر بیتان نہ ہوں، روشنی ضرورت سے زائد نہ ہو، تاریخ و دن متعین نہ ہو، اور تیجا نہ ہو تو گنجائش ہے کہ اس میں تداویٰ نہیں ہے۔ [انتقال ہوا کی راست پڑھا جائے، تاکہ میت کو ثواب پہنچایا جائے، جا کر ہے۔

وفي حاشية الحموي عن الامام الشعراوي: آجمع العلماء سلفاً وخلفاً على استحباب ذكر الجماعة في المساجد وغيرها إلا أن يشوش جبههم على نائم أو مصل أو قارئ الخ. (نہی) [۲]
لہذا اگر ان شرائط کا لحاظ نہ کیا جائے تو گنجائش نہیں ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] ایصال ثواب کے لیے میت کے گھر جمع ہونا

۱۱۶۳- سوال: ہمارے یہاں رواج ہے کہ میت کو غسل دینے کے بعد جنازہ کے ارد گرد بیٹھ کر لوگ اس وقت تک قرآن کریم اور تسبیح وغیرہ پڑھتے رہتے ہیں، جب تک جنازہ نہ اٹھایا جائے۔

نیز ایک یا دو مہینہ تک روزانہ میت کے گھر جا کر ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی کرتے ہیں، تو شرعاً یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اگر اس رواج کو بند کر دیا جائے تو میت کو ثواب سے محروم کرنا لازم آتا ہے؛ کیوں کہ جمع ہو کر جو کچھ پڑھ لیتے ہیں، اگر ان کو اپنے اپنے گھر پڑھنے کو کہا جائے تو کوئی بھی نہیں پڑھے گا؛

[۱] امداد الفتاویٰ - اشرف علی تھانویؒ (۱۸۶۳-۱۹۴۳ء)، ۱/۷۱، ۷۷، کتاب الصلاة، باب ایصال ثواب بہ تعین ایام، سوال نمبر: ۷۴، ۵: ذکر یا - دایہ بند۔

[۲] [رد المحتار علی الدر المختار: ۱/۲۶۰، کتاب الصلاة، فروع أفضل المساجد، مطلب فی رفع الصوت بالذکر، ط: دار الفکر - بیروت۔

بل کہ اس امر کا ان کے دلوں میں خیال تک نہیں آئے گا، ایسی صورت میں مذکورہ عمل (قرآن خوانی وغیرہ) درست ہے یا نہیں؟ اگر درست نہیں ہے، متوقع کرنے پر کیا مردوں کو ثواب سے محروم کرنا لازم نہیں آئے گا؟ تسلی بخش جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کو قسمل دینے کے بعد اس کے پاس قرآن کریم کی تلاوت کر کے ایصالِ ثواب کرنا چاہئے۔^{۱۱}

میت کی تدفین کے بعد ایک مہینہ یا سوا مہینے تک آکر قرآن خوانی کرنا، اس طرح کہ مرد اور عورتیں سب آتی ہوں اور عورتیں پر پردہ نگل کر اجنبی مردوں سے بات کرتی ہوں، نیز سوا مہینے تک پہنچنے کو لازم سمجھا جاتا ہو، جو اس میں شریک نہ ہو، اس کو برا بھلا کہا جاتا ہو؛ تو یہ جائز نہیں ہے، شریعت کے خلاف ہے، ان ناجائز امور کی وجہ سے جائز کام (قرآن پڑھنا اور ایصالِ ثواب کرنا) بھی ناجائز ہو جاتا ہے، لیکن اگر کوئی مجلس ان خرافات و ناجائز امور سے خالی ہو، تو اجازت ہے، مگر شرط ہے کہ اس کو ضروری نہ سمجھا جائے ورنہ وہ کام جائز نہ رہے گا۔^(۱)

= وسعت كل شيء ورحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك {رب: ائلي قوله {وقهيم المسينات} {عاف: ۹}۔
وَأَمَّا السُّنَّةُ فَأَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ "حين نضحي بالكسبين فيجعل أحدهما عن أئمة" وهو مشهور
تجاوز الزيادة على الكتاب، ومعناها ما رواه أبو داود "اقرأوا على موتاكم سورة يس" وأحياناً فحين أن لا يكون قوله
تعالى: {وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى} {رب: علي ظاهره، وفيه تأويلات أقربها ما اختاره المحقق ابن الهمام أنها
مقيدة بما يهيمه العامل، يعني ليس للإنسان من سعي غيره نصيب إلا إذا وهبه له فحينئذ يكون له، وأما قوله -عليه
السلام-: "لا يصوم أحدكم عن أحد، ولا يصلي أحدكم عن أحد" فهو في حق الخروج عن العهدة لا في حق الثواب، فإن
من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأمور والأحياء جاز ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة
كذا في البدائع، وبهذا علم أنه لا فرق بين أن يكون المجهول له ميتاً أو حياً (البحر الرائق: ۳/۲۳، كتاب الحجج.
باب الجنائيات، ط: دار الكتاب الإسلامي: ۱/۱۰۰) والمختار على الدر المختار: ۲/۴۳۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز.
مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له، ط: دار الفكر - بيروت: ۱/شرح التصديق شرح حال الموتى والقبور -
عبد الرحمن بن أبي بكر، رجال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۲/۳۰۲، باب في قراءة القرآن للميت أو علي
القبور: ۱/عبد المجيد طبعه حلي، ط: دار المعرفة - لبنان: ۱/۱۳۱ھ، الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن
أبي بكر الموهباني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۱/۲۹۹، كتاب الحجج، باب الحج عن الغير، ط: ناصر
نديم - ديوبند: ۱/الفتاوى الهندية: ۲/۲۵، كتاب المناسك، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير، ط: دار الفكر
(۳) جب کہ دن، تاریخ اور مہینہ کی تعیین نہ ہو، لیکن فی زمانہ اخترازی اور ماحط ہے، کیوں کہ اس کو واجب اور فرض کا درجہ دے دیا
جیائے، اور اس قسم کی مجلس منعقد نہ کرنے، یا اول اور اس میں شریک نہ ہونے والوں پر لعن و طعن کی ہتھکانی جاتی ہے، بل کہ ان کو
کافر تک کہتے سے گریز نہیں کیا جاتا ہے، جب کہ کسی امر مہاں کو اس کے در سے بڑھادیہ بزرگ بزرگ جائز نہیں ہے، شارح تفسیر
طائرا تین جہز عقائی (م: ۸۵۲ھ) تم نظر آویں، قال ابن العسیر: لحید أن المندوبات قد تقلب مکر وھات إذا رفعت عن
وتبطل لأن التیمام مستحب فی كل شيء أي من أمور العبادۃ؛ لیکن لما تحشی بن مسعود أن یعشروا وجزہ اشار الی
کراحتہ، والله أعلم، (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ۲/۳۳۸، کتاب الصلاة، باب النفل وال انصراف عن
=

البین، ط: دار المعرفة - بيروت)

میت کو ثواب پہنچانا مستحب ہے، اور خرافات و ناجائز امور کے ساتھ مجلس قرآن خوانی منعقد کرنا ناجائز ہے، اور واضح رہے کہ امر مستحب و مباح کو انجام دینے کے لیے ناجائز چیزوں کا ارتکاب کرنا درست نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۱۔ عورتوں کا جمع ہو کر ایصالِ ثواب کے لیے قرآن خوانی کرنا

۱۱۶۴- سوال: عورتیں جمع ہو کر میت کے لیے قرآن خوانی کر کے اس کو ثواب پہنچا سکتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً

شریعت کی حد میں رہ کر عورتوں کو قرآن خوانی کرنا اور ثواب پہنچانا جائز ہے۔^(۲) لیکن بے پروگی کے ساتھ جانا ناجائز نہیں، حرام ہے۔^(۳)

= وفي البراءة: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع... واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجميع الصلحاء والقراء لتحتم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص... وأطال في ذلك في المعراج، وقال: وهذه الأفعال كلها للمسموعة والرباء فيجتز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى. (رد المحتار: ۲/۲۴۰، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مصنف في كراهة الضيافة من أهل الميت، مواقي الفلاح، ص: ۲۲۸، باب أحكام الجنائز، الفصل في حملها ودفنها، ط: المكتبة العصرية-بيروت)

نوٹ: محقق مسئلہ تفصیل و ترجیح کے لیے دیکھئے فتاویٰ قلاویہ کی پہلی جلد، ص: ۳۵۷ تا ۳۹۷۔

(۱) قاعدة: إذا اجتمع الحلال والحرام أو المحرم والمسيح غلب الحرام والمحرم (شن) [القواعد الفقهية: مترجم: قواعد الفقه: محمد عسيم الإحسان المجددي البركني، ص: ۵۵، رقم القاعدة: ۳، ط: مطبع بکلی کلتور، کراچی] (۲) والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره، صلاة أو صوماً أو صدقة أو فدية قرآن أو ذكر أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك، عند أصحابنا للكتاب والسنة. (البحر الرائق: ۳/۲۳، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي، الهداية: ۱/۱۷۸، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ت: يوسف طلال، ط: دار إحياء التراث العربي-بيروت)

(۳) أن أم سلمة، حدثت أنها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة، قالت: فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم، فدخل عليه، وذلك بعدما أمرنا بالحجاب، فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم! احتجابته، فقلت: يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم! الغميا وإن اتصما ألتصمتا تبصر الله. (سنن الترمذي: ۱۰۶۲/۲، رقم الحديث: ۲۷۷۸، أبواب الأدب، باب ما جاء في احتجاب النساء من الرجال، ط: ديوبند) سنن أبي داود: ۵۶۸/۳، رقم الحديث: ۳۱۱۳، كتاب اللباس، باب في قوله عز وجل: {وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن}، ط: ديوبند

دن میں جائیں، رات میں نہ جائیں اس لیے کہ رات میں قنہ کا اندیشہ ہے، البتہ قنہ کا دروازہ بند کر کے جائیں، تو نجاش ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴] ایصال ثواب کے لیے ختم قرآن کی مجلس رکھنا

۱۱۶۵- سوال: میت کے ایصال ثواب کے لیے لوگوں میں اعلان کر کے ختم قرآن کی مجلس رکھنا شرعی طور پر کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایصال ثواب تو [فی نفسہ] جائز، بل کہ مستحب ہے، اور اس کے لیے گھر والے بیٹھ کر قرآن شریف ختم کریں یا یاد دعوت و اعلان چند آدمی جمع ہو کر قرآن ختم کریں، جائز ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ) ۱

[۱] سوال: میت کو ثواب پہنچانا یا اعلان تاریخ کے یعنی تجا، رسواں، یا لہوساں نہ ہو، درست ہے یا نہیں؟
جواب: ثواب میت کو پہنچانا یا قنہ یا قرآن یا غیرہ اگر ہو تو میت کو ثواب ہے، اور جب تخصیصات اور اثرات مریدوں تو ثابت ہو تو درست اور باعث صداقت و جادہ ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ یہ ۱۳۱/۱۲) کتاب العلم، باب فاتحہ و دروس ایصال ثواب کرنا، باب جمع قارئان اسلامی کتب، اردو بازار، کراچی۔

عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له". (الصحيح لمسلم: ۴/۲۱۰، رقم الحديث: ۱۵۳۱-۱۵۳۲، كتاب الوصية، باب ما يخلق الإنسان من الثواب بعد وفاته، ط: ديوبند)

عن معقل بن يسار، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: الفراء يس علي موتاكم. (مسند أبي داود ۲/۲۵۵، رقم الحديث: ۳۱۲۱، كتاب الجنائز، باب القراءة عند الميت، ط: ديوبند)

والأصل في بيان الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره، صلاة أو صوم أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو طواف أو حج أو غيره أو غير ذلك، عند أصحابنا للكتاب والسنة، أما الكتاب فلفظه تعالى: {وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً} [البقرة: ۲۳۳]، وإخباره تعالى عن ملائكة يقولون له {يستغفرون للذين آمنوا} [غافر: ۷]، وإساق عبارتهم بقوله تعالى {ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما غافر للذين تابوا واتبعوا سبيلك} [غافر: ۷]، إلى قوله {وقهم السبيل} [غافر: ۹]، وأما السنة: فأحد حديث كثيرة منها ما في الصحيحين "حين طحن بالكبش فجعل أحدهما عن أمته"، وهو مشهور تجوز الزيادة على الكتاب، ومنها ما رواه أبو داود "اقرأوا على موتاكم سورة يس" وحديث فعين أن لا يكون قوله تعالى: {وإن ليس للإنسان إلا ما سعى} [الحجم: ۳۹] على ظاهره، وفيه تأويلات أقربها ما اختاره المحقق ابن الهمام أنها مقيدة بما يسهل العمل، يعني ليس للإنسان من سعيه غير نصيب إلا إذا وعبه له فحينئذ يكون له، وأما قوله - عليه السلام -: "لا يصوم أحد عن أحد، ولا يصلي أحد عن أحد"، فهو في حق الخرج =

لیکن ختم قرآن کے لیے اعلان کر کے لوگوں کو جمع کرنا یا مخصوص میت کے گھر میں جائز نہیں (کہ اس میں بے شمار متاسد ہیں) اور شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ (در مختار: ۴۰۲/۲۳) الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: اعمار اہم بات منزل

۱۵۱ ایصال ثواب کے لیے صرف سورۃ انعام کی تلاوت کو خاص کرنا

۱۱۶۶- سوال: ہمارے گاؤں میں خوشی کا موقع ہو یا غم کا (کسی کا انتقال ہو یا جو) ایصال ثواب کے لیے سورۃ انعام پڑھی جاتی ہے، کیا یہ حدیث سے ثابت ہے کہ یہی سورت پڑھی جائے، حالانکہ اس کے سوا بہت سی سورتیں ہیں، جس کی بہت ساری فضیلت وارد ہوئی ہے، اس کے باجود ان کو نہیں پڑھتے ہیں، آخر

= عن العبدۃ لافہی حق الثواب، فإن من صام أو صلی أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء، جائز ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع، وبهذا علم أنه لا فرق بين أن يكون المستعمل له ميتاً أو حياً، (البحر الرائق: ۳/۳۳، کتاب الحج، باب الجنایات، ط: دار المکتب الاسلامی، ر: المختار علی الدر المختار: ۲/۲۳۳، کتاب الصلاة، باب الجنائز، مطبوع في القراءة للميت وإهداء ثوابها له، ط: دار الفکر - بیروت - شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور - عبدالحق بن ابی بکر، جلال الدین السیوطی (م: ۹۹۱ھ) ۳/۳۰۲، باب فی قراءة القرآن للميت أو علی القبر: عید المجید طعمہ حلبي، ط: دار المعرفة - لبنان، ۱۴۱۷ھ ر: الہدایۃ فی شرح بداية المیتة - علی بن ابی بکر المرغینانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ) ۲/۲۹۶، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: یاسر ندیم - دیوبند، ر: الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۲۵۷، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير، ط: دار الفکر - بیروت)

[۲] [وقال أيضاً: ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور ولا في الشور، وهي يدعة مستقبحة... وفي النزابة ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص... وهذه الأفعال كلها للسنة والرياء فيحرم زعمها لأنهم لا يرون وجه الله تعالى... ولا سيما إذا كان في التورثة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثیرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفراح، وكندق الطبول، والغناء بالأصوات الحسن، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبقاؤه الوصية، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، (رد المختار علی الدر المختار: ۳/۳۱-۳۲، باب صلاة الجنائز، مطبوع في كراهة الضيافة من أهل الميت، ط: دار الفکر - بیروت، ر: فتح القدير - كمال الدین محمد بن عبد الواحد السیوطی المعروف بابن الهمام (م: ۸۶۱ھ) ۳/۱۲۴، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشیخ، ط: دار الفکر]

اس کی وجہ کیا ہے؟ اگر اس کا کہیں ثبوت نہیں ہے، تو نہ کوئی طریقہ کیا ہوگا؟ کیا میت کو اس کا ثواب پہنچے گا؟ نیز میت کے مال سے دعوت کی جائے، تو جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن مجید کی تلاوت کر کے اس کا ثواب میت کو پہنچانا بڑے مستحب کا کام ہے اور اس سے میت کو فائدہ ہوتا ہے۔^(۱)

(۱) عن عثمان بن عفان، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم، إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه، فقال: استغفروا لأخيكم، وسلوا له بالنبية، فإنه الآن يسأل. (سنن أبي داود: ۲/۳۵۹، رقم الحديث: ۳۲۴۱، كتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للميت في وقت الانصراف، ط: ديوبند)

وفي شرح الباب: ويقرأ من القرآن ما تيسر له من الفاتحة وأول البقرة إلى المفلحون وآية الكرسي - وأمن الرسول - وسورة يس وتبارك الملك وسورة التكاثر والإخلاص اثني عشر مرة أو إحدى عشر أو سبعاً أو ثلاثاً، ثم يقول: اللهم أصل ثواب ما قرأناه إلى فلان أو إليهم. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۴۳۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفكر - بيروت)

والأصل في دان الإنسان أنه إن يجعل ثواب عمله لغيره: صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك، عند أصحابنا للكتاب والسنة. أما الكتاب: فلفظ له تعالى: {وقل ربنا ارحمهما كما ربياني صغيراً} [الأنعام: ۴۳]، وإخباره تعالى عن ملائكتهم بقوله {ويستغفرون للذين آمنوا} [غافر: ۷] وما يقابلهم بقوله تعالى {ربنا وسعت كل شيء، رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك} [غافر: ۷] إلى قوله {وقهم السبيلات} [غافر: ۹]، وأما السنة: فأحاديث كثيرة منها ما في الصحيحين "حين ضحى بالكبشين فجعل أحدهما عن أمه"، وهو مشهور تحوز الزيادة به على الكتاب، ومنها ما رواه أبو داود "اقرأوا على موتاكم سورة يس" وحديثه فحين أن لا يكون قوله تعالى: {وأن ليس للإنسان إلا ما سعى} [الحجم: ۳۹] على طاهره، وفيه تأويلات أقربها ما اختاره المحقق ابن الهمام أنها مقيدة بما يسهل التعامل، يعني ليس للإنسان من سعيه غير نصيب إلا إذا وجد له فحينئذ يكون له، وأما قوله - عليه السلام -: "لا يصوم أحد عن أحد، ولا يصلي أحد عن أحد"، فهو في حق الخروج عن العادة لا في حق الثواب، فإن من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء جاز ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع، ويبدأ علم أنه لا فرق بين أن يكون السجود له ميتاً أو حياً. (البحر الرائق: ۳/۳۳، كتاب الحج، باب الجنائز، ط: دار الكتاب الإسلامي، الرد المحتار على الدر المختار: ۲/۴۳۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابه له، ط: دار الفكر - بيروت) شرح الصدور يشرح حال الموتى والقبور - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۹۱هـ) ۲/۴۰۳، باب في قراءة القرآن للميت أو علي القبر: عبد المجيد طعنه حلي، ط: دار المعرفه - لبنان، ۱۴۱۷هـ، انقضاء في =

لیکن رسم و رواج کے طریقہ پر قرآن پڑھنا اور اسی کو ضروری سمجھنا، آپ کی تحریر کے مطابق سورۃ العام ہی پڑھنا اور دعوت کرنا اور اس پر کھانا پینا تقسیم کرنا اور رواج کے طور پر پڑھنے والوں کی دعوت کرنا یہ سب ناجائز امور ہیں۔ اس طرح پڑھنے پڑھانے سے کوئی ثواب نہیں ملے گا اور نہ ہی میت کو بھی کسی قسم کا کوئی فائدہ ہوگا۔ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ قرآن پڑھنے کے لیے چند لوگوں کو جمع کرنا اور ختم پڑھا کر یا سورۃ انعام یا اخلاص کا ختم کر کے دعوت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۲)

کھانے کی دعوت ایسے مال سے کی جائے کہ جس میں ختم کا حصہ ہے، تو یہ حرام ہے اور کوئی ادارت وطن سے دور ہو اور اس کی اجازت کے بغیر مال استعمال کیا جائے تو بھی حرام ہوگا؛ اس لیے بہتر یہی ہے کہ دن متعین کیے بغیر سب لوگ جمع ہو کر بغیر کھائے قرآن پڑھ کر مرحوم کو ایصال ثواب کر دیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: ادارہ اہمیات منزل

۶۱ ماہاں باپ کے انتقال پر بالغ لڑکا لڑکی کا ان کے پاس تلاوت کرنا

۱۲۶۷- سوال: عورت کے انتقال کے بعد اس کا بالغ لڑکا اس کے پاس قرآن شریف پڑھ سکتا ہے؟ کسی طریقے سے مرد کے انتقال کے بعد اس کی بالغ لڑکی اس کے پاس تلاوت کر سکتی ہے؟

= شرح بدایۃ المجتہد علی بن ابی بکر المرغینانی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۲۹۲/۱، کتاب الصحیح: باب الحج عن الغیر، ط: یاسر ندیم - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۲۵۷/۱، کتاب المفاسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغیر، ط: دار الفکر - بیروت

(۲) وفي البرزخية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام الى القبر في المواسم: واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجميع الصلحاء والقراء للتعظيم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص... وهذه الأفعال كلها للدعوة للسمعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يرون وجه الله تعالى... ولا سيما إذا كان في المودة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي ترجع في الأفراح، وكدف الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأيام، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وطلان الوصية، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۱۴-۲۳۰، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ط: دار الفکر - بیروت: فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد الميوسی المعروف بابن الهمام (م: ۸۶۱ھ): ۱۳۲/۳، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الفکر) (۳) متعلقہ مسئلہ کی تفصیل و تخریج کے لیے دیکھیے فتاویٰ فلاحیہ کی پہلی جلد، ص: ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱

[۸] غیر محرم میت کے پاس عورتوں کا جمع ہونا

۱۱۶۹- سوال: میت غیر محرم ہو تو وہاں گناہوں کی پرانی عورتوں کا جمع ہونا جائز ہے؟

الجواب خامد أو مصليا:

اگر پرہیز کے ساتھ گھروں سے آتی ہوں، تو جائز ہے، بلا پردہ آنے کی اجازت نہیں ہے، اگر اس طرح بیٹھے کمروں کی فخر عورتوں پر پڑتی ہو یا اجنبی مردوں کا دہاں سے آنا جانگا رہتا ہو، اور بے پردگی کا اندیشہ ہو، تو ناجائز ہے، شرعی پردے کی رعایت کے ساتھ عورتوں کا آنا جائز ہے۔^(۱۶)

= الجمعاعات، باب ما يكره في المساجد، ط: ديربند)

والأصل في شأن الإنسان لأن يجعل ثواب عمله لغيره، صلاته أو صوماً أو صدقة أو فرائض أو ذكر أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك، عند أصحابنا للكتاب والسنة. (البحر الرائق: ٣/ ٢٣، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي، ١٤٠٨هـ، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ت: يوسف طلال، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

[illegible]

عن عائشة - رضي الله عنه - زوج النبي صلى الله عليه وسلم: أنها كانت إذا ماتت الميت من أهلها، فاجتمع لذلك النساء، ثم نغر في إلا أهلها، وخاصيتها، أمرت ببر من ثيابية قطيخت، ثم صنع بر فدا فصبت الثيابية عليها، ثم قالت: كلن منها، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الثيابية حمالة لثوفا المريض، تذهب بعض الخزن، (صحيح البخاري: ٨١٥٢/٢، رقم الحديث: ٥٣١٤)، كتاب الأطعمة، باب الثيابية، ط: ديوبند^١، (صحيح مسلم: ٢٢٤٤/٢، رقم الحديث: ٩٠-٢٢١٩)، كتاب السلام، باب لكل داء دواء، واستحب النداوي، ط: ديوبند^٢.

قال: "ولا يجوز أن ينظر الرجل إلى الأجنبية إلا وجهها وكفها" قوله تعالى: (وَلَا يَتَّبِعُنَّ أَهْلًا مَا ظَهَرَ مِنْهَا) (النور: ٣٢) قال علي وابن عباس رضي الله عنهما: ما ظهر منها الكحل والفتاحين والبرص ما وضعها وهو الوجه والكف، كما أن المراد بآية المذكرة: موضعها... قال: "فإن كان لا بأس بالشهوة لا ينظر إلى وجهها إلا للحاجة" لقوله عليه الصلاة والسلام: "من نظر إلى محاسن امرأة أجنبية عن شهوة صب في غيبه الإنك يوفى القيامة" فإذا حالف الشهوة لم ينظر من غير حاجة تحوز أعين المحرم. (الهداية في شرح بداية المبتديين - علي بن أبي بكر، الممرغيني، (م: ٤٩٣) ٣٩٨/٢، كتاب الكراهية، فصل: في الوطء والنظر واللمس، ط: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي، البحر الرائق: ٢١٨/٣، كتاب الكراهية، فصل في النظر واللمس، ط: دار الكتاب الإسلامي).

بلکہ تعزیت کی نیت سے جانا سنت ہے۔^(۱) فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

۹] اذان کے بعد سر اور پیر کی جانب سورۃ بقرہ کی آیات پڑھنا

۱۱- سوال: میت کو دفن کرنے کے بعد اس کے سر اور پیر کی سمت میں سورۃ بقرہ کا آخری رکوع

پڑھا جائے، اس سے زیادہ پڑھنا کیسا ہے؟ مثلاً: تین مرتبہ سورۃ اخلاص اور تین مرتبہ سورۃ تکوین وغیرہ؟

(الحرمین، دہلی طاقی ناشری)

الجواب حامداً ومصلحاً:

حدیث پاک سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ میت کے سر ہاتے سورۃ بقرہ کی ابتدا کی آیات المفلحون تک اور پاؤں کی جانب سورۃ بقرہ کی آخری آیت اَمَّا الْيَوْمَ الْيَوْمِ سے الخیر تک پڑھتے تھے، اس کے بعد لمبی دعا کرتے تھے۔ (خامی: ۱/۸۳۳)^{۱۱}

(۱) عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم، بحادث عن أبیه، عن جدہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال:

ما من مؤمن يعزي آخاه بمصيبة، إلا كساه الله سبحانه من حلل الكرامة يوم القيامة. (سنن ابن ماجہ: ۱۱۵، رقم

الحديث: ۱۶۰۱، کتاب الجنائز، باب ماجاء في ثواب من عزی مصاباً، ط: دیوبند)

عن عبد الله، عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: من عزی مصاباً فله مثل أجره. (سنن الترمذی: ۲۰۵، رقم

الحديث: ۱۶۰۳، أبواب الجنائز، باب ماجاء في أجر من عزی مصاباً، ط: دیوبند)

فی شرح المنية: وتستحب التعزية للرجال والنساء اللاتي لا يقفن، لقوله - عليه الصلاة والسلام - من عزی

أخاه بمصيبة كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة، رواه ابن ماجه وقوله - عليه الصلاة والسلام - من عزی مصاباً

فله مثل أجره، رواه الترمذی وابن ماجه. (رد المحتار علی الدر المختار - ابن عابدین، محمد امین بن عمر بن عبد

العزیز عابدین المدمشقی الحنفی (م: ۱۲۵۲ھ): ۲/۴۳۰، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، فروع فی الجنائز،

فیبل: مطلب فی الثواب علی المصيبة، ط: دار الفکر - بیروت)

[۱] [عطاء بن أبی رباح، يقول: سمعت ابن عمر، يقول: سمعت النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقول: إذا مات أحدكم فلا

تحسوه، وأسرعوا به إلى قبره، ولقرا عند رأسه بفاتحة الكتاب، وعند رجليه بخاتمة البقرة في قبره. (المعجم

الكبير - أبو القاسم الطبرانی (م: ۶۰ھ): ۱۲/۴۴۲، رقم الحديث: ۱۳۶۱۳، باب العين، عطاء بن أبی رباح، عن ابن

عمر، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفی، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة: الأثر بالمعروف والنهي عن المنكر -

أبو بكر أحمد بن محمد بن حازم بن يزيد الخلال البغدادي الحنبلي (م: ۳۱۱ھ): ۸۸، باب القراءة عند القبور،

ت: الدكنو رحبي مراد، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: لا تشع الايمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۹ھ): ۱/۴۷۱، رقم

رقم الحديث: ۸۸۵۴، الصلاة علی من مات من أهل القبلة، ت: الدكنو ز عبد العلي عبد الحميد حامد، ط: مكتبة =

البیہ ضروری سمجھنا یا الہام کو ان کے پڑھنے پر مجبور کرنا جائز نہیں، حرام ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم

باصحاب۔

کتبہ: ابو بکر بن عبد الباقي

۱۰ البیہ دین میت کے سر ہانے اور پانچ سو سورۃ بقرہ کی ابتدائی و آخری آیات پڑھنے کا حکم

۱۱۷۱- سوال: ہمارے یہاں امام صاحب مردوں کی تدفین کے بعد چپکے سے کچھ پڑھ کر، اردو

میں لمبی دعا کرتے ہیں، اس کے متعلق ہم نے ان سے کہا کہ تدفین کے بعد سر کی جانب سورۃ بقرہ کی ابتدائی

من المؤمنین والمؤمنات، كانوا اشفعاء له بالی اللہ تعالیٰ، وأخرج القاضی أبو بکر بن عبد الباقي الأنصاري في مشيخته عن سلمة بن عبيد قال: قال حماد المكي: خرجت ليلة إلى مقابر مكة فوضعت رأسي على قبر هبنت، فرأيت أهل المقابر حلقة حلقة، فقلت: قامت القيامة قالوا: لا، ولكن رجل من إخواننا قرأ: قل هو الله أحد، وجعل نواهيها لنا فحين تقسمه مذبذبة، وأخرج عبد العزيز صاحب الخلال بسنده عن أنس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم، وكان له بعد ذلك من فيها حسنة، وقارن القرطبي: حديث: أفروا علي موناكمويس، هذا يحصل أن تكون هذه القراءة عند الميت في حال حياته، ويحصل أن تكون عند قبوه، كذا ذكره السيوطي في شرح المصنوع، (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳هـ): ۱۳۴۸/۳، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، رقم الحديث: ۱۷۷، ط: دار الفكر - بيروت: ۱/عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵هـ): ۱۸/۳، كتاب الوضوء، باب "قل" باب ما جاء في غسل البول، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت

ويقرايس، وفي الحديث: من قرأ الإخلاص أحد عشر مرة ثم وجب أجرها للأموات أعطي من الآخر بعدد الأموات، (الدر المختار) مسند قال ابن عابدين: (قوله ويقرايس) لما ورد "من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ، وكان له بعد ذلك من فيها حسنة" بحر، وفي شرح اللباب: ويقرا من القرآن ما تيسر له من الفتاحة وأول البقرة إلى المفلحون وأية الكرسي - وآمن الرسول - وسورة يس وتبارك المليك وسورة التكاثر والإخلاص اثني عشر مرة أو إحدى عشر أو سبعاً أو ثلاثاً ثم يقول: اللهم أوصل ثواب ما قرأت إلى فلان أو إليهم، (رد المحتار على الدر المختار: ۴۳۴/۲، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفكر)

(۳) قال الطيبي: ... أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالترخصة فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال... وجاء في حديث ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه -: "إن الله - عز وجل - يحب أن تؤتى رخصة كما يحب أن تؤتى عزيمة" (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳هـ): ۵۵۰/۲، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشييد، رقم الحديث: ۹۳۷، ط: دار الفكر - بيروت

آپ کے امام صاحب کا کہنا بالکل غلط ہے، تدقیق یا زیارت کے موقع پر سورہ یسین شریف یا کوئی دوسری سورت پڑھنا واجب نہیں ہے، بل کہ جب زیارت کے لیے جائے، تو سورہ فاتحہ، سورہ اخلاص، سورہ نکاح اور سورہ یسین پڑھنا مستحب ہے۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۴ صفحہ ۸۲) ^{۱۱}

امام صاحب جیسے ذمہ دار آدمی کو ایسی غلط بات نہ بتانی چاہیے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ قرب قیامت میں بعض لوگ بغیر علم کے دوسروں کو مسند بتائیں گے، نتیجہ یہ ہوگا کہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ (حدیث شریف) ^{۱۲}

[۲] و آخر ج أبو محمد التميمي في فضائل [قل هو الله أحد] [الإخلاص: ۱] عن علي مرفوعاً: من مر على المقابر وقرأ [قل هو الله أحد] [الإخلاص: ۱] إحدى عشرة مرة. ثم وهب أجره للأموات، أعطي من الأموات بعدد الأموات، وخرج أبو القاسم: سعد بن علي الزنجاني في موائده عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دخل المقابر، ثم قرأ فاتحة الكتاب، وقل هو الله أحد، وأكياكم المتكابر، ثم قال: إني جعلت ثواب ما قرأت من كلامك لأهل المقابر من المؤمنين والمؤمنات، كانوا أشفعاء له إلى الله تعالى، وخرج القاضي أبو بكر بن عبد الباقي الأنصاري في مشيخته عن مسلمة بن عبيد قال: قال حماد المكي: خرجت ليلة إلى مقابر مكة فوضعت رأسي على قبر فنمت، فرأيت أهل المقابر حلقة حلقة، فقلت: قامت القيامة قالوا: لا، ولكن رجل من إخواننا قرأ: قل هو الله أحد، وجعل لوأبها لنا فنحن نقسمه هذه سنة، وخرج عبد العزيز صاحب الخلال بسنده عن أنس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم، وكان له بعدد من فيها حسنة، وقال القاطبي: حديث: أقرءوا على موتاكم يس، هذا يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ هذه القراءة عند الميت في حال حياته، ويَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عند قبره، كذا ذكره السيوطي في شرح الصدور. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۱۲۴۸، ۳، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، رقم الحديث: ۷۷۷؛ ط: دار الفکر - بيروت ❦ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۱۱۸، ۳، كتاب الوضوء، باب "قبل: باب ما جاء في غسل البول، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت

[۳] عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤساً جهلاً، ففسدوا أقوالاً، فبفسد العلم، ففسدوا أفعالاً. (صحيح البخاري: ۲۰۸۱، رقم الحديث: ۱۰۰، كتاب العلم، باب كيف يقبض العلم، ط: ديوبند ❦ الصحيح لمسلم: ۳۴۰۴، رقم الحديث: ۱۳ - ۲۶۷۳، كتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والظن في آخر الزمان، ط: ديوبند)

بخاری شریف (جلد ۱، صفحہ ۱۸) میں ہے کہ علم کم ہو جائے گا اور جہالت عام ہو جائے گی۔
 الفرض سورہ یٰسین کی تلاوت کو واجب ٹھہرانا غلط ہے، قبرستان جا کر پڑھنا مستحب ہے، پڑھیں گے،
 تو ثواب ملے گا، نہیں پڑھیں گے تو گنہ نہیں ہوگا، جب کہ آپ کے امام اس کو واجب کہتے ہیں، جس کا
 مطلب یہ ہوا کہ نہ پڑھنے والے سب گنہگار ہوں گے، مذہب اسلام میں ایسی کچھ نہیں ہے، اگر واجب ہوتا تو
 عوام کتنے بڑے بیماری گناہ میں گرفتار ہو جاتے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۱۱ اتدفعین کے بعد قبر پر فاتحہ پڑھنے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

۱۱۲- سوال: میت کو قبرستان میں لے جانے پر تدفین کے بعد قبر پر فاتحہ پڑھنے کا مسنون
 طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو دفن کرنے کے بعد سر کی جانب ”الہم، ذلک الکتاب لا رب فیہ“ سے ”ہم
 المغفلون“ تک اور ہر دو کی جانب سورہ بقرہ کی آخری آیت ”افن الرسول“ سے اخیر تک پڑھ کر در
 تک دعائیں مشغول رہنا آپ ﷺ سے ثابت ہے۔ اونٹ کو ذبح کر کے اُس کے گوشت کو تقسیم کیا جائے،
 اتنی ویر تک آپ ﷺ دعاء مانگتے تھے۔^(۳)

(۳) عن انس بن مالک، قال: لأحدتکم حدیثاً لا یحدتکم أحد بعدی، سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول:
 ”من أنشأ الساعة: أن یقل العلم، ویظهر الجهل، ویظهر الزنا، وتکثر النساء، ویقل الرجال، حتی یكون لخمسين
 امرأة القیم الواحد“ (صحيح البخاری: ۱۸۷۲، رقم الحديث: ۸۱، کتاب العلم، باب رفع العلم وظهور الجهل، ط:
 دیوبند، الصحیح للمسلم: ۳۴۰۴، رقم الحديث: ۸-۴۹۷۱، کتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل
 والقفن فی آخر الزمان، ط: دیوبند)

(۱) حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ دفن کے بعد کچھ روز موجود رہتے اور دعا، واستغفار کرتے، نیز اس کا صحابہ بھی حکم دیتے تھے،
 جیسا کہ اس روایت میں ہے عن عثمان بن عفان، قال: کان النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- إذا فرغ من دفن الميت، وقف
 علیہ فقال: استغفروا لأخیکم، وسلو الہ بالنبیة، فإنه لا یسأل، (سنن ابی دار: ۵۵۹، رقم الحديث: ۳۲۴۴،
 کتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للمیت فی وقت الانصراف، ط: البیروت - دیوبند، الاستغفار - الإمام أحمد بن
 محمد بن حنبل التیمیانی (م: ۲۳۳ھ): ۵۹۸-۲، رقم: ۱۳۲۵، سنن عن عذاب القبر وفنائه القبر، ت: د: محمد سعید
 سالم، النصحانی، ط: دار ابن القیم - الدمام: اثبات عذاب القبر وسؤال المملکین - أبو بکر البیہقی (م: ۵۸۳ھ)،
 ص: ۱۵، رقم الحديث: ۴۱۱-۴۱۲، ت: د: شرف محمد ذالقضاة، ط: دار الفرقان - عمان (الأردن) =

نوٹ: دفن کرنے کے بعد جو آیت کی تلاوت کرتے ہیں، اُس کو دعا کہتے ہیں، اُس کے لیے فاتحہ کا لفظ استعمال کرنا صحیح نہیں ہے، اُس کا معنی الگ ہوتا ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۲] قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

۱۱۷۳- سوال: قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چہرہ قبلہ کی طرف کر کے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا [اس طور پر کہ سامنے کوئی قبر نہ ہو] جائز ہے۔^(۲)

= لیکن اس کو زیور کر کے اس کے گوشت کا ٹکڑا لٹکھ کر مرنے کے بعد، آپ علی علیہ السلام کا قبر کے پاس دعا میں شمول دینا احقر کو شک ہے، ہاں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنے انتقال کے وقت اس کی وصیت فرمائی تھی، بلوٹیں حدیث ہے، جزا قصور لا حظ فرما لیکن: فاذا دفنتونی فشتو اعلی التراب شفاء، ثم اقیموہو فی قبری فیدر فیدر ماتحتہ جزو و یقسم لہمہا، حتی استأمن بکم، و انظر ماذا أراجع بہ رسول ربی، (صحیح المسلم: ۷/۱، رقم: ۱۹۴-۱۹۵)، کتاب الإیمان، باب بیان حکم عمل الکافر إذا أسلم بعدہ، ط: البقرہ دیوبند

تقدم تخریجہ تحت عنوان: دفن کے بعد سر اور ہر کی جانب سورہ بقرہ کی آیات پڑھنا، بعد دفن میت کے سر ہانے اور پانچ سورہ بقرہ کی ابتدائی و آخری آیات پڑھنے کا حکم۔

(۱) اس لیے کہ "کافتحہ" کا استعمال دفن بعد میت کے یہاں اُس موقع پر ہوتا ہے، جب کہ سامنے کھڑا یا مٹھائی رکھی جائے، اگر حق چاہی جائے اور اُس کے سامنے چہرہ کر قرآن کریم کی مخصوص سورت یا آیت پڑھی جائے، اور ان سب میں یہ عقیدہ کارفرما ہوتا ہے کہ مرد سے کی روح گھر میں ہر جمعرات کو آتی ہے، اور صاحب خانہ سے فریاد کرتی ہے، حالانکہ یہ بات قطعاً غلط ہے، ضابطہ یہ ہے کہ ایک لفظ کے کئی معنی ہوں، ایک صحیح اور دوسرا غلط، تو اس لفظ کو استعمال ہی نہ کیا جائے، کتب بیہودہ خود بخود بخود: تَابِعُوا أَهْلَ الْقُبُورِ إِذَا تَوَلَّوْا مِنْهَا وَتَوَلَّوْا، (نمل: ۲۳-۲۴)۔

(۲) بہتر یہ ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی جائے، اس کے بغیر بھی میت کو آپ پہنچ جاتا ہے، لیکن اگر ہاتھ اٹھا کر ہی دعا مانگنا دو تو قبلہ رو کر دعا مانگئے، جیسا کہ ذیل کی روایت میں ہے:

عن ابی وائل، عن عبد اللہ، قال: "اللہ لکاتبی اری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوہ تبوک، و هو فی قبر عبد اللہ بن البجاءین و ابو بکر و عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہم، یقول: اذلیا منی اُحکماء، و اُحد من قبل القیلة حتی استند فی لحدہ، ثم خرج الیہی صلی اللہ علیہ وسلم و ولاہما العمل، فلما فرغ من دفنہ استقبل القیلة و اُعادہ یدہ یقول: اللہم انی اُمسیت عنہ و اضیاء فارض عنہ، و کان ذلک لیلاً، فو لفقہ لقد آتیتمی و لو ددت انی مکانہ، و لقد اُسلمت قبیلہ بخصمہ عشر سنۃ" (حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء - ابو نعیم احمد بن عبد اللہ، الاصبہانی (م: ۳۳۰ھ)، ۱/۱۲۳، عبد اللہ ذو البجاءین و منہم الاولیاء الثانی، المتزوج من المعروض الخالی...، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: فتاویٰ محمودیہ: ۱۳۴/۹، ط: مکتبہ خیر الاسلام - رجب پور۔

قبر کی طرف رخ کر کے دعا مانگنے کی صورت میں اندیشہ ہے کہ لوگ یہ سمجھیں گے کہ قبر والے سے مانگتا ہے، اس لیے قبر کی طرف سے رخ پھیر کر قبلہ رو ہو کر دعا مانگنی چاہیے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] آقبرستان میں قبر کے سامنے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

۱۱۷۴- سوال: آقبرستان میں میت کو دفنانے کے بعد دعا کی جاتی ہے، سوال یہ ہے کہ اس دعا میں ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو دفنانے کے بعد قبر پر دعا کرنا جائز، بل کہ مستحب ہے اور اس دعا میں ہاتھ اٹھانا بھی جائز ہے؛ کیوں کہ دعا کے آپ میں ہاتھ اٹھانا بھی شامل ہے، حدیث شریف میں بھی آقبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا ذکر ہے۔ لیکن دعا کے وقت منہ قبلہ کی طرف رکھنا چاہیے، قبر کی طرف نہیں رکھنا چاہیے۔ (فتاویٰ جمعیہ شاہ شامی) ^(۱)

آقبرستان میں زیارت کے لیے گئے ہوں، تو کبھی ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جائز ہے، لیکن کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے، جس سے یہ معلوم ہو کہ قبر سے یا قبر والے سے کچھ مراد (منت) مانگنی جارہی ہے، اس لیے قبلہ رو ہو کر دعا کی جائے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۱ | اکتبہ: فتاویٰ جمعیہ ۹۵/۷، کتاب الایمان، باب ما یصلح فیہ المال الخراب، پ، عنوان: تدفین کے بعد مجتمعا ایصال ثواب کا حکم، دارالاشاعت کراچی، پاکستان ۱۶ رد المحتار علی الدر المختار: ۲۴۷/۲۳ کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ب، خطاب فی جن المیت۔ (۲) وفی حدیث بن مسعود: وایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ ذی النجادی الحدیث، وفیہ قلما فرغ من دفنہ استقبل القبلة، افعایذہ، آخر جدہ أبو عوانة فی صحیحہ (فتح الباری شرح صحیح البخاری - أحمد بن علی بن حجر أبو الفضل العسقلانی الشافعی (م: ۸۵۳ھ): ۱۱/۱۳۳، کتاب الدعوات، باب الدعاء مستقبل القبلة، ط: دار المعرفہ - بیروت)

عن عائشة: قالت: کنت إلی جنب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففقدته فابعثته فإذا هو بالقیع واقعاً یدیه یدعو، فقال: یا ابنہ ابی بکر، أحسبت أن اللہ یغفر لک ورسولہ، إن اللہ ینزل فی ہذہ الثیلة النصف من شعبان، یغفر فیہا من الذنوب اکثر من عدد شعور مغرکلب۔ (الکتاب المصنف فی الأحادیث والآثار - أبو بکر بن أبی شیبہ، عبد اللہ بن محمد بن ابراہیم بن عثمان بن حو استی العیسی (م: ۲۳۵ھ): ۱۰۸/۶، فہم الحدیث: ۲۹۸۵۸، کتاب الدعاء، ما قالو اھی لیلہ النصف من شعبان وما یغفر فیہا من الذنوب، ت: کمال یوسف الحوت، ط: مکتبۃ الرشد - الریاض) مزید تفصیل کے لیے ”آقبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا“ کے حاشیہ دیکھیں۔

۱۴۱ | امیت کے لیے ایصالِ ثواب کا افضل طریقہ اور دعاء میں ہاتھوں کا اٹھانا

۱۱۷۵- سوال: میت کو دفنانے کے بعد قرآن مجید کی کن آیتوں کا پڑھنا افضل ہے؟ نیز اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعائے مغفرت کرتے وقت ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دفنِ میت کے بعد سورہ بقرہ کی ابتدائی آیت: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى هَذِهِ الْمَقْلُوعِ تک اور پاؤں کی جانب آخری آیت اَمِنْ الرَّسُولِ سے اخیر تک پڑھ کر اس کے لیے دعائے مغفرت کریں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت سی لمبی لمبی دعائیں کیا کرتے تھے، اسنادِ یرتک دعاء کرتے تھے، جتنی دیر میں اونٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاسکے۔^(۱) ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا جائز ہے، مگر چہرہ قبلہ کی جانب کر کے دعاء کرے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۱۵ | امیت کے دفن کے بعد قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا

۱۱۷۶- سوال: کیا میت کو دفن کرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا ضروری ہے؟ ہاتھ اٹھانے میں کیا فائدہ اور نہ اٹھانے میں کیا نقصان ہے؟ تفصیل سے جواب عطا فرمائیں گے۔ احقر مولوی دلی قاضی خان پوری

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان میں زیارتِ قبور کے مقصد کے لیے گیا ہو یا کسی میت کے دفن کے لیے، دونوں صورتوں میں دعا کو ضروری سمجھنا بدعت ہے اور ہر بدعت، ہو جب ضلالت ہے۔^(۳)

(۱) "دفن کے بعد سر اور ہر کی جانب سورہ بقرہ کی آیات پڑھنے" کے حواشی دیکھیں۔

(۲) "قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعائے نکاح" کے حواشی دیکھیں۔

(۳) عن عائشہ - رضی اللہ عنہا - قالت: قال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - : من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس فیہ، فهو رد۔ (صحیح البخاری: ۱/۳۷۱، رقم الحدیث: ۲۹۹۷، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جوز فالصلح مردود۔ صحیح مسلم: ۲/۷۷۷، رقم الحدیث: ۱۷۱۷-۱۷۱۸)، کتاب الحدود، باب نقض الأحکام الباطلة ورد محدثات الأمور، ط: فیصل - دیوبند

قال الملا علی القاری: (من أحدث)، أي: جدد وابتدع أو أظهر واحتج (فی أمرنا هذا)، أي: فی دین الإسلام، ... وعبّر عنه بالأمر تنبیہاً علی أن هذا الدین هو أمرنا الذی نسمی له ونستعمل به، بحیث لا یخلو عنه شیء من أقراننا وأفعالنا. (مالیس مند): کذا فی "الصحیحین"، والحمیدی، و"جامع الأصول" و"شرح السنة" و"فی"۔

البدیع کھڑے ہو کر قبلہ کی جانب اپنا منہ کر کے دعا کرنا مستحب ہے، مسلم شریف میں ہے کہ بدیع بن عمرو میں حضور پاک ﷺ نے تصحیح غرقد میں ہاتھ اٹھا کر دعا کی تھی۔ (مسلم شریف ۱۳/۳۱۱)^{۱۱}
امام نووی تحریر فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر، ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا مستحب ہے؛^{۱۲} لہذا اگر ہاتھ اٹھائے بغیر دعا کرے تو بھی جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] نماز جنازہ کے بعد اور قبر پر دعا مانگنا، اگر حق جلا نا اور دفن کے بعد ۴۰ ر قدم پر دعا کرنا
۱۱۷۷- سوال: نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟ اور قبرستان میں قبر کے اوپر اگر حق جلا نا جائز ہے یا نہیں اور مردے کو دفن کرنے کے بعد ۴۰ ر قدم پر کھڑے ہو کر مردے کے لیے دعا کرنا از روئے شرع کیسا ہے؟

"= المشارق" وبعض نسخ المصابيح: ما ليس فيه (فيو)، أي: الذي أحذله (ود)، أي: مردود عليه... قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام وأيا لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي ملفوظ أو مستبط فهو مردود عليه. (مرقاة المفاتيح: ۴۲۲، رقم الحديث: ۱۳۰، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، ط: دار الفكر - بيروت)

نیز کہ: عند القبر كل ما لم يعدهن السنة. (البحر الرائق: ۳۰۱/۲، كتاب الجنائز، قبيل باب الشهيد، ط: دار الكتاب الإسلامي)

[۱]... قالت عائشة: ألا أحدنكم عني وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا: بلى، قال: قالت: لما كانت لي ابنة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم فيها عندي، انقلب فوضع رداءه، وخلع ثعلبه، فوضعهما عند حمله، وبسط طرف إزاره علي فراشه، فاضطجع، فلم يلبث إلا ريثما عن أن قد رقدت، فأخذ رداءه وريداً، وانصل رويدا، وفتح الباب فخرج، ثم أضافه وريداً، فجعلت دعي في رأسي، واختمت، ونفخت إزاري، ثم انطلقت على أثره، حتى جاء البقيع فقام، فأطال القيام، ثم رفع يديه ثلاث مرات، ثم انصرف فانحرف فتة، فأسرع فأسرع، فطوى لغيره، ثم فاحضر فاحضرت، فسبقت فدخلت... (صحيح، (الصحيح لمسلم: ۳/۳۳، كتاب الجنائز، فصل في التسليم على أهل القبور والدعاء والاستغفار لهم، ط: مختار ابن دكيني - ديوبند)

(۳) قولها (جاء البقيع، فأطال القيام، ثم رفع يديه ثلاث مرات) فيه استحباب إطالة الدعاء، ونكبره، ورفع اليدين فيه، وفيه أن دعاء القائم أكمل من دعاء الجالس في القبور. (المنهاج، شرح صحيح مسلم بن الحجاج، المعرف بد شرح النووي - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶/۶۷۷)، ۳/۳۳، كتاب الجنائز، قول له صلى الله عليه وسلم: اللهم اغفر لأهل البقيع الغرقاء، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسئلہ نوں کو کوئی کام کرنا چاہیے، جس کی اصل قرآن کریم اور نبوی تعلیمات میں ہو، رسول اللہ ﷺ کی اطاعت لازم و ضروری ہے اور جو شخص رسول اللہ ﷺ کے بتائے ہوئے راستہ کو چھوڑ کر دوسری راہ اختیار کرے گا، وہ گمراہ ہو جائے گا۔^(۱)

رسول اللہ ﷺ سے جس چیز کی اصل ثابت نہ ہو، اس کو یوں سمجھ کر انجام دینا بدعت ہے۔^(۲) جتنا زہد کی نماز کے بعد اور تدفین کے بعد ۴۰ قدم چل کر دعا مانگنا، رسول اللہ سے ثابت نہیں ہے، لہذا جو شخص اس کو ضروری سمجھ کر کرے گا تو وہ بدعت کا مرتکب ہوگا، واضح رہے کہ نماز جنازہ بجاے خود مستقل دعا ہے، لہذا اس کے بعد دعا مانگنا مسنون نہیں ہوگا۔^(۳)

(۱) وَمَنْ يَتَّبِعْ ظَنْرَ الْإِسْلَامِ، وَتَقَرَّرَ يُقْبَلُ مِنْهُ، وَهُوَ فِي الْأَمْرِ وَمِنْ الْخَيْرِ قَدْ بَيَّنَّا (۳-۴)۔ (ابن عمر: ۸۵)
(۲) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد). (متفق عليه)..... قال الملا علي القاري: (من أحدث)، أي: جدد وابتدع أو أظهر واخترع (في أمرنا هذا)، أي: في دين الإسلام... وعمر عنه بالأمر تنبيهاً على أن هذا الدين هو أمرنا الذي نهمم له ونشغل به بحيث لا يخلو عنه شيء من أوقائنا وأفعالنا... (ماليس منه): كذا في "الصحاحين" و"المعجمين" و"جامع الأصول" و"شرح السنة" وفي "المشارك" وبعض نسخ المصباح ماليس فيه (فهو). أي: الذي أحدثه (د)، أي: مردود عليه... قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام وأبأ لم يكن له من الكتاب والسنة سند قاهر أو خفي ملفوظ أو مبني فلهو مردود عليه. (مرواة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - علي بن سلطان) مجيد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۳+۱۴هـ) ۲/۱: ۳۲۲. رقم الحديث: ۱۳۰، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) ولا يدعوا للبيت بعد صلاة الجنازة لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة. (المصنف السابق ۳/ ۱۳، تحت حديث مالك بن حير رضي الله عنه، رقم الحديث: ۱۶۸، كتاب الجنائز، باب المني بالجنابة والصلاة عليها، الفصل الثالث، ط: دار الفكر - بيروت)

ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلاة الجنازة، لأنه قد عايناه لأن أكثر صلاة الجنازة الدعاء. (المعجم الميرحاني في الفقه العماني - أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن حازم البخاري الحنفي (م: ۱۱۲۷هـ) ۲/ ۳۰۵، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز، ت: عبد الكريم سامي الحنفي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

میت کے اعمال صالحہ اس کے لیے خوش ہوگا درجہ رکھتے ہیں؛ صالح انسان کی روح نکالنے کے لیے جو فرشتہ آتا ہے، وہ خوش ہو لے کر آتا ہے۔^(۴۰) اس لیے میت کے لیے اگر نیک و غیرہ کی ضرورت نہیں ہے اور قبر پر اس کا جانا اسراف اور فضول خرچی کی وجہ سے حرام ہے۔^(۴۱)

اگر دولت کے مال سے ہے تو ان کی اجازت کے بغیر مال خرچ کرنے کا گناہ بھی لازم آئے گا؛ اس لیے ان چیزوں سے اجتناب ضروری ہے، البتہ جن تختوں پر نسا کر غسل دیتے ہیں، اس کو وضوئی دینا اور اس کے کفن کے کپڑوں کو وضوئی دینا مستحسن ہے۔^(۴۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] تدفین کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

۱۱۷۸- سوال: میت کو دفن کرنے کے بعد جو دعا کی جاتی ہے، اس میں ہاتھ اٹھانا چاہیے یا نہیں؟

(۴) و ذکر ابن الحاج في المدخل أنه ينبغي أن يجنب ما أحدثه بعضهم من أنهم يأتون بماء الورء فيجعلونه على الميت في قبره فإن ذلك لم يرو عن السلف رضي الله عنهم فهو بدعة، قال، ويكفيه من الطيب ما عمل له وهو في البيت فمن تبعه لا يمتدعون فيحيث وقف سلطنا وقفنا اهـ. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۳۳۱ھ) ص: ۱۰۸، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز: فصل في حملها ودفنها، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۵) عن ابن عباس قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور، والصنجدين عليها المساجد والسرج. (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳ھ) ص: ۹۴، کتاب الجنائز، التعليق في اتخاذ السرج على القبور، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب)

(والسرج): جميع سراج، والنهي عن اتخاذ السرج لما فيه من تضییع المال؛ لأنه لا نفع لأحد من السراج، ولا لأنها من آثار جهنم، وإنما للاحتراز عن تعظيم القبور. كالتنبيه عن اتخاذ القبور مساجد، كذا قاله بعض علمائنا، (مرقاۃ المفاتیح: ۶۱۹/۳، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، رقم الحديث: ۴۰، ط: دار الفکر - بيروت)

(۶) وجميع ما يجمر فيه الميت ثلاث: عند خروج روحه لازمة الراححة الكبریة وعند غسله وعند تكفینه، ولا يجمر خلفه ولا في القبر؛ لما روي "لا تشعروا الجنابة بصوت ولا ناز". (فتح القدیر - كمال الدین محمد بن عبد الواحد السيوطي المعروف بابن الهمام (م: ۸۶۱ھ) ص: ۱۰۸، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في القفل، ط: دار الفکر - بيروت ودار المعتمد علي، الدر المختار: ۱۹۵/۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنابة، ط: دار الفکر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو دفن کرنے کے بعد ہاتھ اٹھائے بغیر دعا کرنی چاہیے۔^(۱) اور اگر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنی ہو، تو چہرہ قبلہ کر طرف، اور پشت قبر کی طرف رکھے۔^(۲) اور قبر کے پاس فاتحہ خوانی کا جو رواج ہے، وہ ناجائز ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

|| ایضاً ||

۱۱۷۹- سوال: قبرستان میں میت کو دفنانے کے بعد دعا کی جاتی ہے، سوال یہ ہے کہ اس دعا میں ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر دعا کرنا جائز، بلکہ مستحب ہے اور اس دعا میں ہاتھ اٹھانا بھی جائز ہے:

(۱) عن سلیمان بن بريدة، عن أبيه، قال: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر، فكان قاله يقول: - في رواية أبي بكر -: السلام على أهل الديار، - وفي رواية زهير -: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله للاحقون، أسأل الله لنا ولكم العافية." (الصحيح لمسلم: ۱/ ۳۱۶، رقم الحديث: ۱۰۴-۹۷۵، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها، فصل في المذاهب إلى زيارة القبور، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

عن عائشة، أنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - كلما كان ليلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم - يخرج من آخر الليل إلى القبر، فيقول: السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأناكم ما نوحون غدا، مؤجلون، وإنا إن شاء الله للاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد، (عوالسائن: رقم الحديث: ۱۰۲-۹۷۴)

عن ابن عباس قال: مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبر المدينة فاقبل عليه بوجهه، فقال: السلام عليكم يا أهل القبور، يغفر الله لنا ولكم، أنتم سلفنا، ونحن بالآثر، (سنن الترمذي: ۱/ ۲۰۳، رقم الحديث: ۱۰۵۳، أبواب الجنائز، باب ما يقول الرجل إذا دخل المقابر، ط: ديوبند)

(۲) تفصیل ترمذی کے لیے دیکھیں مضمون: "قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا"۔ "میت کے دفن کے بعد قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا"۔

[۳] حضرت مفتی صاحب نے فتاویٰ رشیدیہ کے حوالے سے یہ تحریر فرمایا ہے کہ فاتحہ خوانی کا رواج ناجائز ہے۔

حالانکہ فتاویٰ رشیدیہ میں سوال و جواب کی تفصیل یوں ہے:

سوال: بعد دفن میت کے چند قدم ہٹ کر فاتحہ وغیرہ پڑھنی چاہیے یا نہیں؟

جواب: چند قدم ہٹنا اس کی کچھ اصل نہیں مگر بعد دفن کے اگر ایسا ارشاد ہے تو درست ہے، لیکن کلمات تحریرت

کے درست نہیں۔ (تالیفات رشیدیہ کے مع فتاویٰ رشیدیہ: ص ۲۲۳، طبوع، مکتبہ اعلیٰ، لاہور، دیرنی جوٹھٹوری)

کیوں کہ دعاء کے آداب میں ہاتھ اٹھانا بھی شامل ہے، حدیث شریفہ میں بھی قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنے کا ذکر ہے۔ لیکن دعاء کے وقت من قبل کی طرف رکھنا چاہیے، قبر کی طرف نہیں رکھنا چاہیے۔^(۱)

قبرستان میں زیارت کے لیے گئے ہوں تو بھی ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جائز ہے؛ لیکن کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے، جس سے یہ معلوم ہو کہ قبر سے یا قبر والے سے کچھ مراد (منت) مانگی جا رہی ہے؛ اس لیے قبلہ رہو ہو کر دعاء کی جائے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۹۱۔ انا بالغ بچوں کے ایصالِ ثواب کے لیے نابالغ بچوں کو کھلانا

۱۱۸۰۔ سوال: دیرھ دو سال کا معصوم بچہ انتقال کر گیا ہو، تو اس کو ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں یا نہیں؟ ایصالِ ثواب سے مراد، انتقال کے بعد معصوم بچوں کو کھلانا ہے۔ سوال کی وجہ یہ ہے کہ معصوم بچے کو ایصالِ ثواب کرنے سے کیا فائدہ، وہ گنہگار تو ہے نہیں؛ لہذا اس کے انتقال کے بعد صرف ایصالِ ثواب کے لیے معصوم بچوں کو کھانا کھلا تا رسم اور ہدیت تو نہیں ہوگا؟ جیسا تو جروا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

ایصالِ ثواب کے لیے جو چیز کھائی جائے، اسے غریبوں کو کھلانا چاہیے۔ معصوم بچے اگر مال دار کے ہوں، تو انہیں کھلانا گویا مال دار کو کھلانا ہے، جس کا ثواب غریب کو کھلانے جیسا نہیں ہوگا۔^(۱)

یہ صحیح ہے کہ نابالغ بچے کو ایصالِ ثواب کی ضرورت نہیں، نابالغ اولاد کی عبادت کا ثواب اس کے والدین کو ملتا ہے۔^(۲) اگرچہ بچوں کو اپنے عمل کے ثواب کی بھی ضرورت نہیں، مگر پھر بھی کوئی ایصالِ ثواب

(۱) تفصیل قرین کے لیے دیکھیے عنوان: ”تدبیرین کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا“ کا ماحلہ۔

(۲) تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان: ”عید میلاد پر ایک واقعہ سے استدلال (فتاویٰ قلاویہ: ۳۹۰/۱) کا ماحلہ نمبر: ۵۔

(۳) نابالغ کو ان کی حسرت کا ثواب ملتا ہے، نہ کہ اس کے والدین کو؛ والدین کو کلمہ تعلیم و تربیت کا ثواب ملتا ہے۔ عام علماء کا قول یہی ہے، البتہ بعض حضرات اس کے قائل ہیں کہ والدین کو بچوں کے علم اور اس کی کفایت حاصل ہوتا ہے، تفصیل کے لیے ذیل کی عبادت ملاحظہ فرمائیں:

وقالوا ثواب الطفل للطفل. (الندو المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله ثواب الطفل للطفل) - {وان ليس للإنسان إلا ما سعى} [النجم: ۳۹] - وهذا قول عامة مشايخنا وقال بعضهم: ينتفع البرء بعلم ولد بعد موته لما روى عن أنس بن مالك - رضي الله تعالى عنه - أنه قال من جملة ما ينتفع به العبد بعد موته أن يتروك ولداً علمه القرآن والعلم فيكون لوالده أجر ذلك من غير أن ينقص من أجر الولد شيئاً اهد جامع الترمذ للنسائي، ويزيد:

١٠ قوله - صلى الله عليه وسلم - : «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: حمى، وصلم الحديث، صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له». وفي الأنساب: وتصح عبادته، واختلفوا في زواياها والمعمد أنها له للمعلم ثواب التعليم، وكذا جميع حسباته. اهـ. _____ أقول: فظاهر أنه قيل إن زواياها لو ولد: فلا مخالفة بين المعمد وبين القول بأنه، ينتفع بعلمه ولده على أن ولد المؤمن من سمعي، لأنه من خير كسبه كما ورد لكنه يشمل أئباله، والخلافه إنما هو في الصغير، وهذا يزيد ما قلنا من أن مقابل المعمد هو أن الثواب للأب فقط، وأنه لا منافاة بين القولين السابقين. (أمل: رد المحتار على الدر المختار: ٣١٧/٢ - ٢٣٨). قيل: كتاب أحياء الموات، ط: دار الفكر.

وفي البرازيل: إذ اعتمد المسيحيون قبل البلوغ غوايه له للأبوية، ولهما ثواب التعليم. و قيل: ثواب الطاعة له مع أبويه. (لسان الحكام في معرفة الأحكام- أحمد بن محمد بن محمد، أبو الوليد، لسان الدين ابن الشيحة القاضي الحلبي الحلبي (ج: ٨٨٢م) ص: ٣٤٢، الفصل التاسع عشر في الفقه: ط: البايع الحلبي - القاهرة ١٩٨٢م) الحبر الموقر يشرح كتبه الدقائق - ابن نجيم المصري (ج: ٨٤٠هـ) ١٢٢٢، كتاب الجنائز، باب التهديد: ط: دار الكتاب الإسلامي - حاشية النحطاوي على مرقا الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل النحطاوي الحنفي (ج: ١٢٣٢م) ص: ٥٨٤، باب أحكام الجنائز، فصل الصلاة عليه: ط: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان

(۳) اس کا کہ وہ ایک وقت کرنا کہ بچہ معصوم ہوتے ہیں، ان کا ایصال ثواب کرنا ہے، مفتی ہے، اس کو کوئی کاغذ نہیں، لکھنا معصوم بچے کے لیے ایصال ثواب کے طور پر کھانا کھانا انہیں رسم و رواج میں داخل نہیں ہے؟ اس کا جواب دیتے ہوئے حضرت مفتی صاحب نے فرمایا کہ فی ایصال ثواب کا اثر بچہ پر ہوتا ہے، بخدا واحد پر نماز چنانچہ بچہ کی بھی، حالانکہ وہ معذور ہیں، اس کا جواب دیتے ہوئے ان جن مصرعے نے جو کچھ تعلیم بیان کی ہے اس سے متعلقہ مسئلہ روشنی پڑتی ہے، تفصیل ملاحظہ فرمائیں:

وأما الصلاة، فلصلاة -عليه السلام- على حمزة وغيره من أحد، ولحديث البخاري: أنه صلى على قبلي أحد بد ثمان سنين، وما قيل من أنهم أحياء، والحي لا يصلي عليه، فمدفوع بأنه حكم آخروى لا دينوى، بدليل ثبوت أحكام الموتى لهم من قسمة تركاتهم، وبينه نسايتهم غير قليل، وما قيل من أنها لاستغفار وهم مغفور لهم، فمستغنى بالنبي والصبي كما في الهداية، وما في فتح القدير من أنه لو اقتصر على النبي لكان أولى، فإن الدعاء في الصلاة على الصبي لأبويه مدفوع من أن كلامه في نفس الصلاة لا في المدعو له، ولأن الصبي ليس يستغنى عن الرحمة فنفس الصلاة عليه، حمة له ونفس الدعاء الوارد لأبويه دعاء له، لأنه إذا كان فرطاً لأبويه فقد تقدمهما في الخير لا سيما، وقد قال ابن حسان القصبي لولا أبويه، ولهما ثواب التعليم. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (١٠٦٩هـ): ٢١٢/٢، كتاب الجنائز، باب الشهيد، دار الكتاب الإسلام).

(٢) ... وكذا اختلف في إطلاق قول "اجعل ذلك ريادة في شرفه - صلى الله عليه وسلم - ففتح منه شيخ الإسلام =

۲۰۱] میت کے ایصالِ ثواب کے لیے حج کروانا

۱۱۸۱- سوال: میری بھانجی کا انتقال ہو گیا ہے اور اس کے والدین، اس کے ایصالِ ثواب کے لیے مجھے حج بدل کے طور پر بھیجنا چاہتے ہیں، تو بھانجی کے نام سے میں حج کس طریقے پر ادا کروں؟ اگر ہم کس طرح باندھا جائے اور نیت کس طرح کی جائے؟ اور اس سے پہلے میں نے کبھی حج نہیں کیا، تو کیا میں اپنی بھانجی کی جانب سے حج بدل کر سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب سے پہلے دیکھا جائے گا کہ اس لڑکی پر (جو آپ کی بھانجی ہے) حج فرض تھا یا نہیں؟ اگر تھا، تو حج بدل میں ایسے شخص کو بھیجنا چاہیے، جس نے اپنا حج ادا کر لیا ہو، اگر کوئی ایسے شخص کو حج بدل کے طور پر بھیجے، جس نے اپنا حج ادا نہیں کیا ہے، تو ایسی صورت میں کبھی بھیجنے والے کی جانب سے فریضہ ساقط ہو جائے گا، البتہ یہ بہتر نہیں ہے۔

= البلقینی، والحافظ ابن حجر، لأنہ لم یرد له دلیل. وأجاب ابن حجر المکی فی الفتاوی الحدیثیة بأن قوله تعالیٰ (وقل رب زدنی علماً) [طہ: ۱۳] وحديث مسلم "إنه -صلى الله عليه وسلم- كان يقول في دعائه: واجعل الحیاة زیادة لی فی کل خیر" دلیل علی أن مقامه -صلى الله عليه وسلم- وكمالہ یقبل الزیادة فی العلم والنواب ومسائر المتراب والدرجات، وكذلك ورد فی دعاء روعة البیت: وزد من شرفه وعظمه واعتصمه تشريفاً الخ فیشمعل کل الأنبياء، ويدل علی أن الدعاء لهم بزیادة الشرف مندوب، وقد استعمله الإمام النووي فی خطبتي كتابيه الوحدة والمسماح، وسبقه إليه الحلیبی وصاحبه البيهقي، وقد رد عنی البلقینی وابن حجر شيخ الإسلام القاباني، ووافقهما صاحب الشرف المناوي، ووافقهما أيضاً صاحبهما إمام الحنفية الکمال بن الهمام، بل زاد عليهما بالسالفة حيث جعل کل ما صح من الکيفيات الواردة فی الصلاة علیه -صلى الله عليه وسلم- موجوداً فی كيفية الدعاء بزیادة الشرف، وهي: اللهم صل أبدأ أفضل صلواتک علی سيدنا محمد عبدک ونبيک ورسولک محمد و الله وسلم تسليماً كثيراً، وزاد تشريفاً وتكريماً، وأزله المنزلة المقرب عبدک يوم القيامة اهـ. فانظر كيف جعل طلب هذه الزيادة من الأسباب المقتضية لفضل هذه الكيفية علی غیرها من الأوارد كصلاة الشهيد وغيرها، وهذا تصرف من هذا الإمام المحقق بفضل طلب الزيادة له -صلى الله عليه وسلم- فكيف مع هذا بنوهم أن في ذلك محذوراً، ووافقهما أيضاً صاحبهم شيخ الإسلام زكريا هملخصاً (رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۳۳۳، باب صلاة العجزة، مطلب فی إهداء ثواب القراءة للبي، صلى الله عليه وسلم، ط: دار الفكر - بيروت)

اور اگر حج لوگوں پر فرض نہیں ہے، تو پھر حج نفل ہوگا اور مرمومہ کو اس کا ثواب پہنچ جائے گا۔ (ابن شامہ)^{۱۱}
 نوٹ مرمومہ کے والدین کو بچا یا جائے کہ مرمومہ کے لیے ایسا کام کریں، جس میں ثواب زیادہ ہو،
 محتاج رشتہ دار اور یتیم و مسکین کی مدد زیادتی ثواب کا باعث ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] والأفضل للإيمان إذا أراد أن يحج وجلا عن نفسه أن يحج وجلا قد حج عن نفسه، لأنه أهدى إلى إقامة الأعمال؛ ولأنه أبعد عن المخالفة، فإن الذي لم يحج عن حجة الإسلام عن نفسه لم تجز حجته عن غيره عند بعض الناس، ومع هذا، لو أحج وجلا لم يحج عن نفسه حجة الإسلام بجواز عندنا، وسقط الحج عن الأمر؛ لأن النبي عليه السلام حين أمر التعميم، قال الحج عن أبيها لم يستفسر أنها هل حجت عن نفسها أم لا؟ (المحيط البرهاني في الفقه العماني - أبو المعالي يوهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن مازة البخاري الحنفی (م: ۱۱۶۲ھ)، ۳/۲۸۷، كتاب المناسك، الفصل الخامس عشر: في الرجل يحج عن آخره، عبد الكرم سامي الجندي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الفتاوى: التاتار حاشية: ۶۳/۹۳، كتاب الحج، الفصل الخامس عشر في الحج عن الغير، ط: ذكرى - ديوبند، إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، ص: ۶۵، باب الحج عن الغير، الفتاوى الهندية، ۱/۲۵۵، كتاب المناسك، الرابع عشر في الحج في الحج عن الغير، ط: دار الفكر - بيروت، المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السر حسي (م: ۳۸۳ھ)، ۱۵۱/۳، كتاب المناسك، باب الحج عن الميت وغيره، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۲) حج المرفوض أولی من طاعة الوالدین، بخلاف النفل، بناء الریاط أفضل من حج النفل، واختلف في الصدقة ورجح في البرازية أفضلية الحج لمنشقة في المال والبدن جميعا، قال: ربه أفنى أبو حنيفة حين حج وعرف المنشقة، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قر له ورجح في البرازية أفضلية الحج) حيث قال الصدقة أفضل من الحج تطوعا، كذا روی عن الإمام نكته لما حج وعرف المنشقة أفنى بأن الحج أفضل، ومما رواه أنه لو حج نفلا وألف ألفا، فلو تصدق بهذه الألف على المجاوب، فهو أفضل لأن يكون صدقة فليس أفضل من اتفاق ألف في سبيل الله تعالى، والمنشقة في الحج لما كانت عائدة إلى المال والبدن جميعا أفضل في المختار على الصدقة، اهـ. قال الرضوي: والحق التفضل، فما كانت الحاجة فيه أكثر والمنفعة فيه أشمل فهو الأفضل كما ورد "حجة أفضل من عشر غرات" وورد عكسه فحمل على ما كان أنفع، فإذا كان أشجع وأنفع في الحرب فحجناه أفضل من حجه، أو بالعكس فحججه أفضل، وكذا بناء الریاط إن كان محتاجا إليه كان أفضل من الصدقة وحج النفل وإذا كان الغنير مضطرا أو من أجل الصلاح أو من آل بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقد يكون إكرامه أفضل من حجرات و عمر وبناء رباط، كما حكى في المسامرات عن رجل أود الحج فحمل ألف دينار يتأهب بها فجماعته أمره في الطريق وقالت له: إني من آل بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وبني ضررة، فأقرغ لها مائة، فلما رجع حجاج بلده صار كلما لقي رده جلا منهم يقول له تغبل الله منك، فتعجب من قولهم، فرأى النبي - صلى الله عليه وسلم -

۲۱] جنازہ کی نماز کے بعد دعا اور ایصالِ ثواب کی بعض صورتوں کا حکم

۱۱۸۲- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل کے بارے میں کہ: ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بدعت ہے، کیوں کہ اس کا ثبوت حدیث و فقہ میں نہیں ہے، نماز جنازہ خود دعا ہے، اس کے بعد دعا مانگنے میں قباحت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس دعا کو نماز کے اندر یا باہر کے ساتھ مفید فرمایا ہو یا اس دعا سے منع فرمایا ہو، اس کے لیے کتب معتبرہ سے کچھ ثبوت ہے؟ کیوں کہ صحاح ستہ وغیرہ احادیث کی کتاب میں موجود ہے کہ یہ بدعت نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص بدعت پر ثواب کچھ کر عمل پیرا ہو تو اس کے لیے شرعاً کیا حکم ہے؟
فاتحہ اور ایصالِ ثواب کے طریقے۔ جو کہ بدعت حسنہ ہیں اور تطوع اعمال میں شمار ہیں۔ مباح ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلياً:

نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا بدعت ہے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں ہے، مولوی صاحب کا فرمانا بالکل صحیح ہے۔^(۱)
نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا بدعت ہے۔

و سلم۔ فی نومہ، و قال له: تعجبت من قولهم تقبل الله منك؟ قال نعم يا رسول الله، قال: إن الله خلق ملكاً على صورتك حج عليك، وهو يحج عليك إلى يوم القيامة يا كرامك لامرأة مضطربة من آل بيبي، فانظر إلى هذا الإكرام الذي ناله لم يله بحججات ولا ببناء ريف. (رد المحتار على الدر المختار: ۶۴۱/۲، کتاب الحج، مطلب في تفضيل الحج على الصدقة، ط: دار الفكر - بيروت)، منحة الخالق على البحر الرائق: ۳۳۳/۲، کتاب الحج، واجبات الحج، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۱) ولا يدعو للمبت بعد صلاة الجنائز، لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنائز. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۲ھ)، ۳/۱۲۳، کتاب الجنائز، المشي بالجنائز و الصلاة عليها، ط: دار الفكر - بيروت)
ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلاة الجنائز، لأنه قد دعا مرة، لأن أكثر صلاة الجنائز الدعاء. (المحيط البرهاني - أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد، ابن عازة البخاري الحنفی (م: ۱۱۶۱ھ)، ۲/۴۰۵، کتاب الصلاة، الفصل الثاني و الثلاثون في الجنائز، ت: عبد الكريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

فی نفسہ قاتلہ پڑھنا بہت بڑے ثواب کا کام ہے، مگر اس موقع پر لوگوں نے اس کو ضروری اور لازم سمجھ رکھا ہے اور نہ پڑھنے پر اعتراض کرتے ہیں، ان کو برا کہتے ہیں، اور جو چیزیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، ان کو ضروری اور لازم سمجھنا ایسا ہے کہ گویا دلوں کو دین کے ناقص ہونے کے دعوے دار ہیں، تو یہ بدعت حسد نہیں ہوگا اور اپنی طرف سے دیگر مذاہب کی دیکھا دیکھی کسی ایسے غیر ثابت شدہ عمل کو انہدام دینا جس کا دین محمدی سے کوئی تعلق نہ ہو، سخت جرم ہے۔^(۶)

فی نفسہ ایصال ثواب بہت اچھی چیز ہے، خواہ نماز، قرآن شریف اور تسبیح وغیرہ پڑھ کر ہو، یا غریبا کو کھانا، اور کچھ اور غیر وہے کر، لیکن تیجہ، حوالہ، بیہ حوالہ اور چھڑھاواں شرعاً ثابت نہیں ہے، بل کہ انتقال کے بعد، ایصال ثواب جس قدر جلد ممکن ہو، بہتر اور نافع ہے۔^(۴)

(٣) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد). منقول عليه. — قال الملا علي القاري: (من أحدث) أي: جدد أو ابتدأ أو أظهر أو اخترع (في أمرنا هذا) أي: في دين الإسلام... وغيره بالأمم تبعها على) أن هذا الكلبين هو أمرنا الذي نهم له ولم نشغل به بحيث لا يدخلو عنه شيء من أقوالنا وأفعالنا... (ما ليس منه): كذا في "الصحيحين"، والحميدي و"جامع الأصول" و"شرح السنة" وفي "المشاور" وبعض نسخ المصابيح ما ليس فيه (فيها)، أي: الذي أحدثه (رد)، أي: مردود عليه... قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام أي لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي ملفوظ أو مستنبط فهو مردود عليه. (مراجعة الفتاوى: شرح مشكاة المصابيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ١٠١٣هـ) ١/ ٢٢٢، رقم الحديث: ١٣٥، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ط: دار الفكر - بيروت.

قال الطبيب: وفيه أن من أصبر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالخسة فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال فكيف من أصبر على بدعة أو منكرو (المصدر السابق) ٤/ ٤٤٠، كتاب الصلاة، باب الدعاء في التشييد، نحت، رقم الحديث: ٩٣٦.

(٣) والأخيل فيمان الإنسان له أن يجعل قرب عمله تغيره، وصلاوة صومناو صدقة أو فراق أو ذكر أو طواف أو حجاً أو عمر أو غير ذلك. عنده أصحابنا للكتاب والسنة: أما الكتاب: فلقوله تعالى: ﴿وَعَلَى رِيبٍ أَنَّهُمَا كُتِبَ عَلَيْهِمَا صَغِيرٌ﴾ [الاسراء: ٢٣]. وإخبار تعالى عن ملكه بقوله ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لَكُنْزِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٤] وساق عباراتهم بقوله تعالى ﴿وَبِنَا وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَرَحْمَةً وَعِلْمًا مَّا تَغْفِرَ لَكُنْزِينَ تَابُوا وَابْتِغَا سَبِيلَهُ﴾ [غافر: ٤] إلى قوله ﴿وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ [غافر: ٤]. وأما السنة: فأحاديث كثيرة منها ما في الصحيحين "حين ضجى بالكافرين فجعل أحداهما عن أمته"، وهو مشهور فتجوز التولية به على الكتاب، ومنها ما رواه أبو داود (أخره) على ما ذكرناه من قوله "وَفِيهِمَا بِلَاتٌ وَحِيتَانِ فَتَعْلَمُ أَنَّ لَكَ بِكَ تَعَالَى" (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) [النجم: ٣٩] على ظاهره. وفيه ما يلات =

اور یہ سوال وغیرہ جو کچھ ہے، لوگ اسے محض رسم و رواج، ریا و شہرت اور نام و نمود کے لیے کرتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے اعمال کی شرط صحت ایمان و اخلاص کو بیان کیا ہے، جب اخلاص ہی نہیں ہوگا تو ثواب کیا ملے گا، اگر غریب، یتیم، بیوہ۔ جو مستحق ہیں۔ رہ جاتے ہیں اور غیر مستحق طبقہ اس طرح کی دعوت اڑالے جاتے ہیں۔^(۱۴)

ایصالِ ثواب عوامیت کے مال سے کیا جاتا ہے، حالانکہ عیت کے انتقال کے بعد اس (مال) سے ورثہ کا حق متعلق ہو چکا ہے، اگر ورثاء نابالغ ہیں، تو ان کی اجازت کا اعتبار نہیں، پھر اس مال سے ایصالِ ثواب کیوں کر درست ہو سکتا ہے؟ کیوں کہ اگر وہ اجازت دے دیں، تب بھی ان کا مال کھانا حرام ہے، اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتے ہیں: جو یتیم کا مال ناحق کھاتے ہیں، وہ آگ کھاتے ہیں اور اپنے پیٹ میں آگ بھرتے ہیں۔^(۱۵)

میت کو مدد کی فوراً ضرورت ہے، جب کہ ایصالِ ثواب کا رواج تین دن کے بعد یا چار س دن کے بعد کا ہے، معلوم ہوا کہ اس سے میت کو فائدہ پہنچانا مقصود نہیں ہے؛ بل کہ صرف روح کی پابندی ہے، جس سے میت کو کچھ ثواب نہیں ملے گا، میت کو ثواب پہنچانا ہو، تو مستحق و ناجائز یا نقد روپیہ دیا جائے، اور وہ بھی اپنی کمائی میں سے ہو، اگر میت کے مال میں سے دیا جائے، تو اس شرط کے ساتھ کہ وارث سب کے سب بالغ

= أقربہما اختارہ المحقق ابن الہمام أنها مقبولة بما يهيئه العامل، يعني ليس للإنسان من سعي غيره نصيب إلا إذا وجه له فحينئذ يكون له، وما قالوه - عليه السلام - "لا يصوم أحد عن أحد، ولا يصلي أحد عن أحد". فهو في حق الخروج عن العبد لا في حق الثواب. فإن من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأعموات والأحياء جاز ويصل ثوابها إليهم عند فعل السنة والجماعة كذا في البدائع، ويهذا علم أنه لا فرق بين أن يكون المجهول له ميتاً أو حياً. = (البحر الرائق ۳/ ۳۳، كتاب الحج، باب الجنائز، مطلب في القراءة للميمت وإهداء ثوابها له، ط: دار الكتاب الإسلامي، ر: دار المختار على الدر المختار: ۲/ ۲۳۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في القراءة للميمت وإهداء ثوابها له، ط: دار الفكر - بيروت شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ) ۱: ۳۰۲، باب في قراءة القرآن للميمت أو على القبور - عبد المجيد طعنة حلي، ط: دار المعرفه - لبنان، ۱۳۱۷ھ ر: دار الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر النمر غبناني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ) ۱: ۲۹۲، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: باسرا للديم - ديوبند ر: الفتاوى الهندية ۱/ ۴۵۷، كتاب المناسك، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) اَنْ يَسْأَلَ اِلَهَ تَوْفِيقًا وَلَا يَمْلَأُهَا وَتَكُنْ قِيَالَةُ التَّقْوَىٰ مِنْكَ. فَذَلِكَ عَطْرُهَا لَكُمُ يَلْبَسُوهُا اَللّٰهُ عَلٰى مَا هَدَيْتُكُمْ. وَيَقْبِرُ الْمُتَّقِينَ (۲۲- الحج: ۳)

(۵) اَنْ اَلْبَاقِي يَكُونُ اَمَوَّلَ الْبَيْتِ فَلَمَّا اَتَمَّ اَتَاكَ لَوْ اَنْ فِي الْهَدْيِ وَفِيهِ تَلَا. وَتَسْتَكُونُ شِعْبًا (۳- النساء: ۱۰)

ہوں اور اس بات پر سب پشاشت کے ساتھ راضی ہوں، ایسی صورت میں (اِنْ شَاءَ اللہ) ثواب کی امید ہے۔ کسی کے انتقال کے بعد کھانا پکانا اور دعوتیں کرنا مکروہ ہے، یہ تو خوشی میں ہوتا ہے نہ کہ غم کے موقع سے۔ (شامی) ^(۱) الخطاء واللہ اعلم بالصواب۔

۲۲۱) فاتحہ کا مقصد اور اس کے کھانے کے مستحق کون ہیں؟

۱۱۸۳- سوال: فاتحہ دینے کا مقصد کیا ہے؟ اور فاتحہ کھانے کے مستحق کون ہیں؟ اگر کوئی مستحق دین دے ہو تو فاتحہ خوانی قبول ہوگی یا نہیں؟ فاتحہ کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ کھانے کے بعد بھی جو فاتحہ پڑھا جاتا ہے، اس کی کیا حیثیت ہے؟ فاتحہ خوانی کے وقت اگر ترقی جانا اور دعوتی دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صدقہ کے مستحق دین دار غرباء ہیں۔ ^(۲)

(۱) ويكبره اتخاذ الضيافة من الطعام من أجل الميت لأنه شرع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستنبجة، وروى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال "كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النجاسة". اهـ. وفي الإزابة: ويكبره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للتحتم أو لقراءة صورة الأنعام أو الإخلاص... وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحتوز عنها؛ لأنهم لا يرون وجه الله تعالى... ولا سيما إذا كان في الورقة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي تخرج في الأفراح، وكدق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطالان الوصية، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۴۰-۲۴۱، باب صلاة الحجاز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ط: دار الفكر - بيروت: فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيوطي المعروف بابن الهيثم (م: ۸۶۱ھ): ۲/۲۴۲، كتاب الصلاة، باب الجنائز، قبيل باب الشهيد، ط: دار الفكر)

(۲) بِمَنْ الشَّاذِلَةُ لِلْفَقْرِ: وَالْمُسْكِينِ وَالْمُعْيِلِينَ غَنِيَّةً وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ فِي الرِّقَابَةِ الْغُرُوفِ وَقِي سَمِيلِ اللَّهِ وَأَتِي السَّيْلِ - فِي نَيْطَةِ قَيْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ (م: ۹-۱۰، ترمذی: ۲۰۰۰)

واضح ہے کہ یہ حکم صدقہ سے ادب کا ہے اگر دینا اپنی طرف سے اُٹھتی صدقہ کریں، تو کوئی بھی کہہ سکتے ہیں، البتہ صدقہ ثواب کے لئے، کیوں کہ کوئی کو صدقہ کرنا اور حقیقت غیب سے ہے۔ لہٰذا الصدقة علی الغنی ہبہ کما أن الہیۃ للفقیر صدقة، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۵۵، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، قبیل: فروع فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر)

دن کی تینوں کے بغیر اناج و غلہ عاقل و بالغ آدمی اپنی کمائی سے کرے تو جائز ہے۔

میت کے مال میں سے وارثوں کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے۔

فاتحہ کا جو رواج ہے، وہ صحیح نہیں ہے، بدعت ہے۔^(۱) مذکورہ کھانا رسم کے طور پر کھلایا جاتا ہے، اور اس موقع سے متعدد رسوم کا اہتمام کیا جاتا ہے، جن کی وجہ سے ثواب حاصل نہ ہوگا، بل کہ ارتکاب بدعت کا گناہ ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۳] تدفین و ایصال ثواب کے چند مسائل

۱۱۸۴- سوال: (۱) میت کو سامنے رکھ کر سورۃ ملک پڑھنا کیسا ہے؟ — (۲) میت کو دفنانے کے بعد، چالیس قدم واپس آ کر فاتحہ پڑھنا اور قبر کے سرہانے بیٹھ کر تلقین وغیرہ کرنا کیسا ہے؟ — (۳) صلوٰۃ جنازہ کے بعد جنازہ اٹھانے سے قبل میت کے لیے دعا کرنا کیسا ہے؟ — (۴) میت کو کفننانے کے بعد اس کی پیشانی پر گلہ طبرک کھینا کیسا ہے؟ ان سوالات کے معنی و دلیل جوابات مرحمت فرمائیں؟

الجواب حامداً و مؤصلاً:

(۱) میت پر سکرآت کا وقت ہو، تو سورۃ یٰسین اور سورۃ رعد کے پڑھنے کو علماء نے مستحب لکھا ہے۔

(در مختار مع شامی جلد ۱، صفحہ ۷۹۷) ^(۱)

(۱)... تعریف الشیعی لہا [البدعة] بأنها ما أحدث علی خلاف الحق المتلفی عن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - من علم أو عمل أو حال بنوع شیعہ واستحسان وجعل دیناً قریباً وصرطاً مستقیماً اختلافاً فہم، (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۱/۱-۵۶۰، باب الإمامة، مطلب البدعة خمسة أقسام، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) سنن ابی یوسف، کتاب الجنائز، باب ما یفعل بالمیت، ط: دار الفکر - بیروت، ص: ۱۰۰، (۱/۳-۳-۸۷) کا عنوان: "ممن یرفعونہ من قبرہ" پر مخصوص دونوں میں قرآن ثنائی اور دعوت کرنا۔

[۳] (وہ یلقن)... (عندہ) قبل العرعرۃ... ویندب قراءۃ یس والرحمہ (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: یقولہ ویندب قراءۃ یس) لقولہ - صلی اللہ علیہ وسلم - "اقرأوا علی موتاکم یس"، صحیحہ ابن حبان، وقال المراد بہ من حضرہ الموت. وروی ابو داود عن مجاہد عن الشعبي قال: كانت الانتصار إذا حضروا قراءۃ عند المیت، سورة البقرة إلا أن مجاہداً مضطرباً، حلیہ. (قولہ: والرحمہ) هو استحسان بعض المتأخرین لقول جابر ابنہا یتھون علیہ نحو وجوہ ابعاد، (رد المحتار علی الدر المختار: ۹۱/۲-۱۹۰، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، قبیل: مطلب فی التلقین بعد الموت، ط: دار الفکر - بیروت)

روح نکل جانے کے بعد جب تک غسل نہ دیا جائے، میت کے قریب بیٹھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنا مکروہ ہے۔^(۱) البتہ غسل دینے کے بعد یا با غسل میت اس سے دور بیٹھ کر قرآن کریم کی تلاوت جائز ہے (شامی جلد ۱، صفحہ ۹۹)۔^(۲)

غسل دینے کے بعد سورہ ملک پڑھے، تو کوئی حرج نہیں ہے، مگر اس کی کوئی خاص فضیلت نہیں ہے، غسل کے بعد کسی خاص سورت کی تلاوت کا حکم ثابت نہیں ہے؛ البتہ قرآن مجید کی جن سورتوں کو بھی پڑھے، جائز ہے۔

(۲) جنازہ کی نماز کے بعد یا قرن کے بعد فاتحہ پڑھنا اور ان کا تاکید کے ساتھ پڑھنے کو کہنا، احادیث اور خلفاء راشدین کے عمل سے ثابت نہیں ہے؛ البتہ جائز نہیں ہے، بلکہ غیر شرعی غیر مستون عمل کو، سنت یا ثواب سمجھ کر کرے گا، تو بدعتیوں میں شامل ہو کر گناہ ہوگا۔^(۳)

(۱) و نظر أعينہ القرآن إلى أن يرفع إلى الغسل كما في التقييد معزياً للنفق قلبت: وليس في التنف إلى الغسل بل إلى أن يرفع فقط، وفسره في البحر برفع الروح، وعبارة الزبدي وغيره تكبره القراءة عنده حتى يغسل، وعلمه الشرع بلالي في إمداد الفناح تنزيها للقرآن عن نجاسة الميت لتنجسه بالموت، (الدر المختار مع رد المحتار ۱۹۳/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲] و ذکر ط أن محل الكراهة إذا كان قريباً منه، أما إذا بعد عنه بالقراءة فلا كراهة. بعد، (رد المحتار على الدر المختار: ۱۹۳/۲)

(۳) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ. (صحيح البخاري: ۱/۱۷۷، رقم الحديث: ۲۶۹۷، كتاب الصلح، باب إذا اضطلعوا غني صلح جور فالصلح مردود. صحيح مسلم: ۲/۷۷، رقم الحديث: ۱۷-۱۸)، كتاب الحدود، باب نقض الأحكام الباطلة و رد محدثات الأمور، ط: فيصل - ديوبند)

قال الملا علي القاري: (من أحدث)، أي: جدد أو ابدع أو أظهر أو اخترع (في أمرنا هذا)، أي: في دين الإسلام، ... وغيره بالأمور تنبيهاً على أن هذا الدين هو أمرنا الذي نهتم له ونستحق به، بحيث لا يخلو عنه شيء، من ألق الفنا والعلة: (ما ليس منه)، كذا في "الصامعين"، والحميدي و "جامع الأصول" و "شرح السنة" وفي "المناوي" وبعض نسخة العصابيح: ما ليس فيه (فهو)، أي: الذي أحدثه (رد)، أي: مردود عليه. ... قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام أي لا يمكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي مطلق أو مستبعد فهو مردود عليه. (مرقاة المفاتيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳هـ): ۲۲۲، رقم الحديث: ۱۳۰، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، ط: دار الفكر - بيروت) =

اور یہی تلقین تو سگرات کے وقت مستنون ہے، اس لیے کہ رسول ﷺ نے اس وقت تلقین کرنے کی اجازت دی ہے۔^(۱۰)

دفن کے بعد کی تلقین اس طریقہ پر کہ ”یا فلان بن فلان اقل رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد ورسولاً“ اس کی بھی گنجائش ہے۔^(۱۱)

مگر بہتر یہ ہے کہ حضرت عمرو بن عاصؓ نے جو اپنے لیے وصیت کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ: جب میری تدفین سے فارغ ہو جاؤ، تو میری قبر کے پاس اتنی مقدار ٹھہرنا کہ اونٹ گوزخ کر کے اس کے گوشت کو تقسیم کر دیا جائے۔ (مسلم شریف)^(۱۲)

= قال الطیسی: ... ان من امر علی امر مندوب، وجعله عزما، ولم یعمل بالخصوص فقد اصاب منه الشیطان من الإضلال... وجاء فی حدیث ابن مسعود -رضی اللہ تعالیٰ عنہ-: ”ان الله - عز وجل - یحب أن تؤتی رخصه کما یحب أن تؤتی عزائمہ“ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح: ۳/ ۵۷۷، کتاب الصلاة، باب الدعاء فی الشہادۃ، رقم الحدیث: ۹۳۶)

(۱) (قل لو لدن الشہادتین) لقولہ -علیہ الصلاة والسلام- لقم امی تاکم شہادۃ ان لا الہ الا الله. والمراد الذی قرب من الموات وصورة الملقن ان یقال عندہ فی حالة النزاع جہو او هو یسمع أشہد ان لا الہ الا الله وأشہد ان محمدا رسول الله سبیا شہادتین لأنہما شہادۃ بوحداۃ الله وشہادۃ برسالۃ محمد -صلی اللہ علیہ وسلم- ولا یقال له قل ویلقن قبل الغرغرة ولا یلقن علیہ فی قولہا مخافة أن یتضرر فاذا قالہا مرۃ لا یعیدہا علیہ الملقن إلا أن یتکلم بکلام غیر ہا، فان -علیہ الصلاة والسلام- من کان آخر کلامہ لا الہ الا الله دخل الجنة. (الجوهرة البیضاء: أبو یکر بن علی بن محمد الحدادی العبادي الزبیدی البیہمی الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۱۰۱-۱۰۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ط: المطبعة الخیرية بکارد الصحنار علی الدر المختار: ۲/ ۱۹۰، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مضطرب فی تلقین المحتضر الشہادۃ، ط: دار الفکر)

(۲) وأما تلقین الميت فی القبر فمستمر وع عند أهل السنة لأن الله تعالیٰ یحبہ فی القبر، وصورته أن یقال یا فلان بن فلان أو یا عبد الله بن عبد الله اذکر ذیلک الذی کنت علیہ، وقد رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً، وبمحمد نبیاً. (الجوهرة البیضاء: ۱۰۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز) رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۱۹۰، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی تلقین المحتضر الشہادۃ)

(۳) حضرت عمرو بن العاصؓ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ: نبیوں نے اپنے انتقال کے وقت اس کی وصیت فرمائی تھی، طویل حدیث ہے، جزو تصدیقاً حظرتاً میں: فاذا دفنتمونی فشتوا علی التراب شتاً، ثم اقیموا حول قبری قدر ما یتجر جزور ویقسم لخمیاء، حتی آتانیس بکم، وأنظر ماذا أراجع به رسول ربی. (صحیح المسلم: ۶/ ۷۱، رقم: ۱۹۳-۱۲۱)، کتاب الإیمان، باب بیان حکم عمل الکافر إذا أسلم بعدہ، ط: البدو دبیوند)

اس سے معلوم ہوا کہ میٹ کے لیے طویل دعا کرنا جائز ہے (طحاوی علی مراقی الفلاح

ص ۳۰۶) ^{۱۱۱}

اسی طریقے سے عالمگیری میں لکھا ہے کہ فتن کے بعد قرآن مجید کی تلاوت کی جائے اور میت کے لیے دعا کرے، البتہ مروجہ فاتحہ جائز نہیں ہے، تلاوت قرآن اور تسبیح و دعا کے ذریعے میت کو ایصال ثواب کر لیا۔^(۱۶)

(۳۰) صورت مسکولہ میں دعا جا کر نہیں ہے، اس لیے کہ احادیث مبارکہ سے ثابت نہیں، نماز چنانچہ خود دعا ہے۔^(۳۱)

(۴) روشنائی سے لکھنا جائز نہیں، البتہ شمس کے بعد کفن پہنانے وقت، پیشانی پر انگلی کے اشارے سے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ اور پھر ”لا اِلهَ اِلا اللہ محمد رسول اللہ“ لکھا جائے تو صحیح کتب ہے (شافعی: ۲۸۰/۱)؛ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(١) ففي صحيح مسلم بن عمرو بن العاص قال: "إذا دُفِنْتُمُوهُ أقيموا عند قبري فدنوا مني جزوا وبقيتم لحماها حتى آتائتم بكم وأنظر ماذا أراجع رسول ربِّي". (حاشية الطحاوي على مرقا الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفي (م: ١٢٣١هـ)، ص: ٥٦٠، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الجوهرة الثمينة ١٠/١٤، كتاب الصلاة، باب الجنائز، قيل باب الشهيد، ط: دار المختار على الدر المختار ٤/٢٣٤، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في دفن الميت)

(٢) ويستحب إذا دفن الميت أن يتجسس ساعة عند القبر بعد القراءة بقدر ما ينجز جزوا وبقيتم لحماها يتلون القرآن ويدعون للميت، كذا في الجوهرة الثمينة ٥. — قراءة القرآن عند القبر عند محمد - رحمه الله تعالى - لا تذكره ومشايخنا - رحمهم الله تعالى - أخذوا بقوله، وهل ينتفع به المختار أنه ينتفع، هكذا في المصنوعات. (فتاوى الهميدية ١/١٦١، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل، ط: دار الفكر - بيروت)

مزید تفصیل کے لیے عنوان ”تدقین کے بعد فائقہ اور تدقین کا حکم“ کے حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) تفصیل کے لیے "قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا" سے روشنی دیکھیں۔

[۳] اُنقل بعض المحققين عن فؤاد الشرح أني أمّا يكسب على جهة الميت بغير مداد الا لأصعب المصيبة - بمعم ثمة الرحمن الرحيم - وعلى الصلوة لا إله الا الله محمداً رسول الله - وذلك بعد الفصل قبل التشكيق اهدائه اعظم. (و رد المحتار على الدر المختار: ۴/ ۴۳، باب صلاة الجماعة، مطلب فيما يكسب على كفن الميت، ط: دار الفكر)
 قتل کے لئے حاضر نمازیں عوان: میت کے لئے کریم یا علی علیہ السلام۔

[۲۴] اذان کے بعد قمر پر اذان دینے کی کوئی اصل نہیں

۱۱۸۵- سوال: ہمارے یہاں بریلوی علماء یہ بات ثابت کرتے ہیں کہ اذان کے بعد قمر کے مردہ پر اذان دینی چاہیے، اپنی معتبر کتب و رسائل کے حوالے بھی دیتے ہیں؛ اس لیے درخواست ہے کہ ہمارے مسلک کی معتبر کتابوں کے حوالے سے بریلوی علماء کے دلائل کے جوابات تفصیلاً تحریر فرمائیں؟

نوٹ: کیا شیطان کا گدڑ قمر پر ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قمر پر اذان کی حنفیہ کے نزدیک کوئی اصل نہیں، شافعیہ کے نزدیک صرف اس قدر ہے کہ قمر میں رکعت کے بعد میت کو صرف شہادتین کی تلقین کی جائے، جس طرح میت کے وقت تلقین کی جاتی ہے؛ لیکن حضرت علامہ ابن حجر مکیؒ جو شافعی مسلک کے مفتی بھی ہیں۔ نے اس تلقین کو بھی رد کر دیا ہے، چنانچہ علامہ ابن عابدین شامیؒ نے درمختار کی شرح میں فرمایا کہ: ایک قول ضعیف قمر پر اذان دینے کے بارے میں ہے؛ لیکن ابن حجرؒ نے اس کو رد کر دیا ہے، بعض آفات کے وقت اذان کہی جاتی ہے، جیسے آگ لگ جائے تو اذان کہی جائے، اسی طرح قمر پر اذان کے بعض حضرات قائل ہیں۔ (شامی صفحہ ۳۸۵ شامی جلد ۲ صفحہ ۱۹۱)^۱

[۱] فی الاقتصار علی ما ذکر من الواوۃ اشارۃ الی أنه لا یسن الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما ہو المعتاد الان، وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بآئد بدعۃ، وقال: ومن ظن أنه سنة قیاساً علی تدبیرہما للمولود الحاقاً لخاتمة الامر بابتدائه فلم یصب، اھ، (رد المحتار علی الدر المختار: ابن عابدین، محمد امین بن عمر بن عبد العزیز عابدین الدمشقی (م: ۱۲۵۳ھ)، ۲/۲۳۵، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ط: دار الفکر)

(قوله: لا یسن لغیرھا) ای من الصلوات والا فیندب للمولود، وفي حاشیة البحر الرملی: رأیت فی کتب الشافعیة انه قد یسن الاذان تغیر الصلاة، کما فی اذان المولود، والمہموم، والمصور، والغصبان، ومن ساء خلفه من انسان أو بیہمة، وعند مز دحم الجیش، وعند الحریق، قبل وعند انزال المیت القبر قیاساً علی اولی خروجه للندنیا، لکن وده ابن حجر فی شرح العیاب، (المصدر السابق: ۱/۳۸۵، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی المواضع التي یندب لھا الاذان فی غیر الصلاة، ط: دار الفکر، مسحة الخائف علی البحر الرائق: ۱/۲۶۹، کتاب الاذان، الجمع بین الصلاتین فی وقت بعدد، ط: دار الکتاب الاسلامی)

ان (بریلوی) حضرات نے تلقین کو اذان سے بدل دیا ہے۔ بعض فقہاء سے منقول ہے کہ اس قسم کی تلقین، قبر میں رکھنے کے بعد (مٹی ڈالنے سے قبل) کی جائے، وجہ یہ ہے کہ یہ ایک قسم کا ذکر ہے اور ذکر سے میت کو خاص فائدہ ہوتا ہے، اور میت کو انسیت حاصل ہوتی ہے اس لیے اس میں کوئی حرج نہیں ہے تاہم انہوں نے اس کو مستحب اور مستون نہیں بتلایا ہے۔^(۲)

شیطان کا گذر قبر میں تو کیا ہو سکتا ہے، زیادہ سے زیادہ اس کا وسوسہ یا اس کے فتوں کا اثر قبر میں پہنچ سکتا ہے، لیکن اس سے کسی مومن کے ایمان پر کوئی اثر نہیں پڑتا، صحیح حدیث شریف میں آیا ہے کہ منکر و نکیر جب قبر میں سوال کریں گے، تو جو مومن ہوگا، وہ صحیح جواب دے گا اور جو منافق یا کافر ہوگا، وہ ”ہاھا“ یا ”آدری“ کہے گا، فرشتے کہیں گے: ہم پہلے ہی سے جانتے تھے کہ تو ایسا ہی جواب دے گا۔

(۲) (قولہ: ولا یلقن بعد التحنید) ذکر فی المعراج: اند ظاہر الروایۃ: ثم قال ولی العبادۃ والکافی عن المشیح الزاهد الصغار: ان هذا علی قول المعتزلة، لأن الإحياء بعد الموت عندهم مستحيل، أما عند أهل السنة فالحدیث ای: ”تقبروا ثم لا إله إلا الله“ محمول علی حقیقہ: لأن الله تعالى یحبیہ علی ما جاء به الآثار، وقد روی عنه: علیہ الصلاة والسلام۔ ”أنه أمر بالتلقین بعد الدفن ینقول: یا فلان ین فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ من شہادۃ ان لا إله إلا الله وان محمداً رسول الله، وان الجنة حق، والنار حق، وان البعث حق، وان الساعة آتیة، لا ریب فیہا، وان الله یبعث من فی القبور وانک وصیت باللہ ربنا، وبالاسلام دیننا، وبمحمد - صلی اللہ علیہ وسلم - نبینا، وبالقرآن امامنا، وبالکعبۃ قبلۃ، وبالمؤمنین احوالنا۔ اور قد اُطال فی الفتح فی تأیید حمل موتاکم فی الحدیث علی حقیقہ مع التوفیق بین الأدلۃ علی ان المیت یسمع أو لا كما سیأتی فی باب الیمین فی الضرب والقفل من کتاب الایمان، لیکن قال فی شرح المینیة: ان الجمهور علی ان المراد منه مجازہ تم قال: وإنما لا ینھی عن التلقین بعد الدفن لانه لا ضرر فیہ بل نفع فإن المیت یمتأس بالذکر علی ما ورد فی الآثار الخ۔۔۔۔۔۔ قلت: وما فی طعن الزبعلی لم آرہ فیہ وإنما الذی فیہ قبل یلقن لظاهر ما رویناه وقیل: لا، وقیل لا یؤمر بدو لا ینھی عنه اور ظاہر استدلالہ لاخول احیاء فافہم۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۹۱/۴، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی التلقین بعد الموت، ط: دار الفکر، حاشیۃ الطحطاوی ص: ۵۶۰، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ت: محمد عبد العزیز، ط: دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

عن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ قال۔۔۔۔۔۔ فیذا أنا مت فلا تصحبی تاتعہ، ولا تار، فإذا دفنتمونی فمشوا علی الرءاب شدا، ثم أقیموا حول قبری قدر ما تنعرج حوزو و یقسم لحدیثہا، حتی استأنس بکم، وأنظر ماذا أراجع بہ رسول ربی، (الصحيح لمسلم:.....، رقم الحدیث: ۱۹۲- (۱۲۱)، کتاب الایمان، باب کون الاسلام ینہج ما قبلہ و کذا الہجرۃ والصح، ط: دیر بند)

الغرض ایمان یا کفر پر قائم رہنا تھے کا فیصلہ تو زندگی کی آخری سانس پر ہوتا ہے، اب اس کے بعد ایمان کی حفاظت کی خاطر یا شیطان کے ایمان پر حملے کے اندیشے سے اذان دینے کی کوئی وجہ نہیں۔ (بخاری شریف) ^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا

۱۱۸۶- سوال: ہمارے گاؤں میں مدفن کے بعد قبر پر اذان دینے کی رسم کا کوئی وجود نہ تھا، یہ رسم اہل بدعت میں سے بھڑوں نے شروع کی ہے، جب کہ اُن میں سے بھی بعض لوگ اس کام کو پسند نہیں کرتے، ہم نے اُن کے خلاف جہت قائم کرنے کے لیے اُن ہی کے کتب فکر کے ایک مدرس (احمد آباد) سے اس مسئلہ کے بارے میں فتویٰ طلب کیا، لیکن فتویٰ میں فقہ کی معتبر کتاب ”رد المحتار“ کے حوالے سے اذان کی مشروعیت بتائی گئی ہے، اور ولادت پر قیاس کر کے قبر پر اذان کو ثابت کیا ہے، تو آپ سے مؤدبانہ استعا ہے کہ اس باب میں شرعی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتویٰ دینے کے لیے علم فقہ، علم اصول فقہ، علم حدیث وغیرہ علوم کا ماہر ہونا ضروری ہے۔ ^(۱)

[۳] عن فتاۃ، عن انس وحی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "العبد اذا وضع فی قبره، وتولي ی ذہب أصحابہ حتیٰ انہ یسمع قرع نعالہم، فاعفوا، یقولان لہ: ما کنت تقول فی هذا الرجل محمد صلی اللہ علیہ وسلم، یقول: أشہد انہ عبد اللہ ورسولہ، فیقال: انفق الی مقعدک من النار أبذلک اللہ بد مقعدک من الجنة، قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "فیراھما جمیعاً، وأما الکافر - أو المنافق - فیکول: لا أدري، کنت أقول ما یقول الناس، فیقال: لا دریت، ولا قلت، فیمضرب بمطرقة من حديد ضربتہ بین أذنیہ، فیصیح صیحة یسمعها من یلہ إلا الخلیلین." (صحیح البخاری:، وقم الحدیث: ۱۳۳۸، کتاب الجنائز، باب: المیت یسمع خلق النعال، ط: دیوبند)؛ (صحیح لمسلم:، وقم الحدیث: ۷۰-۷۱)، کتاب الجنة وصفة تعیمہا وأهلہا، باب عرض مقعد المیت من الجنة، ط: دار الفکر، ط: دیوبند)

(۱) امام نووی نے مدفن کے شرعاً نکال دیا کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

شرط المظنی کوند مکلفاً مسلماً قائماً مؤناً متیناً حاضراً من أسباب الفسق وخوارم المروءة فقیہ النفس سلیم الذہن وحسن الفکر صحیح التصرف والاسیاطة متیقظاً. (آداب الفتویٰ والمظنی والسفنی: أبو ذکریا محیی الدین یحییٰ بن شرف التتووی (ج ۲ ص ۷۴) ص: ۱۹، فصل فی شروط المظنی: م: بسام عبد الوہاب النجاشی، ط: دار الفکر - دمشق)

پھر ان حضرات رحمہ اللہ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مفتی کی دو قسم ہے، مفتی مستقل اور مفتی غیر مستقل، مفتی مستقل کی شرائط ان =

وراحل فتویٰ دینے والے اس عالم نے شامی کی عبارت کو سمجھا ہی نہیں، اور اسے نقل بھی نہیں کیا، جب کہ اس بدعت کے برخلاف دلائل قائم ہیں، حسب ذیل امور پر غور کریں:

(۱) قبر کے اندر آتا رہتے وقت اذان دی جائے، یہ ایک معقول بات ہے، کیوں کہ جس وقت انسان پیدا ہوتا ہے اور اس دنیا میں آتا ہے، تو اس وقت اذان دی جاتی ہے، اسی طرح جب اس عالم کو الوداع کہہ کر عالم برزخ میں بھیج دیا جائے تو اس وقت اذان دی جائے، (حالانکہ اس وقت بھی اذان کہنا بدعت ہے، جیسا کہ اس فتویٰ کا آخر کا انداز بتا رہا ہے اور سابق فتویٰ کی صراحت ہے) جب کہ یہ حضرات تو تدفین کے مکمل ہو جانے کے بعد اذان دیتے ہیں۔^(۲)

== الفاظ میں نقل کیا ہے:

قال أبو عمر وابن الصلاح المقتون قسما مستقل وغيره:

قال المستقل شرطه مع ما ذكرنا أن يكون قريبا بمعرفة أدلة الأحكام الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع والقياس وما التحق به على التفصيل وقد فصلت في كتب الفقه فيسرت والله الحمد وأن يكون عالما بما يشترط في الأدلة وجود دلالتها وبكيفية قياس الأحكام منها وهذا يستفاد من أصول الفقه عن أقسام علوم القرآن والحديث والتأنيخ والمسوخ والنحو واللغة والتصريف واختلاف العلماء واتفاقهم بالقدر الذي يمكن معه من الوفاء بشرط الأدلة والاعتباس منها فإذا رتبة أو نياض في استعمال ذلك عالما بالفرق جنابا لأهمية مسائله ونفاها (حوالہ سابق: ص: ۲۲، ۲۳، فصل في أقسام المفتين)

اس بعد مفتی غیر مستقل کے چار درجات ذکر کیے ہیں اور آخر میں لکھا ہے:

هذه اصناف المفتين وهي خمسة وكل صنف منها يشترط فيه حفظ المذهب وفقه النفس لمن تصدى للفنية وليس بهذه الصفة فقد باهر عظيم. (حوالہ سابق: ص: ۲۱، فصل في بعض مسائل أهلية المفتي)

(۲) فی الاقتصاد علی ما ذکر من الواوہ اشارۃ الی أنه لا یمن الأذان عند إدخال الميت فی قبره كما هو المعتاد إلا أن وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بآئہ بدعة. وقال: ومن ظن أنه سبب قیاسا علی تدبیرہما للمولود الحاقا لخاتمة الأمر بآئہ انہ فلم یصب. اھـ (رد المحتار علی الدر المختار - ابن عابدین، محمد أمين من عمر بن عبد العزيز عابدين البغدادي (م: ۲۵۴ھ): ۲۳۵/۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر) (قولہ: لا یمن بغيرها) أي من الصلوات والأفئذب للمولود، وفي حاشية البحر الرمي: ز ايت في كتب الشافعية أنه قد یمن الأذان لغير الصلاة، كما في آذان المولود، والمهموم، والمصروع، والغضبان، ومن ساء خلقه من إنسان أو بهيمة، وعند من دهم الجيش، وعند الحريق، قيل وعند إنزال الميت القبر قیاسا علی أول خروجه لدنيا، لكن رده ابن حجر فی شرح الخفاف. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۸۵/۱، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في المواضيع التي یندب لها الأذان في غير الصلاة، ط: دار الفكر، منحة الخائف علی البحر، الی الق: ۳۶۹، کتاب الأذان، الجمع بين الصلاتين في وقت يعذر، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۲) حافظ ابن حجر عسقلانی فقیر شافعی کے زبردست فقہاء اور محدثین میں شمار ہوتے ہیں، انھوں نے اس کو بھی رد فرمایا ہے، اتنی مشہور بات بھی ان عالم صاحب کو معلوم نہیں، پھر وہ فتویٰ دینے کے لائق ہی کہاں رہے؟^(۳)

(۳) رد المحتار کا جو حوالہ ان مفتی صاحب نے دیا ہے، اُس میں صرف قبر میں اتارنے کے وقت اذان کا تذکرہ ہے، اور اُس کے ثبوت کے لیے بھی انھوں نے کوئی روایت ذکر نہیں فرمائی، علاوہ ازیں ذن کے بعد صرف دعا کا ذکر ہے، قبر میں اتارنے کے وقت اذان دینے کا معمول نہ تو آپ ﷺ سے ثابت ہے نہ تعامل صحابہؓ سے، لہٰذا یہ امر بھی لائق عمل نہیں ہے۔^(۴)

(۴) اُن مفتی صاحب کا اس فعل کو انسان کی ولادت پر قیاس کرنا بھی غلط ہے، ولادت کے موقع پر اذان و اقامت حدیث پاک سے ثابت ہے۔^(۵) اُس پر موت کو قیاس کیسے کیا جاسکتا ہے؟ یہ قیاس مع الفارق ہے، جو غلط ہے، علاوہ ازیں اُس پر یہ بھی تو اشکال ہو سکتا ہے کہ ولادت کے موقع پر تو اذان و اقامت دونوں مسنون ہیں، تو پھر تم قبر پر صرف اذان ہی کیوں دیتے ہو؟ اقامت بھی کیوں نہیں کہتے؟ وہ اُس کا کیا جواب

(۳) راجع للتفصیل رقم الحاشیہ: ۱.

(۴) ویکبر عبد القبر ما لم یعقد من السنة والمعهود منها ليس إلا زيارته والدعاء عنده قالما: كذا في البحر الرائق: (المناوي الهندیة - لجنة علماء برئاسة نظام الدين البليخي: ۱۶۹/۱، كتاب الصلاة، الباب الحادي و العشرون في الجنائز، فصل في القبر والدفن والنقل، ط: دار الفکر)

ویکبر وعبد القبر کل ما لم یعقد من السنة: (البحر الرائق: ۲۰۱/۲، کتاب الجنائز، فی باب البشید، ط: دار الکتاب الاسلامی)

(۵) عن الحسن بن علی، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من ولد له مولود فاذن في آذنه اليمنى، واقام في آذنه اليسرى رفعت عنه أم الصبيان" (شعب الإيمان - أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخنيزر و جردی الحراساني، أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸هـ): ۱۰۶/۱۱، رقم الحديث: ۸۴۵۳، حق السادة علي المصليک، ت: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، ط: مكتبة الرشيد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بيو سياتي بالهند، عمل اليوم والليلة سنوثة النبي مع وبعز وجل ومعاشرته مع العباد - أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط بن عبد الله بن إبراهيم بن بديع، الذين روي، المعروف بـ ابن السنني (م: ۳۶۳هـ): ۵، رقم الحديث: ۶۲۳، باب ما يعمل بالولد إذا ولد، ت: كوثر البرني، ط: دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن - جدة / بيروت)

دیں گے؟

صحیح جواب ہمارے پاس ہے کہ ولادت کے موقع پر اذان و اقامت کہہ دی گئی، اب صرف نماز باقی تھی، جو نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے مکمل ہو گئی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] تدفین کے بعد قبر پر اذان دینے کا حکم

۱۱۸۷- سوال:- ہمارے محلہ کے قبرستان میں عید کے دو یا تین دن بعد رات کو سب کے ایک میت کی تدفین ہوئی، اس کے بعد اس کی قبر پر بالجبر اذان دی گئی، اس سے قبل ہم نے یہ عمل نہیں کیا تھا، ہاں اس کے بارے میں حاضر وقت کا بہت سے لوگ اس طرح اذان دیتے ہیں تو اس بارے میں شریعت مطہرہ کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبر پر اذان دینا جائز نہیں ہے، بدعت ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ میں سے کسی سے یہ عمل ثابت نہیں ہے، جب کہ ان سے بڑھ کر کار خیر میں سمجھت کرنے والے اُمت میں کوئی نہیں گزرے، اور ان حضرات سے بڑھ کر اُمت کا کوئی خیر خواہ بھی نہیں، میت کی تدفین کے بعد جو دعا کہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں، وہی مسنون ہیں اور ثواب کا ذریعہ ہیں، یاد رہے کہ طریق سنت سے بہت کر کوئی بھی راستہ اختیار کرنا گمراہی کا باعث ہے، علماء دین عابدین شامیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ ”میت کو قبر میں اتارے جانے کے وقت اذان مسنون نہیں ہے۔“ نیز حافض ابن حجرؒ نے بھی اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ یہ بدعت ہے۔ (شامی: ۲/۴۳۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) فی الاقتصار علی مذاکر من الوارد إشارة إلى أنه لا یسن الاذان عند إدخال الميت فی قبره كما هو المعتاد الآن وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بأنہ بدعة. وقال: ومن ظن أنه سنة قیاساً علی ندبہما للمولود المحقق لخاتمة الأمر باندائه فلم یصب. اهـ. (رد المحتار علی الدر المختار - ابن عابدین، محمد امین بن عمر بن عبد العزیز عابدین الدمشقی (م: ۱۲۵۲ھ): ۲/۳۵، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر)

(فولہ: لا یسن لغیرھا) أي من الصلوات والإفندیب للمولود. وفي حاشیة البحر الرملي: رأیت فی کتاب الشافعیة أنه قد یسن الاذان لغیر الصلاة، كما فی أذان المولود والمہموم، والمصروع، والعصبان، ومن ساء خلقه من انسان أو نھیمة، وعند مزجم العیث، وعند الحویق، قبل وعند إزال الميت القبر قیاساً علی أول عروجه لندنیاء، لكن ردہ ابن حجر فی شرح العیاب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۸۵، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی المدبر التي یدب ثنائ الاذان فی غیر الصلاة، ط: دار الفکر، نسخة التحائف علی البحر الرملي: ۲/۲۶۹، =

[۲۷] چالیس قدم پر فاتحہ خوانی

۱۱۸۸- سوال: ہمارے یہاں بچاؤ نگرش یہ رواج ہے کہ میت کو لے جاتے وقت چالیس قدم کے بعد فاتحہ پڑھتے ہیں، اسی طرح مولوی صاحب کو گھر پر، گھر، زیر بنی فاتحہ پڑھاتے ہیں، تو شرعاً یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز ہے، حرام ہے، بجائے ثواب کے گناہ ہوگا۔^(۱)

= کتاب الاذان، الجمع بین الصلااتین فی وقت بعد، ط: دار الکتاب الاسلامی

ویکرہ عند القبر ما لم یعید من السنة والمعہود منها لیس إلا زیارۃ والدعاء عندہ قائماً کذا فی البحر الرائق، (فتاویٰ الہندیہ- لجنة علماء برناسة نظام الدین البیہی، ۱۶۶/۱، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی و العسرون فی الجنائز، فصل فی القبر والدفن والقل، ط: دار الفکر)

ویکرہ عندہ القبر کل ما لم یعید من السنة، (البحر الرائق ۲۰۱/۲، کتاب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الکتاب الاسلامی)

عن عائشہ- رضی اللہ عنہا- قالت: قال رسول اللہ- صلی اللہ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس فیہ، فهو رد، (صحیح البخاری: ۳۷۱/۴، رقم الحدیث: ۲۶۹۷، کتاب الصلح، باب إذا اصطحلوا علی صلح جور فالصلح مردود: الصحیح مسلم: ۷۷۷/۲، رقم الحدیث: ۱۷۰۱-۱۷۱۸)، کتاب الحدود، باب نقض الأحکام الباطلة و رد محدثات الأمور، ط: فیصل- دیوبند)

قال الملا علی القاری: (من أحدث)، أي: جدد وابتدع أو اظهر و اخترع (فی أمرنا هذا)، أي: فی دین الإسلام، ... و غیر عنہ بالأمر تنسبہا علی أن هذا الدین هو أمرنا الذی نہم لہ و نشتغل بہ، بحیث لا یخلو عنہ شیء من أقراننا و أفعالنا (ما لیس منہ): کذا فی "الصحیحین"، و "الحمدی"، و "جامع الأصول" و "شرح السنة" و فی "المشارق" و بعض نسخ المصابیح: ما لیس فیہ (فہو)، أي: الذی أحدثہ (رد)، أي: مردود علیہ، ... قال القاضی: المعنی من أحدث فی الإسلام و آیا لہ یکن لدن الکتاب و السنة سند ظاہر أو خفی ملغوظ أو مستطیع فہو مردود علیہ، (مرفقاۃ المفتاح- علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الہروی القاری (م: ۱۰۱۳ھ)، ۲۲۲/۱، رقم الحدیث: ۱۴، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب و السنة، ط: دار الفکر- بیروت)

قال الطہی: ... أن من أخر علی أمر مندوب، وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالرخصة فقد أصاب منہ الشیطان من الضلال ... وجاء فی حدیث ابن مسعود- رضی اللہ تعالیٰ عنہ: "إن اللہ- عز وجل- یحب أن تؤتی رخصہ کما یحب أن تؤتی عز النعماء" (مرفقاۃ المفتاح شرح مشکاۃ المصابیح: ۵۷۳/۳، کتاب الصلاۃ، باب الدعاء فی الشہید، رقم الحدیث: ۹۳۶)

(۱) قال [القاسم بن محمد]: أخرتني عائشة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد، (الصحیح لمسلم: ۷۷۷/۲، رقم الحدیث: ۱۷۰۱-۱۷۱۸)، کتاب الحدود، باب نقض الأحکام الباطلة، و رد =

نوٹ: اس سلسلہ میں مشورہ ہے کہ میری ایک کتاب ”سکرات سے فاقہ تک کی سنن و بدعات“ پڑھیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔
کتبہ: امراہم بیات قرط

[۲۸] خود کشتی کرنے والے کے لیے دعائے مغفرت کرنا

۱۱۸۹- سوال: خود کشتی کرنا بڑا گناہ ہے، لیکن جس مسلمان نے خود کشتی کر لی، تو اس کے لیے دعائے مغفرت یا ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

==حدیثات الامور، ط: دیوبند==

وعطيل الصمت إذا تبع الجنازة ويكفر ورفع الصوت بالدكرك؛ لما روي عن قيس بن عباد أنه قال: كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يكرهون رفع الصوت عند ثلاثة: عند القتال، وعند الجنازة، والذكر، ولأنه تشبه بأهل الكتاب فكان مكروهاً. (مذاهب المصنف: ۳/ ۳۱۰، كتاب الصلاة: فصل بيان عدد من يحمل الجنازة وكيفية حملها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ويتبع لمن تبع جنازة يعطى الصمت، ويكفر ورفع الصوت بالدكرك. وفراة القرآن، وغيرهما في الجنازة، والكرامة فيها كراهة تخبرهم، في فتاوى العصر وعند مجدد الأئمة التركماني وقال علاء الدين الناصري: تركه الأولى اعمد، وسبب وفي التفسيرية: فإن أراد أن يذكر الله يذكر وفي نفسه؛ لقوله تعالى {إنه لا يحب المعتدين} [الأعراف: ۵۵] أي الجاهلين بالدعاء، وعن إبراهيم أنه كان يكفر أن يقول الرجل، وهو يمشي معها استغفر والله غفر الله لكم. (البحر الرائق: ۳/ ۲۰۷، كتاب الجنائز، قبل باب الشهيد، ط: دار الكتاب الإسلامي: ۱/ ۱۶۲، كتاب الصلاة: الباب الحادي والعشرون في الجنائز، انقصر الرابع في الصلاة على الميت، ط: دار الفكر) (۱) والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره، صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراة قرآن أو ذكر أو طوافاً أو حجاً أو غيره أو غير ذلك، عند أصحابنا للكتاب والسنة. (البحر الرائق: ۳/ ۲۳، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي: ۱/ ۷۷، الهداية: ۱/ ۷۸، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، د: يوسف طلال، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

صرح علماء تاف في باب الحج عن الغير بأن الإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها كذا في الهداية؛ بل في زكاة التنازل خاتمة عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق بغلاً أن يهدي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تنقل إليهم، ولا ينقص من أجره شيء، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۲۳۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له، ط: دار الفكر: ۲/ الفتاوى الهندية: ۱/ ۲۵۷، كتاب المناسك، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲۹] غیر مسلموں کی دی ہوئی رقم سے ایصالِ ثواب کرنا

۱۱۹۰- سوال: ایک مسلمان عورت کا انتقال ہوا، اس کے لڑکوں پڑوس میں ہندو رہتے ہیں، وہ مرنے والی کی عزت کرتے تھے، اچھے تعلقات تھے، آپسی لین دین بھی تھا، اب ہندو کچھ رقم جمع کر کے مرنے والی کے لڑکوں کو ایصالِ ثواب کے لیے دے رہے ہیں، دریاخت طلب امر یہ ہے کہ درثناء وہ رقم لے سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز رقم لے کر مرنے والی کے ثواب کی نیت سے کسی مدرسہ میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر مسلم میت سے تعلق کی بناء پر جو رقم لڑکوں کو دے رہے ہیں، لڑکے اسے قبول کر لیں، تو وہ مالک بن جائیں گے۔^(۱) مالک بننے کے بعد مذکورہ رقم کا غریہ کر غریبوں میں تقسیم کر دیں یا مسجد و مدرسہ میں دے دیں، تو جائز ہے، لیکن مالک بننے کے بعد مرحوم کو اس رقم سے ثواب پہنچائیں گے، جب ہی ثواب پہنچے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۰۱ آتماز جنازہ کے بعد قبرستان سے باہر نکل کر اور گھر کے دروازے پر فاتحہ پڑھنا

۱۱۹۱- سوال: نماز جنازہ کے بعد، قبرستان سے باہر نکل کر اور گھر کے دروازے پر فاتحہ پڑھنے کی کیا وجہ ہے؟ کیا قبرستان کے علاوہ اور کہیں فاتحہ نہیں پڑھ سکتے؟

(۱) م: (لأن المملک قد اختلف باختلاف سببه) ش: وذلك لأن اختلاف الأسباب بسبب اختلاف الأعيان، وأصله حديث بيروزي حيث قال له النبي -صلى الله عليه وسلم-: "لك صدقة ولها هدية". (البنية شرح الهداية - محمدين احمد بن موسى، المحقق، بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۳۲/۷، كتاب السرقه، باب في بيان ما يقطع فيه السارق وفي بيان ما لا يقطع فيه، سرق عينا فقطع فيها فرها: ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) قد تقدم النسخ من أراعن: البحر الرائق: ۳/۳۳، كتاب الحج، باب الجنائز، ط: دار الكتاب الإسلامي؛ رد المحتار: علي الدر المختار: ۳/۳۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مقتب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له، ط: دار الفكر - بيروت؛ شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ): ۳۰۲، باب في قراءة القرآن للميت أو علي القبر، ت: عبد المجيد طعنه حلبی، ط: دار المعرفة - لبنان، ۱۴۱۷ھ؛ الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر المغربي، ت: أبو الحسن برهان الدين (م: ۹۹۳ھ): ۳۹۶/۱، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: باسور ندیم - ديوبند؛ الفاوی الهندية: ۱/۲۵۷، كتاب المناسك، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير، ط: دار الفكر - بيروت.

الجواب حامداً ومصلحاً:

جنازہ کو قبرستان لے جاتے ہوئے تدفین تک، نماز جنازہ کے علاوہ اور کوئی دعا یا فاتحہ وغیرہ سنت یا مستحب نہیں ہے؛ بلکہ جنازہ کے ساتھ بالجہر کچھ بھی پڑھنا مکروہ ہے۔ (عالمگیری)^۱

اگر کوئی شخص دعا یا ایصالِ ثواب کے لیے کچھ پڑھنا چاہے تو آہستہ پڑھے، نماز جنازہ بھی میت کے لیے ایک دعا ہی ہے، لہذا نماز جنازہ کے بعد بھی کوئی دعا کرنے کی ضرورت نہیں۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ)^۲

(۱) وعلی متبعی الجنائز الصمت ویکرہ لہم رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن، کذا فی شرح الطحاوی، فان أراد أن یشکر للہ یشکرہ فی نفسه، کذا فی فتاویٰ قاضی خان، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۶۴، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی حمل الجنائز، ط: دار الفکر - بیروت)؛ رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۲۳۳، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر

قال [القاسم بن محمد]: أخبرتني عائشة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد. (الصحيح لمسلم: ۲/ ۷۷، رقم الحديث: ۱۸-۱۹)، كتاب الحدود، باب نقض الأحكام الماخلة، ورد محدثات الأمور، ط: ديوبند

ویطیل الصمت إذا تبع الجنائز ویکرہ رفع الصوت بالذکر، ثم اروی عن قیس بن عبادة أنه قال: کان أصحاب رسول الله - صلی الله علیه وسلم - یکرهون رفع الصوت عند ثلاثة: عند القتال، وعند الجنائز، والذکر؛ ولأنه تشبه بأهل الکتاب فكان مکروهاً، (مدائع الصنائع: ۱/ ۳۱۰)، کتاب الصلاة، فصل بیان عدد من یحمل الجنائز و کیفیت حملها، ط: دار الکتاب العلمیہ - بیروت

ویسعی لمن تبع جنازة أن یطیل الصمت، ویکرہ رفع الصوت بالذکر، وقراءة القرآن، وغيرهما فی الجنائز، والذکر اذ فیها کراهة تحريم، فی فتاویٰ العسرو عند مجد الأئمة الترمذی، وقال علاء الدین الباصری: یترک الأولی اء. — وفي الظهیر: فان أراد أن یشکر للہ یشکرہ فی نفسه، فقولہ تعالیٰ {إنه لا یجب المحدثین} [الأعراف: ۵۵] أي الجاهلین بالدعاء، وعن إبراهيم أنه کان یشکره أن یقول الرجل، وهو یسبی معهما استغفروا لله غفر الله لکم. (البحر الرائق: ۲/ ۲۷۰)، کتاب الجنائز، قبل باب الشہید، ط: دار الکتاب الإسلامی، ۱/ الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۶۴، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الرابع فی الصلاة علی الميت، ط: دار الفکر

[۲] أو لا بدعو للمیت بعد صلاة الجنائز لأنه یبشی الزیادة فی صلاة الجنائز، (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح - علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین اسماعیل الہیروی القاری (م: ۱۴۰۱ھ)، ۳/ ۱۲۳، کتاب الجنائز، باب النشی فی الجنائز و الصلاة علیها، الفصل الثالث، تحت حدیث: ماثلک بن عبیدہ رضی الله عنہ، رقم الحدیث: ۱۶۸، ط: دار الفکر - بیروت

ولا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلاة الجنائز؛ لأنه قد دعا مرة، لأن أكثر صلاة الجنائز الدعاء، (المحیط =

تدفین کے بعد سورہ بقرہ کی شروع اور آخر کی آیتیں پڑھ کر میت کے لیے دعاء مغفرت کرنا جائز ہے۔ اس کے بعد راستے میں یا سفر تہنیک کر دنا یا قافح پڑھنے کی کوئی ضرورت نہیں؛ بلکہ یہ بدعت ہے۔ (شامی) ^(۱) فقط، والله اعلم بالصواب۔

۱۱۹۲ اجنازہ کے گدے مسجد میں دینا اور متولیان مسجد کا ان کو کرایہ پر دینا

۱۱۹۲-سوال: ہمارے یہاں میت کے لیے جنازے میں جو گدا بکلیے اور چادر رکھی جاتی ہے، وہ

= التبرخانی - أبو المعالي بورخان الدين محمود بن أحمد ابن مازة البخاري الحنفي (م: ۱۱۹۹ھ) ۲۰۵/۳، کتاب الصلاة: الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز، ت: عبد الكريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت [۳] عطاء بن أبي رباح، يقول: سمعت ابن عمر، يقول: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إذا مات أحدكم فلا تحسوه، وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه بقائمة الكتاب، وعند رجله بخاتمة البقرة في قبره. (المعجم الكبير - أبو القاسم الطبراني) (م: ۳۶۰ھ) ۱۲/۳۴۲، رقم الحديث: ۱۳۶۱۳، باب العين، عطاء بن أبي رباح، عن ابن عمر، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الأم بالمعروف والنهي عن المنكر - أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخالول البغدادي الحنبلي (م: ۳۱۱ھ) ۱۱/۸۸، باب القراءة عند القبور، ت: الدكتور يحيى مراد، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸ھ) ۱۱/۸۷، رقم الحديث: ۸۸۵۳، الصلاة غني عن مات من أجل القبلة، ت: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بدمياط بالهند

قد ثبت أنه - عليه الصلاة والسلام - قرأ أول سورة البقرة عند رأس ميت وآخر جاعداً رجله. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۲/۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفکر - بيروت) وکان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها. (المصدر السابق: ۲۳۷/۲، مزیّد کیجئے: شرح الصور بشرح حال الموتى والقبور - جلال الدين السيوطي (م: ۹۱۱ھ) ۱۰۹/۱، ت: عبد المجید طعنة حلبی، ط: دار المعرفة - لبنان.

آپ ﷺ نے دفن کے بعد کچھ رموز جوڑے اور دعاء استغفار کرتے، نیز اس کا سورہ بقرہ کی قلم دیتے تھے، جیسا کہ اس روایت میں ہے: عن عثمان بن عفان، قال: كان النبي -صلى الله عليه وسلم- إذا فرغ من دفن الميت، وقف عليه، فقال: استغفروا لأصحابكم، وسألوا له بالتثبيت، فإنه الآن يسأل. (سنن أبي داود: ۳۵۹/۲، رقم الحديث: ۳۲۲۱، کتاب الجنائز، باب الاستغفار عند القبر للميت في وقت الانصراف، ط: البدر - بيروت، السنة - الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (م: ۲۴۱ھ) ۵۹۸/۲، رقم: ۱۳۶۵، سنن عن عذاب القبر وفتنة القبر، ت: د. محمد سعيد سالم الفحطاني، ط: دار ابن القيم - الدمام، آیات عذاب القبر وسؤال المملكين - أبو بكر البيهقي (م: ۳۵۸ھ)، ص: ۲۵، رقم الحديث: ۲۱۱-۲۱۲، ت: د. شرف محمود القضاة، ط: دار الفرقان - عمان الأردن)

ثواب کے لیے مسجد میں رکھ دی جاتی ہے اور جب کوئی جماعت یا مسافر آئے، تو اسے استعمال کرتے ہیں، اور جب مسجد میں نکاح ہوتا ہے، تو ان گدوں کو بچھایا جاتا ہے اور دس روپے کے حساب سے کرایہ وصول کیا جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس طرح گدے مسجد میں دینا اور متولیّان کا ان گدوں سے مسجد کے لیے کرایہ حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ آمینو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جنازہ میں میت کے لیے جو گدا، نگیرہ وغیرہ رکھا جاتا ہے، اسے مسجد میں رکھنا بہ چند وجوہ گناہ کا کام ہے، اس سے احتراز لازم ہے:

(۱) مذکورہ گدا وغیرہ میت کے مال میں سے رکھا جاتا ہے، میت کے انتقال کے بعد اس میں مقام وراثت کا حق ہوتا ہے؛ اس لیے مسجد میں رکھنے کے لیے تمام وراثت کی اجازت ضروری ہوتی ہے، جس کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔

آخر کوئی وارث نابالغ ہو تو اس کی اجازت کا شریعت میں اعتبار نہیں، اور اجازت کے بغیر اس کا حق دوسرے کسی جگہ پر خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱)

(۲) انتقال کے بعد گدا وغیرہ مسجد میں رکھنا غیر شرعی رسم ہے کہ لوگ ایک دوسرے کو دیکھ کر رسم کی وجہ سے رکھتے ہیں؛ لہذا اس پر ثواب کیوں کر ملے گا؟^(۲)

(۱) وفي الخانية: وان اتخذوا ولي الميت طعاماً للفقراء، كان حسناً إذا كانوا بالغين، وإن كان في الورثة صغير لم يتخذ ذلك من الحركة اهـ. (المحجۃ الرافق شرح کتب الدقائق - زين الدین بن ابی اہیم بن محمد، المعروف بابن نجیم المصري (م: ۹۰۷ھ): ۲/ ۲۰۵، کتاب الجنائز، الصلوة علی الميت، ط: دار الکتاب الاسلامی)

وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحتوز عنها؛ لأنهم لا يرون وجه الله تعالى... ولا سيما إذا كان في الورقة صغار أو غائب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۱۲-۳۱۰، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کراهة الضیافة من أهل الميت، ط: دار الفکر - بیروت: فتح القدير - کمال الدین محمد بن عبد الواحد السیوطی المعروف بآب الہمام (م: ۹۱۱ھ): ۲/ ۱۳۶، کتاب الصلوة، باب الجنائز، قبل باب الشہید، ط: دار الفکر المتأوی الہندی: ۵/ ۳۳۳، کتاب الکراهیة، الباب الثاني عشر فی الہدایا والضيافات، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رذ. (صحيح البخاري: ۳۷۱/ ۳، رقم الحديث: ۴۹۹، كتاب الصلح، باب إذا اصطلعوا على صلح جور فالصلح مردود: صحيح مسلم: ۲/ ۷۷، رقم الحديث: ۱۷- (۱۸)، كتاب الحدود، باب نقص الأضكام الباطلة ورد محدثات الأمور، ط: فيصل - ديوبند)

البیت کوئی آدمی اپنے مال میں سے خالص میت کے ایصال ثواب کی نیت سے رکھے، رسم و رواج کی وجہ سے نہ رکھے، یا دوسرے کسی جائز طریقے سے وہ گدے مسجد میں آئے ہوں اور اچھا رو کی شرطوں کے ساتھ نکاح خوانی میں گدے استعمال کیے جائیں تو اس کا کرایہ لے کر مسجد میں استعمال کرنا جائز ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] قرآن خوانی کا ایک طریقہ

۱۱۹۳- سوال: قرآن خوانی میں ایک پارہ پڑھنے میں ایک صفحہ میں پڑھوں اور دوسرا صفحہ میرا ساتھی پڑھے، اس طرح کرنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک دوسرے کی اصلاح کے طور پر پڑھ رہے ہیں، کہ ایک کی غلطی دوسرا صحیح کر لے اور دوسرا پہلے کی، تو جائز ہے، لیکن اس طرح کا رواج ہو اور اس کو ضروری سمجھا جاتا ہو تو جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= قال المصنف في القاري: (من أحدث) أي: جدد وأبدع أو أظهر وأختص (في أمرنا هذا)، أي: في دين الإسلام، ... وغيره بالأمور تنبها على أن هذا الدين هو أمرنا الذي نهتم له ونشتغل به، بحيث لا يخلو عنه شيء من أوقافنا وأفعالنا. (ما ليس منه): كذا في "الصحاحين"، والحميدي و"جامع الأصول" و"شرح السنة" وفي "المستدرك" وبعض نسخ المصنف: ما ليس فيه (في)، أي: الذي أحدثه (رد)، أي: مردود عليه. ... قال القاضي: المعنى من أحدث في الإسلام: أي لا يمكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي موقوف أو مستطبق فهو مردود عليه. (مرفقة المفتاح: علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۳هـ): ۲۴۲/۱ رقم الحديث: ۱۰۴، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ط: دار الفكر - بيروت

قال الطيبي: ... أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالخصوص فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال ... وجاء في حديث ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - : "إن الله - عز وجل - يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عذابه". (مرفقة المفتاح: شرح مشکاة المصابيح: ۵/۲، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳

۳۳۱ ایصالِ ثواب کے لیے دیے ہوئے کنویں کے پانی کا بیت الخلاء اور غسل خانہ میں استعمال

۱۱۹۴- سوال: ایک آدمی نے اپنے والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے چھوٹا سا کنواں تیار کروا لیا تھا جس کا پانی خشکین ہے، اس لیے غسل اور بیت الخلاء وغیرہ کے پانی میں استعمال ہوتا ہے، ادھر کچھ دنوں سے پائپ لائن کے ذریعے پانی آنے کا نظم ہو گیا ہے، جس کی بنا پر اس کا استعمال بہت ہی کم ہو گیا ہے، جب کسی وجہ سے پائپ سے پانی نہ آتا ہو، اُسی وقت اُس کا استعمال ہوتا ہے۔

اس صورت حال کی وجہ سے کیا یہ مناسب رہے گا کہ اس کنویں کو پانی کی ٹنگی کے طور پر اس طرح استعمال کیا جائے کہ اُس میں پائپ لائن کا پانی ڈال کر غسل کرنے اور بیت الخلاء کی ضرورت پوری کی جائے، یا اس کنویں کی جگہ بیت الخلاء بنا دیا جائے؟ دونوں میں سے کون سی شکل اختیار کی جائے؟ خشکی میں تبدیلی کرنے کی صورت میں ثواب جاری حاصل ہوگا یا نہیں؟ بیٹا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

دینے والے نے ثواب جاری کی نیت سے کنواں جاری کیا ہے، اور کنویں میں پائپ کا پانی ڈالنے کی وجہ سے وضو، غسل اور احتیاء وغیرہ میں اسے استعمال کیا جاتا ہے، اور یہ وقت ضرورت پائپ سے پانی نہ آنے، تو خود کنویں کا پانی استعمال میں لیا جاسکتا ہے، اس لیے کنویں کو اُس کی حالت پر رہنے دیا جائے اور پائپ سے پانی کنویں میں ڈالا جائے، ان شاء اللہ اس صورت میں اُس سے ثواب جاری بھی حاصل ہوتا رہے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له". (الصحيح لمسلم: ۴/۳۱۴، رقم الحديث: ۱۳-۱۴)، كتاب الوصية، باب ما يلدق الإنسان من الثواب بعد وفاته، ط: دويشد

... ومعناه إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله وانقطع هو عن عمله إلا من ثلاثة أعمال (جارية) بحري نفعها فيدوم أجرها كالوقوف في وجوه الخير، وفي الأثر قال أكثرهم: هي الوقف وشبهه مما يدوم نفعه، وقال بعضهم: هي الصدقة والعين الجارية المسبلة. (مرقاۃ المفاتیح - علی بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الهروی القفاری (م: ۱۰۱۴ھ) ۲/۲۸۵، کتاب العلم، تحت رقم الحديث: ۲۰۳، ط: دار الفکر - بیروت)

کنواں بناری کرنے والے کی فضا کی حتیٰ الامکان رعایت کی جائے گی، کیوں کہ دہرے فقہاء کا مشہور قول ہے: "شرط انواقف کسب الثمار" صحیح الکبیر میں ہے:

[۳۴] قبر پر قرآن مجید کی تلاوت

۱۱۹۵- سوال: میں اپنی والدہ کے انتقال کے بعد، روزانہ شام کو عصر بعد، قبرستان جاتا ہوں، قرآن پاک ساتھ لے کر جاتا ہوں۔ اور اپنی والدہ کی قبر پر قرآن پاک میں دیکھ کر تلاوت کرتا ہوں، اور اس کا ثواب والدہ اور مددگاروں کو ایصال کرتا ہوں، تو کیا اس طرح قبر پر قرآن پاک میں دیکھ کر پڑھنا مکروہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن شریف دیکھ کر یا زبانی پڑھنا بڑی عبادت ہے، اور قبرستان میں جا کر مخصوص سورتوں کے پڑھنے پر آپ ﷺ نے بڑی فضیلتیں بیان فرمائی ہیں، سورہ یٰسین پڑھ کر قبرستان والوں کو ایصال کیا جائے تو مومن کے لیے اس کے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔^(۱)

= (وفي الوقف بيع شرط الواقف)؛ لأنه كنص الشارع في وجوب الانواع. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي ۱۵۱، يعرف بـ "أمامد أفتدي" (م: ۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰). كتاب الإحارة، ط: دار إحياء التراث العربي).

(۱) وآخر ج ابو محمد السمرقندي في فضائل [قل هو الله أحد] [الإخلاص: ۱] عن علي مرفوعاً: من مر على المقابر وقرأ [قل هو الله أحد] [الإخلاص: ۱] إحدى عشرة مرة، ثم وجب أجره للأموال، أعطي من الأجر بعدد الأموات، وآخر ج أبو القاسم، سعد بن علي الزنجاني في موائده عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دخل المقابر، ثم قرأ فاتحة الكتاب، وقل هو الله أحد، وأتياكم البكاثر، ثم قال: إني جعلت ثواب ما قرأت من كلامك لأهل المقابر من المؤمنين والمؤمنات، كانوا أشفعاء له إلى الله تعالى، وآخر ج القاضي أبو بكر بن عبد الباقي الأنصاري في مشيخته عن سلمة بن عبيد قال: قال حداد المكي: خرجت ليلة إلى مقابر مكة فوضعت رأسي على قبر فسمت، قرأت أهل المقابر حلقة حلقة، فقلت: قامت القيامة، قالوا: لا، ولكن رجل من إخواننا قرأ: قل هو الله أحد، وجعل نواحيه لنا فينعت نفسه منذ سنة، وآخر ج عبد العزيز صاحب الخلال بسنده عن أنس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من دخل المقابر فقرأ سورة قيس خفف الله عنهم، وكان له بعد ذلك فيها حسنة.

وقال القرطبي: حديث: اقرءوا أعلى موتاكم يس، هذا يحتمل أن تكون هذه القراءة عند الميت في حال حياته، ويحتمل أن تكون عند قبره، كذا ذكره السيوطي في شرح الصدور. (مرواة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملائكي القاري (م: ۱۰۱۳ھ) ۱۲۸/۳، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، رقم الحديث: ۷۷۷، ط: دار الفكر - بيروت: ۱۴۰۷ھ) عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) ۱۱۸/۳، كتاب الوضوء، باب "قل: باب ما جاء في غسل البول، ط: دار إحياء التراث العربي، ۲/۲۴۲، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في زيارة القبور، ط: دار الفكر

اس لیے قرآن پاک کو ساتھ میں لے کر پڑھنا جائز ہے۔^(۱)

البتہ اگر کوئی شخص گھر میں بیٹھ کر بھی قرآن پاک پڑھ کر میت کو ثواب پہنچائے گا، تو ان شاء اللہ اس کا ثواب میت کو ملے گا، خواہ مکان پر پڑھ کر ثواب پہنچائے یا قبر پر جا کر پڑھے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۵) میت کے رشتہ داروں کا میت کے گھر سو امانہ تک بیٹھنے کے لیے جانا

۱۱۹۶- سوال: ہمارے یہاں یہ رواج ہے کہ جس گھر میں کسی کا انتقال ہوا، اس کے پاس سو مہینے تک رشتہ دار وغیرہ رات میں بیٹھنے کے لیے جاتے ہیں، کیا شریعت میں اس کی اجازت ہے؟ نیز عورتیں بھی اگر تہج پڑھتی ہیں اور اس کا ثواب میت کو پہنچاتی ہیں، کیا اس طرح کرنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

چالیس دن تک بیٹھنے کے لیے جانا بے اصل اور ناجائز ہے، نیز ایسے موقع پر عورتیں عام طور پر جا پڑہ جاتی ہیں؛ اس لیے عورتوں کا جانا بھی جائز نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ صحابہ کرامؓ اور سلف صالحین سے یہ عمل ثابت نہیں ہے، میت کے لیے جنازہ کی نماز کے علاوہ جمع ہونا اور مرد و عورت کے لیے قرآن پڑھنا یہ سب بدعات ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قرۃ القرن عند القبر عند محمد - رحمہ اللہ تعالیٰ - لا نکرہ، و مشایخنا - رحمہم اللہ تعالیٰ - أخذوا بقولہ: وهل ينفع؟ والمختار أنه ينفع، هكذا في المصنوع. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۲۶۱)، کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشر، فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر و الدفن و النقل من مکان إلى مکان، ط: دار الفکر - بیروت - البحر الرائق: ۲/۲۱۰، کتاب الجنائز، الصلاة علی الميت فی المسجد، ط: دار الکتاب الإسلامی.

(۲) صرح عنہ: و ناقلی باب الحج عن الغیر بأن للإنسان أن یجعل ثواب عملہ لغیرہ، صلاة، أو صوما، أو صدقة، أو غیرہا، کذا فی الہدایۃ، بل فی زکاة التنازل حاشیۃ عن المحیط: الأفضل لمن یتصدق بفلا أن یری لجميع المؤمنین والمؤمنات، لأنها تفصل الیہم، ولا یقتض من آخر دشی، اھو مذهب أهل السنة و الجماعة، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۴۳، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبر، ط: دار الفکر - بیروت).

[۳] و فی الیازینۃ و بکرو و اتخاذ الطعام فی الیوم الأول و الثالث و بعد الأسبوع و نقل الطعام إلى القبر فی المواسم، و اتخاذ الدعویۃ قراءۃ القرآن و جمع الصلحاء و القراء للختم أو لقراءۃ صورة أو لآلہم أو الإخلاص... و ہذا لأفعال کلہا للسموۃ و الریاء فیحترز عنہا، لأنہم لا یرون و جد اللہ تعالیٰ... ولا یسمی إذا کان فی التورۃ صغاراً أو غائب، مع قطع النظر عما یحصل عند ذلك غالباً من المتکرات الکثیرۃ کتفاد الشموخ و التقاضیل التي توجد فی الأفراح، و کدق الطبول، و الغناء بالأصوات الحسن، و اجتماع النساء و المرءان، و أخذ الأجرۃ علی الذکر و قرۃ القرن، =

۳۲۱۔ میت کے گھر مقرر دین میں جا کر تلاوت کرنا اور اس پر عرض لینا

۱۱۹۷۔ سوال: جس گھر میں کسی کا انتقال ہو گیا ہو، اس گھر کے ذمہ دار افراد ایک دین مقرر کر کے لوگوں کو تلاوت کے لیے بلا رہے ہیں، اور تلاوت کے بعد کچھ رقم دیتے ہیں، یہ عمل کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کے گھر تلاوت یعنی قرآن پاک پڑھنا اور اس پر گھر والے کی جانب سے نقد رقم لینا، یا ان کے یہاں کھانا کھانا، حرام ہے، اس کا ثواب پڑھنے والے کو حاصل نہیں ہوگا، اور جب قاری کو ثواب نہیں ملے گا تو میت کو اس کا ثواب کیسے پہنچے گا؟ میت کو اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔^(۱) اور میت کے درمیان میں اگر کوئی نابالغ ہے، تو دیگر ورثاء کو اس کے مال میں سے خرچ کرنے کا بھی حق نہیں ہے، خرچ کرنے سے گنہگار ہوں گے۔^(۲) اور وہ یتیم کے مال کو کھانے والے ہیں، جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: جو لوگ

= وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوضعية، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳۰۰-۳۰۱، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ط: دار الفكر - بيروت) فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد السیوطی المعروف بابن الہمام (م: ۸۶۱ھ): ۴/۳۲۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الفكر

(۱) قال تاج الشريعة في شرح الهداية: إن القرآن بالأجرة لا يستحق الثواب لا للميت ولا للقاري. وقال العيني في شرح الهداية: ويسمع القارئ للدنيا، والأخذ والمعطي الثمان، فالحاصل أن ما شاع في زماننا من قراءة الأجزاء بالأجرة لا يجوز، لأن فيه الأمر بالقرءاءة وإعطاء الثواب للأجر والقرءاءة لأجل المال، فإذا لم يكن للقارئ ثواب لعدم النية الصحيحة، فإن يصل الثواب إلى المستأجر ولو لا الأجرة، ما قرأ أحد لأحد في هذا الزمان، بل جعلوا القرآن العظيم مكسباً وسبيلاً إلى جمع الدنيا - إن الله وإننا إليه راجعون - اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳۰۲، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب في الاستعجار على المعاصي، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) وفي التبريزية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع... واتخاذ الدعوة ثلثة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للتحصن أو لقراءة صورة الأتعام أو الإخلاص... وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يرون وجهه تعالى... ولا سيما إذا كان في المورثة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المسكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفراح، وكثاق الطبول، والقناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوضعية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳۰۰-۳۰۱، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهة الضيافة من أهل =

تیم بچوں کا مال یہ طریقہ قلم کھاتے ہیں، وہ اپنے پیٹ میں آگ بھر رہے ہیں۔^(۳۰)

ایصالِ ثواب کا جائز طریقہ یہی ہے کہ جس دن میت کا انتقال ہوا اُس دن مغرب یا عشاء کی نماز کے بعد محلہ کی مسجد میں قرآن خوانی رکھے، اور قرآن پاک پڑھ کر اُس کا ثواب میت کو ایصال کر دیا جائے، اور اُس کے لیے دعائے مغفرت کی جائے، اس سے میت کے گھر والے انتظام کی مصیبت اور بے جا فضول خرچی سے بچ سکیں گے، نیز پڑھنے والے اور میت کو بھی اُس کا ثواب ملے گا۔^(۳۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

=المیت، ط: دار الفکر - بیروت، فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد السبوسی المعروف بابن الہمام (م: ۸۹۱ھ): ۱۳۲/۴، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الفکر

(۳) رَدُّ الْمَوْتِ بِأَنْفُسِ الْمَيِّتِ بِمَا كُنُوا يَفْعَلُونَ فِي حَيَاتِهِمْ، وَتَفْضُلُ شَيْئًا (۳-۴-النبأ: ۱۰۰)

(۳) صرح علمائنا فی باب الحج عن الغیر بأن لا یجوز أن یجعل ثواب عملہ لغیرہ صلاة أو صوماً أو صدقة أو غیرها کذا فی الہدایۃ، بل فی زکاة التمر حاتیۃ عن المحيط: الأفضل لمن یتصدق بغلّا أن ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات، لأنہا تفصل الیہم، ولا ینقص من أجرہ شیء، اھو مذهب أهل السنة والجماعة، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۶۳، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابہ الہ، ط: دار الفکر، الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۳۵۷، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغیر، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۳/۶۳، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، ط: دار الکتاب الاسلامی، الہدایۃ: ۱/۱۷۸، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، ت: یوسف طلال، ط: دار حیاء التراث العربی - بیروت)

عن عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من
 عزى مصاباً فله مثل أجره. (ترمذی شریف: ۲۰۵۱، حدیث نمبر: ۱۰۷۳، ص: ۱۰۷)
 قال فی شرح المنیة: وتستحب التعزية للرجال
 والنساء اللاتي لا يفتن. لقوله - عليه الصلاة والسلام - : من
 عزى أخاه بمصيبة كساها الله من حلل الكرامة يوم القيامة.
 رواه ابن ماجه، وقوله - عليه الصلاة والسلام - : من عزى
 مصاباً فله مثل أجره. رواه الترمذی وابن ماجه. والتعزية أن
 يقول: أعظم الله أجرك، وأحسن عزاءك، وغفر لميتك. اهـ.

(شامی: ۲/۴۳۰، باب صلاة الجنازة، ۵: دار الفکر بیروت)

باب التعزية

[تعزیت کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب التعزیه

[تعزیت کا بیان]

[۱] پردیس میں انتقال پر اعلان کرنا اور میت کے گھر جمع ہونا

۱۱۹۸- سوال: ہمارے یہاں سالوں سے یہ رواج چلا آرہا ہے کہ باہر ملک سے کسی (گاؤں کے رہنے والے) کے انتقال کی خبر آتی ہے، تو اعلان کیا جاتا ہے اور لوگ اس کے گھر جمع ہو کر دعائے مغفرت کرتے ہیں، تو اس طرح کا رواج شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کے سوال میں دو باتیں ہیں: ایک اعلان کرنا۔ دوسرا: میت کے لیے دعائے مغفرت کرنا۔ پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ کسی کے انتقال پر اعلان کرنا جائز ہے، خواہ گاؤں میں انتقال ہوا ہو، یا پردیس میں، امام بخاری نے بخاری جلد: ۱/۱۶۶ میں ایک عنوان قائم کیا ہے: ”باب الرجل ینعی الی اهل الميت بنفسه“ (یعنی میت کے گھر والوں کو اس کی موت کی خبر خود سے دینے کا بیان) اس باب کے تحت امام بخاری نے دو حدیثیں بیان کی ہیں: پہلی حدیث: نجاشی بادشاہ کا جب انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو اس کی خبر دی۔^(۱)

دوسری حدیث: غزوہ موت میں جب حضرت زید بن حارثہ شہید ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی خبر دی، اس کے بعد فرمایا: سینذہ حضرت جعفر نے کیا اور وہ بھی شہید ہو گئے، اس کے بعد حضرت عبد اللہ (۱) عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ: أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ خرج الی المصلی، فصف بهم وکبر أوبعاً. (صحیح البخاری: ۱/۱۶۷، رقم الحدیث: ۱۴۳۵، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی الی اهل الميت بنفسه، ط: دیوبند)

بن رواد نے چھنڈا لیا اور وہ بھی شہید ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کی مبارک آنکھوں سے (مولیٰ کی طرح) آنسو بہنے لگے۔ اس کے بعد فرمایا: چھنڈا حضرت خالدؓ نے۔ ان کو امیر بنائے بغیر۔ (مسلمانوں کی عزت بچانے کی خاطر) اپنے ہاتھ میں لیا تو ان کے ہاتھ پر مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی۔ (بخاری شریف: دار ۱۶) ^{۱۱۰}

اس سے یہ ثابت ہو کہ ویس پر ویس سے کسی مسلمان مرد یا عورت کے انتقال کی خبر آئے تو گاؤں میں اس کی منادی کرانا جائز ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا یہی مسلک ہے، اور امام نوویؒ نے بعض علماء کا قول نقل کیا ہے کہ میت مسافر ہو تو اس کی خبر دینا مستحب ہے۔ (عمدة القاری: ۲۰۱) ^{۱۱۱}

اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ انتقال کی خبر دینا جائز ہے، البتہ اگر جاہلیت کی مشابہت ہو تو جائز نہیں ہے۔ (فتح الباری: ۳۵۹/۳) ^{۱۱۲}

اسی بنا پر علامہ ابن العربیؒ لکھتے ہیں: رشتہ دار اور دوستوں کو موت کی خبر دینا سنت ہے، اور مجلس قائم کرنا اگر کفر کے طور پر ہو، تو کفر و تخریبی ہے، اور نواد کے لیے ہو تو حرام ہے۔ ^(۱۱۳)

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ فرماتے ہیں: نفس خبر دینے میں کوئی ممانعت نہیں ہے؛

[۲] عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: أخذ الراية زيد فأصيب، ثم أخذها جعفر فأصيب، ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب - وإن عني رسول الله صلى الله عليه وسلم لتذر فان - ثم أخذها خالد بن الوليد من غيرة ففقه له. (خوارزمي، حديث نمبر: ۱۲۳۶)

[۳] فيه إباحة البعي، وهو أن ينادى في القاص أن فلانا مات لم يشهدوا جنازته، وقال بعض أهل العلم: لا بأس أن يعلم الرجل قرابته وإخوانه، وعن إبراهيم: لا بأس أن يعلم قرابته. وقال شيخنا زين الدين: إعلام أهل الميت وقرباته وأصدقائه استحسنته المحققون والأكثر من أصحابنا وغيرهم، وذكر صاحب (الأنحوي) من أصحابنا وجهين في استحباب الإخبار بالميت وإشاعة موته بالبناء والإعلام، فاستحب ذلك بعضهم للغريب والقريب لما فيه من كثرة الفصيلين عليه والداعين له، وقال بعضهم: يستحب ذلك للغريب ولا يستحب لغيره، وقال النووي: والمختار استحبابه مطلقا إذا كان مجرودا بإعلام. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - بدر الدين العيني (و: ۸۵۵ھ): ۱۹/۸، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

[۴] وفائدة هذه الترجمة الإشارة إلى أن النعي ليس ممنوعا كله وإنما يهي عما كان أهل الجاهلية يصنعون فكانوا يرسلون من يعلن بموت الميت على أرباب الدور والأسواق. (فتح الباري شرح صحيح البخاري - ابن حجر العسقلاني (و: ۸۵۳ھ): ۱۱۹/۳، كتاب الجنائز، باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه، ط: دار المعرفة - بيروت)

(۵) قال ابن العربي: يؤخذ من مجموع الأحاديث ثلاث حالات: الأولى إعلام الأهل والأصحاب وأهل الصلاح، فهذا سنة، الثانية دعوة الخلق للمفاخرة، فهذا تنكره، الثالثة الإعلام بنوع آخر كالنبأ ونحو ذلك، فهذا بحر.

(خوارزمي: ۱۱۷/۳)

لیکن اس میں جاہلیت کی رسمیں ہوں گی، تو ممانعت آجائے گی۔ (الامح الدراری: ۱۰۸/۲)^(۱)

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ: اس اعلان میں بہت سارے فائدے ہیں مثلاً: لوگ جمع ہو کر تقیہ و حق کا انتظام کریں گے، نیک حضرات اکٹھا ہو کر دغاے مغفرت کریں گے اور میت نے جن کے لیے وصیت کی ہو، ان کے حق میں وصیت نافذ کی جائے گی، اسی طرح دیگر حقوق ثابت کیے جائیں گے، جیسے میت کسی کا وکیل ہو یا اس نے کسی کو وکیل بنایا ہو، تو اس خیر سے وکالت کے بطلان کی اطلاع بھی خود بخود ثابت ہوگی۔ (فتح الباری: ۳۵۹/۳)^(۲)

اس لیے موت کی خبر دینا بلاشبہ جائز ہے، اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ: میت کے گھر لوگ جمع ہو کر دغاے مغفرت کریں اور یہاں ملک میں اس کے جو رشتہ دار ہیں، ان کی تعزیت کر کریں، یہ نہ صرف یہ کہ درست ہے بلکہ تعزیت کرنا سنت ہے۔^(۳) ایسے پردیس میں باپ کا انتقال ہو گیا اور لڑکا یہاں ہے، جو اس لڑکے کی تعزیت میں جانا سنت ہے، اسی طرح لوگوں کو

[۲] ان معجزہ الاعلام غیر منہی عنہ، وانما ینتہی من الاعلام ما کان عنی حسب الجاہلیۃ والا فلا تکرہ فی معجزہ الاعلام العالی عن شواذب الجہلی والجاہلیۃ۔ (لامع الدراری علی جامع البغاری۔ رشید احمد الکنکری (م): ۱۳۷۳ھ): ۱۰۸/۲، کتاب الجنائز، باب الاذن بالجنائزۃ، قریب: یعنی الکاندھلوی، تعلیق: ذکر کیا الکاندھلوی، ط: المکتبۃ الاشرفیۃ۔ دیوبند)

[۳] ... لکن فی ثلث المفسدۃ مصالح حجة لما یرتب علی معرفۃ ذلك من المبادیۃ المشہورۃ وجہتہ امرہ والصلۃ علیہ والدعاۃ والاسئغاف وتنفیذ وصایاہ وما یرتب علی ذلك من الاحکام۔ (فتح الباری: ۱۱۷/۳، کتاب الجنائز، باب الرجل ینعی الی اہل المیت بنفسہ، ط: دار المعرفۃ۔ بیروت)

(۸) عن معاذ بن جبل، انہ مات ابن لہ فکتب (الیہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعزیہ بانہ فکتب (الیہ): "بسم اللہ الرحمن الرحیم، من محمد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی معاذ بن جبل، سلام علیک، فإني أحمدُ لیک اللہ الذی لا إله الا هو، أما بعد، فأعظم اللہ لک الآخر، وأتصدقک الصبر، ووزقنا ویاک الشکر، فإن أنفسنا وأموالنا وأهلنا من مواب اللہ الہنیۃ وعواریہ المستودعۃ، یمتع بها الی أجل، ویقضیہا الی وقت معلوم، وإننا نسالہ الشکر علی ما أعطی، والصبر إذا بقی، وکان ابنک من مواب اللہ الہنیۃ وعواریہ المستودعۃ، منعک اللہ بد فی غلطۃ وسرور، ولیقضہ منک بأجر کثیر، والصلۃ والرحمۃ والہدی إن احسبته، فاصبر، ولا یحیط بجزئک أجرک لفتنک، واعلم ان الحزح لا یرد مینا، ولا یدفع حزنا، وما هو نازل فکان قد والسلام". (المعجم الکبیر۔ أبو القاسم الطبرانی (م): ۳۱۰ھ): ۱۵۵/۲، رقم الحدیث: ۳۲۳، محمود بن الیاء الأنصاری عن معاذ بن حماد بن عبد المجید السلفی، ط: مکتبۃ ابن تیمیۃ۔ القاهرة: المعجم الأوسط: ۱۳۳، رقم الحدیث: ۸۳، اسمہ احمد، ط: طارق بن عوف، اللہ بن محمد وعبد المحسن بن إبراهیم الحسینی، ط: دار الحرمین۔ القاهرة)

عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم، یحدث عن أبیہ، عن جدہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنہ قال: ما من من یمزی ای احادہ بمصیبۃ، إلا کساه اللہ سبحانہ من حلل الکرامۃ یوم القیامۃ۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۱۵/۱، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی ثواب من عزی مصابا، ط: دیوبند)

جوں جوں اطلاع ہوتی رہے، میت کے گھر جا کر دعائے مغفرت کرتے رہیں، یہ بھی جائز ہے، جیسا کہ فتح الباری میں لکھا ہے۔^(۱) اہمیت آنے والے تمام لوگوں کا انتظار کرنا اور جب گاؤں کے آنے والے تمام افراد جمع ہو جائیں، اس کے بعد دعائے مغفرت کرنا یہ (پابندی) حدیث سے ثابت نہیں، البتہ اس سے بچنا چاہیے۔^(۲) ہاں لوگ آتے جائیں اور دعا کر کے اویس ہو جائیں، اس کی گنجائش ہے اور شرعاً یہی مطلوب ہے۔ فقہاء و اللہ اعلم بالصواب۔

[۲] عورتوں کے لیے میت والے گھر جانا

۱۱۹۹-سوال: عورتیں میت والے گھر جاسکتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عورتیں میت والے گھر جاسکتی ہیں۔ [جبکہ کہ فقہ کا اندیشہ نہ ہو]^(۱) فقہاء و اللہ اعلم بالصواب۔

= لا بأس بتغذیل دفنہ وبالإعلام بموتہ وبارفائہ بشعر أو غیرہ، لکن یکرہ الإفراط فی مدحہ لا سيما عند جنازہ، تہ۔
لحدیث ”من تعزى بعزاء الجاهلية“۔ وبتعزية أهله وترغيبهم في الصبر۔ (الدر المختار: ۴۹۶/۲)
قال ابن عابدين: في شرح المنية: وتستحب التعزية للرجال والنساء اللاتي لا يفتن، لقوله - عليه الصلاة والسلام - من عزى أخاه بمصيبة كسأله الله من حلال الكرامة يوم القيامة، ورواه ابن ماجه، وقوله - عليه الصلاة والسلام - من عزى مصاباً فله مثل أجره، ورواه الترمذي وابن ماجه، والتعزية أن يقول: أعظم الله أجرك، وأحسن عزاءك، وغفر لميتك. اهـ۔ (رد المحتار على الدر المختار: ۲۴۰/۲، باب صلاة الجنائز، قبيل: مطلب في الثواب على المصيبة، ط: دار الفكر - بيروت، ۱۴۰۶، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر، مسائل في التعزية، ط: دار الفكر - بيروت)
(۹) عائشہؓ نے فرمائی دیکھئے۔

(۱۰) وفي البرازية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم: واتخاذ الدعاء للقراءة القرآن وجمع الصلوات والقراءة للحجم أو القراءة سورة الإنعام أو الإحسان. والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره، وفيها من كتاب الاستحسان: وإن اتخذ طعاماً للفقر: كان حسناً، وأما في ذلك في المعراج. وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحتز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى. (رد المحتار: ۳۱۲/۲-۳۲۰/۲، باب صلاة الجنائز، وفروع في الجبازة، مطلب في كراهية التعزية من أهل الميت)

(۱۱) عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، يحدث عن أبيه، عن جده، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ما من من عزى أخاه بمصيبة، إلا كسأله الله سبحانه من حلال الكرامة يوم القيامة. (سنن ابن ماجه: ۱۱۵، رقم الحديث: ۱۶۱۰، كتاب الجنائز، باب ما جاء في ثواب من عزى مصاباً، ط: ديويند)

عن عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من عزى مصاباً فله مثل أجره. (سنن الترمذي: ۲۰۵/۱، رقم الحديث: ۱۰۷۳، أبواب الجنائز، باب ما جاء في أجر من عزى مصاباً، ط: ديويند)

قال في شرح المنية: وتستحب التعزية للرجال والنساء اللاتي لا يفتن، لقوله - عليه الصلاة والسلام - من عزى أخاه بمصيبة كسأله الله من حلال الكرامة يوم القيامة، ورواه ابن ماجه، وقوله - عليه الصلاة والسلام - من عزى مصاباً فله مثل أجره. ورواه الترمذي وابن ماجه، والتعزية أن يقول: أعظم الله أجرك، وأحسن عزاءك، وغفر لميتك. اهـ۔ (رد المحتار على الدر المختار: ۲۴۰/۲، باب صلاة الجنائز، قبيل: مطلب في الثواب على المصيبة، ط: دار الفكر)

عن جابر، قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
يخصص القبر، وأن يقعد عليه، وأن يبني عليه.

(معلم القرآن، ج ۱، ص ۳۲) و بعد از آن تفسیر: $4^2 = 16$ ، $4 \times 4 = 16$ (پیشانی)

قال في الأزهار: النهي عن تخصيص القبور للكرامة، وهو يتناول البناء بذلك وتخصيص وجهه، والنهي في البناء للكرامة إن كان في ملكه، وللحرمة في المقبرة المسبلة، ويجب الهدم وإن كان مسجداً.

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منارة للهدى.

باب ما يتعلق بالزيارة والقبر والمقابر

[زیارت، قبر اور مقابر کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ما يتعلق بالزيارة والقبر والمقابر

[زیارت، قبر اور مقابر کا بیان]

[۱] قبرستان و مزار پر جانا سنت ہے یا مستحب؟

۱۲۰۰- سوال: دعوت و تبلیغ سے جڑے ہوئے اکثر حضرات مزار پر نہیں جاتے، حالانکہ قبرستان میں اور ولی اللہ کے مزار پر جانا سنت ہے؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ ہر جمعہ کو جنت البقیع تشریف لے جاتے تھے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ قبرستان یا مزار پر جانا سنت ہے یا مستحب؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبرستان جانا مستحب ہے۔^(۱) اور مستحب کام نہ کرنے پر کسی کو کھن طعن یا برا بھلا نہیں کہنا چاہیے، نیز

(۱) عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - كلما كان ليثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم - يخرج من آخر الليل إلى البقيع، فيقول: السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأماكم ما تؤعدون غدا، مؤجلون، وإن شاء الله، بكم لاحقون، اللهم اغفر لأهل قبور العرقاء. (الصحيح لمسلم: ۱/ ۳۱۳، رقم الحديث: ۱۰۴- ۹۷۳)، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها: ط (ديوبند)

قال النووي: وقوله صلى الله عليه وسلم (وإن شاء الله بكم لاحقون) ... وفي هذا الحديث دليل لاستحباب زيارة القبور والسلام على أهلها والدعاء لهم والترحم عليهم. (السنن ج شرح صحيح مسلم بن الحجاج المعروف بـ شرح النووي علي مسلم - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶۷۷ هـ): ۳/ ۱۷۷، كتاب الجنائز، قوله صلى الله عليه وسلم (السلام عليكم دار قوم مؤمنين)، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت) ولا بأس بزيارة القبور والدعاء للأرواح إن كانوا مؤمنين من غير وطء القبور لقوله - صلى الله عليه وسلم - إني =

تبعی احباب اور جماعت والے جانے سے انکار نہیں کرتے، وہ اپنی دینی مشغولیت کی بناء پر نہیں جاسکتے؛ لہذا ان کے نہ جانے پر برا بھلا کہنا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] زیارت قبر اور ایصال ثواب

۱۲۰۱- سوال: ایک صاحب کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی وفات تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کی قبر اطہر پر جاتی تھیں، تو پھر آج کل عورتوں کو ان کے خاندان کی قبروں پر خواہ قبرستان میں ہو یا اس کے علاوہ کسی اور جگہ۔ جانے سے کیوں روکا جاتا ہے؟
زیادہ تدفین کے بعد اس کے ورثہ برابر صبح و شام، قبر پر فاتحہ پڑھنے کے لیے جاتے ہیں، تو تدفین کے بعد وہاں جانا جائز ہے، کیا یہ خصوصیت کا حامل ہے؟

جنازہ کی نماز میں ثناء میں ”زائد لفظ“ ”وجل ثناؤک“ کا کیا معنی ہے؟

میت کو دایم یا بائیں کندھا دینے کے بعد پھر دوسری مرتبہ باری آئے، تو مذکورہ ترتیب کے مطابق کندھا دیا جائے یا نہیں؟ نیز یہاں اوقات مثلاً دایم یا بائیں کندھا دینے کا موقع ملتا ہے اور بائیں جانب میں نہیں، تو کیا اس میں کوئی حرج ہے؟ صحیح ترتیب کیا ہے؟ بالذیل مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جب آپ ﷺ کا انتقال ہوا، اس وقت آپ ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں تھے اور قاعدہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہاں وفات پاتے ہیں، وہیں پر مدفون ہوتے ہیں۔^(۲) لہذا اس میں

= كنت نهيتكم عن زيارة القبور، إلا فزوروها، ولعمل الأئمة من لدن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى يومنا هذا، اهد، وصرح في المحجتي بأنهما مندوبة، وقيل لحرم على النساء، والأصح أن الرخصة ثابتة لهما، (البحر الرائق: ۲/۲۱۰، كتاب الجنائز، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۱) .. فإذا نرى تطهير هذه الأشياء يحصل له الثواب فيكون مستحباً، وإذا لم ينل لا يضره ذلك، لأن تارك المستحب لا يلازم (البناية شرح الهداية - بدو الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) ۱/۲۳۵، كتاب الطهارة، سنن الطهارة، النية في الوضوء، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) عن عائشة، قالت: لما قبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اختلفوا في دفنه، فقال أبو بكر: سمعت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئاً ما نسبته، قال: ما قبض الله نبياً إلا في الموضع الذي يحب أن يدفن فيه، ادفوه في موضع فراشه. (سنن الترمذي - محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (م: ۲۷۹ھ) =

کوئی شک نہیں کہ حضرت عائشہؓ میں ۴-۵ مرتبہ زیارت کرتی ہوں، بل کہ آپ - رضی اللہ عنہا - حضرت عمرؓ کی وفات تک، بغیر پردہ کے آپ ﷺ کی قبر اطہر پر آتی تھیں؛ کیوں کہ قبر آپ کے حجرہ میں تھی۔ نیز وہ تیسرا القرون کا زمانہ تھا؛ اس لیے فتنہ و فساد کا اندیشہ نہ ہونے کے برابر تھا۔

موجودہ زمانے میں بھی عورتیں اس نیت سے جاسکتی ہیں کہ اس سے موت کا ڈر و خوف پیدا ہو۔ سیرت عائشہؓ میں ہے: عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ - لعن زوارات القبور^(۱) کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے؛ کیوں کہ عورتوں کے قبر پر جانے کی وجہ سے، بہت سارے فتنے پیدا ہوں گے۔^(۲)

اس لیے علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ لکھا ہے، خصوصاً موجودہ دور میں بے پردگی کے ساتھ جانا حرام ہے، نیز عرس وغیرہ میں جانے سے بھی، بہت سے فتنے جنم لے رہے ہیں۔^(۳)

(۱) رقم الحدیث: ۱۰۱۸، أبواب الجنائز، باب ما جاء في ذنبي النبي صلى الله عليه وسلم حيث قبض: ط: ديو بند (ابن جريج، قال: أخبرني أبي: أن أصحاب النبي - صلي الله عليه وسلم - لم يدروا أين يقبرون النبي صلى الله عليه وسلم، حتى قال أبو بكر - رضي الله عنه -: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: "لن يقبر لي إلا حيث يموت"، فأخروا فرأشه، وحفروا له تحت فراشه. (مسند الإمام أحمد بن حنبل - أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (م: ۲۳۱ھ): ۲/ ۴۰۶، رقم الحدیث: ۴۷، مسند أبي بكر الصديق رضي الله عنه، ت: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرين، ط: مؤسسة الرسالة)

(۲) عن أبي هريرة - رضي الله عنه -، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن زوارات القبور. (سنن الترمذي: ۲/ ۴۰۳، رقم الحدیث: ۱۰۵۶، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية زيارة القبور للنساء، ط: ديو بند)

ويكره للنساء زيارة القبور، وهو قول الجمهور، لقوله - عليه السلام -: لعن الله زوارات القبور. (رواه الترمذي، وقال: حسن صحيح، ورواه ابن ماجه، وأحمد، (البيان شرح الهداية - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۲۶۱/۳، كتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل في المدفن، المدفن ليلاً، ط: دار الكتب العلمية - بيروت - شرح النووي على مسلم: ۳/ ۷۷، كتاب الجنائز)۔ (۳) وَأُتِفِقُوا عَلَى كَرَاهِيَةِ زِيَارَةِ الْقُبُورِ (۲-۴) (۲۱۵: ۲۱۶)

(۳) وحاصل الكلام من هذا كله أن زيارة القبور مكروهة للنساء، بل حرام في هذا الزمان، ولا سيما النساء عصر، لأن عرجون علی وجدلیہ الفساد و الفتنه، وانما خصت الزیارة لانه کما امر الآخره للاعتبار بمن مضی ولفظ هدی فی الدنيا. (عمدة القاری شرح صحيح البخاری - محمود بن أحمد بن موسى، الحنفی، بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ): ۸: ۷۷، كتاب الجنائز، باب زيارة القبور، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: "الضال آداب کے لیے میرت کے گھر جمع ہونا" کے خوش۔

[۳] قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

۱۲۰۲- سوال: میت کے لیے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زیارت قبور کا سنت طریقہ یہ ہے کہ بیٹھ قبہ کی طرف اور چہرہ میت کی طرف ہو۔^(۱) حدیث پاک اور دینی کتابوں سے زیارت کے وقت ہاتھ اٹھانے کا ثبوت نہیں ملتا۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۵/۳۳۳) ^(۲) الخطیہ والفقہاء علم بالصواب۔

[۴] ہندو مسلم سب کو میت کا منہ دکھانا

۱۲۰۳- سوال: میت کو گھر سے باہر رکھا جاتا ہے اور لوگ اس کا منہ دیکھتے ہیں، دیکھنے والوں میں ہندو مسلم سبھی ہوتے ہیں، تو اس طرح کرنا کیسا ہے؟ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے، صرف رشتہ داروں کو ہی منہ دکھانا چاہیے: کیوں کہ بعض مرتبہ انسان کا منہ اور آنکھیں کھلی رہ جاتی ہیں، تو بد شکل دکھتا ہے، جس کو دیکھ کر لوگ باتیں بناتے گتے ہیں، لہذا سب کو دکھانا نامناسب نہیں، تو اس سلسلہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

[مرد] میت کا منہ مسلم اور غیر مسلم،^(۳) رشتہ دار اور اجنبی؛ سب کو دکھانا جائز ہے، البتہ بعض مرتبہ

(۱) وإذا أراد زيارة القبور، يستحب له أن يضيء في بيته وكعبتين، يقرأ في كل ركعة الفاتحة، وآية الكرسي مرة واحدة، والاعلاص ثلاث مرات، ويجعل تواباً للميت، يعث الله تعالى إلى الميت في قبره نورا، ويكتب للمصلي ثواباً كثيراً، ثم لا يشغل بما لا يعنيه في الطريق، فإذا بلغ المقبرة، يخلع عليه، ثم يقف مستدبر القبلة، مستقبلاً لوجه الميت، ويقول: "السلام عليكم يا أهل القبور، ويعفو الله لنا ولكم، انتم لنا سلف، ونحن بالآخر، كذا في الغرائب، وإذا أراد الدعاء يقوم مستقبلاً القبلة، كذا في خزائن الفتاوى، (الفتاوى الهندية: ۵/۳۵۰، كتاب الكراهية، الباب السادس عشر في زيارة القبور وقراءة القرآن في المقابر، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲] کتاب: الجنازہ، آٹھویں فصل، زیارت قبور اور ایصال ثواب، ۵/۳۳۳، ط: دارالعلوم، دیوبند۔

(۳) سوال: اگر منمن ہندو مرتبہ اور بد وقتہ دینی قبرستان کے دور و غیر مسلم ہندو جیسا وغیرہ آکر نشانہ کرتے ہیں کہ ہم لوگ اس مردے کے آشنا ہیں، اور یہ مردہ ہمارا دوست تھا، ہمیں مردہ کا پیرو کھانا دیا جائے، نہ دیکھنے کی حالت میں شور و شغب کا خوف ہے، تو کیا اس حالت میں قتل از غماز یا غدا از غماز ان غیر مسلموں کو مردہ کا چہرہ دکھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جائز ہے، لیکن اگر گڑباد و شرکا اندیشہ نہ ہو، تو انکار کر دیا جائے، کہ میں احاطہ ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۹/۸۰، ط: دار المعرفہ - دیوبند)

گناہوں کی محسوس کی وجہ سے انسان کی شکل بدل جاتی ہے، تو چہرہ دکھانے سے لوگوں میں بدگواہی ہوگی اور خوب باتیں پھیل گئی، اس لیے ایسی صورت میں نہ دکھانا بہتر ہے۔^(۱)

علامہ عینی، عمدة القاری میں لکھتے ہیں کہ: جو شخص ماں باپ کو برا بھلا کہتا ہے، اس کا چہرہ مرنے پر گدھے جیسا ہو جاتا ہے، اور جوشیعہ، صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو برا بھلا کہتے ہیں، ان کا چہرہ بھی بد شکل ہو جاتا ہے۔ (عمدة القاری: ۲۲/۵۰) ایسی ایسی صورت میں چہرہ نہیں دکھانا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] عورتوں کا قبرستان جانا

۱۲۰۴۔ سوال: عورتیں قبرستان جا سکتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جنازہ کے ساتھ عورتوں کا قبرستان جانا ممنوع ہے۔^(۲)

(۱) عن أنس بن مالك، قال: لما قبض إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم، قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تدنوا جوهي أكفانه حتى أنظر إليه، فأتاه، فأنكب عليه، وبكى، (سنن ابن ماجه: ۱۰۶/۱، رقم الحديث: ۱۳۷۵، أبواب الجنائز، باب ما جاء في النظر إلى الميت إذا دُرج في أكفانه، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

وينبغي للغاسل وللمن حضر إذا رأى ما يجب الميت ستره أن يسره ولا يحدث به لأنه غيبة وكذا إذا كان عيا حادثاً بالموت كسواد وجه ونحوه ما لم يكن مشهوراً ببدعة فلا بأس بذكره وتحذير من بدعته، وإن رأى من أمارات الخير كخضاء الوجه والتبسم ونحوه استحباب إظهاره لكثرة الرحمة عليه والحث على مثل عمله الحسن شرح المنية. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۰۳/۲، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، قبيل: مطلب في الكفن، ط: دار الفکر - بيروت، الفتاوى الهندية: ۱۵۹، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الثاني في غسل الميت، ط: دار الفکر - بيروت)

نوٹ: اس زمانے میں کئی مناسبات پائے جاتے ہیں، اس لیے اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے، مثلاً اس کو باعث ثواب سمجھا، تصویر کشی کرنا، تفتیش میں تاخیر کرنا وغیرہ۔ (کفایات المفتی: ۲۳/۳۰، جنازہ، ط: ذکر - دیوبند)

[۲] آکما وقدنا في بعض الكتب وسبعنا من الفتا أن جماعة من الشيعة الذين يسبون الصحابة قد تحولت صورتهم (إلى صورة حمار وخنزير عند موتهم، وكذلك جرى على من عقى والدته، وخاطبها باسم الحمار أو الخنزير أو الكلب؟) (عمدة القاری شرح صحيح البخاری - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵: ۳۴۳/۵)، كتاب مواقيت الصلاة، باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام، ط: دار إحياء التراث العربی - بيروت)

(۳) عن ابن الحنفية، عن علي، قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا نسوة جلوس، فقال: ما مجلسكن؟ فبطن الجنائز، قال: هل تغسلن؟ قلن: لا، قال: هل تحلن؟ قلن: لا، قال: هل تدلبن فیس بدلی؟ قلن: لا، قال: =

تہا عورتوں کا قبرستان جانا جائز ہے؛ لیکن وہاں جا کر بے صبری [جزع و فزع] کرے اور ترور زور سے ہائے اور وایا کرے اور دوسرے رسم و رواج کو انجام دے تو اس سے بچانے کے لیے ان کو قبرستان جانے سے روکا جائے گا، نیز قبرستان چوں کہ نسبی سے دور ہوتے ہیں اور موجودہ زمانے میں وہاں عورتوں کے تہا جانے میں بہت سے فتوٰں کا اندیشہ ہے؛ اس لیے ان [عورتوں] کا جانا ممنوع ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم بیات غفرلہ

۶۱) آمیت کے پڑوسیوں یا رشتہ داروں کی طرف سے تدفین میں آنے والے مہمانوں کو کھانا کھلانا ۱۲۰۵- سوال: تدفین میں آنے والے لوگوں کے لیے گاؤں کا کوئی آدمی کھانا کھلانا چاہے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پڑوسیوں اور رشتہ داروں کا آمیت کے گھر والوں کو اور باہر سے آنے والے مہمانوں کو کھانا
(۱) مستحب ہے۔

== غار جین مآزورات غیر مآجورات. (سنن ابن ماجہ ص: ۱۱۳، رقم الحدیث: ۱۵۷۸، کتاب الجنائز۔ باب ما جاء فی اتباع النساء الجنائز، ط: فیصل - دیوبند)

عن عمر، أن عمر، رأى نساء مع جنازة، فقال: أوجعن مآزورات غیر مآجورات، فوالله ما تحملن ولا تدفن، يا مؤذبات الأموات، ومفتنات الأحياء. (المصنف - أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري البسماني الصنعائي (م: ۱۱۱ھ): ۲/۵۶۳، رقم الحدیث: ۴۲۹۹، کتاب الجنائز، باب منع النساء اتباع الجنائز، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: المجلس العلمي - الهند)

ویکروہ خروجہن تحریماً. (الدر المختار) _____ قال ابن عابدین: (قوله ویکروہ خروجہن تحریماً) لقوله - علیه الصلاة والسلام -: «أوجعن مآزورات غیر مآجورات». رواه ابن ماجہ بسند ضعيف، لكن بعضه المعنى الحادث باختلاف الرمان الذي أشارت إليه عائشة بقولها: لو أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى ما أحدث النساء بعده، لم يعين كما منع نساء بني إسرائيل، وبهذا في نساء زمانها، فيما ظنك بنساء زماننا، وأما ما في الصحيحين: عن أم عطية أنها عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا. أي أنه ينبغي تنزيه، فيبغى أن يخص بذلك من حيث كان يباح لهن الخروج للمساجد والأعياد، وتماعه في شرح المسية. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۲۲/۲، باب صلاة الجنازة، مطلب في حمل الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) قال في المنح: ويستحب لجيران أهل التمت والقرباء الأباغاد تهيئة طعام لهم، يشبهون بهم وليتهم. لقوله -

لیکن میت کے گھر والوں کا کھانا کھانا، دعوت کرنا اور دیکھیں پکانا جائز نہیں۔^(۱) حفظ، واللہ اعلم

کتب احکام پر مبنیات قرآن

بالصواب۔

[۷] میت کی تجہیز و تکفین کے بعد کھانا کھانا

۱۴۰۶- سوال: میت کی تجہیز و تکفین اور تدفین سے فراغت کے بعد تجہیز و تکفین میں مصروف

افراد کو اور اہل خانہ کو کھانا کھانا یا جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینہ اتوجروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

فصل اور کفن و دفن میں جو حضرات مشغول تھے ان کو کھانا جائز ہے، اسی طرح باہر سے آنے والے

= صلی اللہ علیہ وسلم: «اصنعوا لأن جعفر طعاماً فقد جاءه من مائتین» حسنہ المزمذی وصحہ الحاکم، ورواہ بہ معروف، ویصح علیہ فی الاکل لأن الحزن ینفعہم من ذلك فیضعفون۔ اھ۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۲۳۰، باب صلاة الجنائز، مطلب فی الواب علی المصیبة، ط: دار الفکر - بیروت)؛ فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد السیسی المعروف بابن الہمام (م: ۸۶۱ھ)؛ ۱۳۲۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الفکر؛ «حاشیۃ الطحطاوی» ج: ۶۱۸، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت

(۱) جب کہ مرنے والے کے مال سے دعوت کی جائے، ممانعت اور تکلیف اس لیے ہے کہ موقع مزین و مہل کا ہے، نہ کہ خوشی و غم کا، نہ کہ موت کی ہے، نیز میت کا مال - بعد از مرگ - اس کے وارثوں کا ہوتا ہے، اس لیے قیامت اس وقت اور زیادہ ہوگی، جب کہ وہ اس کوئی ناپا بلع ہو یا کوئی دوسرے موجود ہو:

وقال أيضاً: ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شروع في السور ولا في السرور، وهي بدعة مستبحة؛ وروى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال: "كنت عند الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من الناحية"، اھ۔ وفي البرزخية: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقرآن القرآن وجمع الصلوات والقرآن لخصم... ولا سيما إذا كان في المروءة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفران، وكذا الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وعلان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۱۲-۳۱۰، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کراهۃ الضیافۃ من أهل الميت، ط: دار الفکر - بیروت)؛ فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد السیسی المعروف بابن الہمام (م: ۸۶۱ھ)؛ ۱۳۲۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الفکر

مہمانوں اور اہل خانہ کے لیے کوئی کھانے کا نظم کرے، تو یہ بھی جائز؛ بل کہ مستحسن ہے؛ البتہ آدمی کے مرنے بعد جو مال (اس کا) موجود ہے، اس مال سے ورثاء کی اجازت کے بغیر کھانا پکانا، کھلانا یا ایصالِ ثواب کی خاطر صدقہ دینا؛ سب ناجائز ہے، البتہ اس موقع پر دعوت کرنا مشروع نہیں، بدعت ہے، جس کی اجازت شریعت میں نہیں ہے۔^(۱) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] بھاتھی کا کھانا اور فاتحہ پڑھنا اور پڑھانا

۱۴۰۷- سوال: میت والے مکان میں دو دن جو رشتہ داروں کے یہاں سے یا پڑوسیوں کے یہاں سے کھانا آتا ہے (جس کو ہمارے یہاں بھاتھی کہا جاتا ہے) اس کو کھانا اور فاتحہ پڑھنا اور پڑھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

میت کے اعزہ و اقارب کو کھانا پکا کر کھانا مستحب ہے۔^(۲)

(۱) ويكره اتخاذ النسيئة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستحبة، روى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال: كنا بعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النسيئة، ويستحب لجيران أهل الميت والأقرباء الأبا بعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليتبعهم لقوله - صلى الله عليه وسلم -: اصنعوا لآل جعفر طعاماً فقد جاءهم ما يشغلهم، حسنة الترمذي وصححه الحاكم ولا تدبر ومعرفة، ويلج عليهم في الأكل لأن الحزن يمنهم من ذلك فيضعفون، والله أعلم. (فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيوطي المعروف بابن الهيثم (هـ: ٨٩١) ج: ٢، ١٣٢، كتاب الصلاة - باب الجنائز، قبيل باب الشهيد، ط: دار الفكر - رَد المحتار على الدر المختار: ٢٠٢، ٢٠٣، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في القواب على المصيبة، ط: دار الفكر - بيروت - حاشية الطحطاوي ج: ١، ٩١٨، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) عن عبد الله بن جعفر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اصنعوا لآل جعفر طعاماً، فإنه قد أتاهم أمر يشغلهم. (سنن أبي داود ج: ٢، ٢٠٢، رقم الحديث: ٢١٣٢، كتاب الجنائز، باب صناعة الطعام لأهل الميت، ط: فيصل بلي كيشنر - ديوبند)

ويستحب لجيران أهل الميت والأقرباء الأبا بعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليتبعهم لقوله - صلى الله عليه وسلم -: اصنعوا لآل جعفر طعاماً فقد جاءهم ما يشغلهم، حسنة الترمذي وصححه الحاكم ولا تدبر ومعرفة، ويلج عليهم في الأكل لأن الحزن يمنهم من ذلك فيضعفون، والله أعلم. (فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد =

لیکن فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۹] میت کے مال میں سے کھانے کا انتظام کرنا

۱۳۰۸- سوال: انتقال کی خبر جب قریبی رشتہ داروں کو دی جاتی ہے، تو دوسرے حضرات بھی آتے ہیں، ان کے لیے میت کے گھر والے کھانے کا انتظام کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مردم کے مال سے مہمانوں کے کھانے کا انتظام کرنا جائز نہیں ہے، حرام ہے، مذکورہ مال وارثوں کا حق ہے، اس لیے وارثوں کی اجازت کے بغیر اس کو خرچ کرنا جائز نہیں، وارثوں میں ایک فرد بھی نابالغ ہو تو اس کی اجازت معتبر نہیں ہے، اسی طرح کوئی غائب آدمی ہو تو اس کی غیر موجودگی میں بھی میت کے مال کو خرچ کرنا جائز نہیں ہے، البتہ غسل اور کفن میں مشغول لوگوں کے لیے کھانا جائز ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

=الواحد السیاسی المعروف باین الھمام (م: ۸۶۱ھ): ۱۴۲۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبل باب الشہداء، دار الفکر، بلاد المحار علی الدر السخار: ۲۴۰۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی الثواب علی المصيبة، دار الفکر - بیروت، حاشیة الطحطاوی، ص: ۲۱۸، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملھا ودفنها، دار الکتب العلمیة - بیروت

(۱) فتن کرنے کے بعد ایصالِ ثواب کی خاطر بعض آیات کریمہ کی تلاوت کی جاتی ہے، اس کو دیا کتبے ہیں۔ اس کے پوز میں کوئی چیز نہیں، اس کے لیے فاتحہ کا لفظ استعمال کرنا صحیح نہیں ہے، اس کا معنی الگ ہوتا ہے۔

”فاتحہ“ کا استعمال اہل بدعت کے یہاں اس موقع پر ہوتا ہے، جب کہ سامنے کھانا یا منہائی رکھی جائے، اگر قریبی جائے اور اس کے سامنے چڑھ کر قرآن کریم کی مخصوص سورت یا آیت پڑھی جائے، اور ان سب میں یہ عقیدہ کا رفر ہوتا ہے کہ مردے کی روح گھر میں ہر پھر مت کو آتی ہے، اور صاحبِ خانہ سے فریاد کرتی ہے، حالانکہ یہ بات قطعاً غلط ہے۔ ————— ضابطہ یہ ہے کہ ایک لفظ کے کئی مفہیم ہوں، ایک صحیح اور دوسرا غلط تو اخطا یہ ہے کہ اس لفظ کو استعمال ہی نہ کیا جائے، کھانا پیہم من قولہ تعالیٰ: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُلُوا مِنْ ثَمَرِہِ مَاذَا وَجَدْتُمْ یَا لَیْلًا (۲-۱۱۰)

(۳) وقال أيضاً: ویکره اتخاذ الضیافة من الطعام من أهل الميت لأئذ شرع فی السور ولا فی الشرور، وہی بدعة مستنكرة؛ وروی الإمام أحمد وابن ماجہ بإسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال: ”کننا بعد الاجتماع إلی أهل الميت وصنعیم الطعام من البیاحة“، اھ، وفي البیازیة: ویکره اتخاذ الطعام فی الیوم الأول والثالث وبعد التمسوع ونقل الطعام إلی القبر فی التمسیم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الضیفاء والقراء للحنن... ولا یسمأ إذا کان فی الویلة صغاراً أو غائب، مع قطع النظر عما یحصل عند ذلک، غالباً من المنکرات الکبیرة کالبشاد التمسوع والقنادیل التي توجد فی الأفریح، وکندق الطیول، والغناء بالأصوات الجمیان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة =

[۱۰] مردہ بچے کی تدفین قبرستان کے بیچ میں کرنا

۱۲۰۹- سوال: اگر مردہ بچہ پیدا ہو تو اس کو قبرستان میں دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟ یا قبرستان کے باہر والے حصہ میں دفن کرنا ہوگا، اگر قبرستان میں دفن کیا جائے تو اس میں کوئی حرج تو نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر بچہ مردہ پیدا ہو تو نام رکھا جائے، اور غسل دے کر، ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے، بہتر یہ ہے کہ قبرستان کے کسی گوشہ میں گڑھا کھود کر دفن کریں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= علی الذکر وفراة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة و بطلان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۱۲/۲-۴۱۰، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت، ط: دار الفکر - بیروت؛ فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد السیوطی المعروف بابن الهمام (م: ۸۹۶ھ)، ۲/۱۳۴، کتاب الصلاة، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: دار الفکر) تحصیل حرج کے لیے یکھیں "میت کے پردہ میں یا رشتہ داروں کی طرف سے تدفین میں آنے والے مہمانوں کو کھانا کھانا، میت کی تعمیر و تفتیش کے بعد کھانا کھانا، بلا یہ بھی کھانا اور قحط پر دھنا اور پڑھانا" کے حواشی۔

(۱) وإن لم يستهل أخرج في خرقه "كرامة لبني آدم" ولم يصل عليه "لما روي، ويفعل في غير الظاهر من الرواية لأنه نفس من وجه وهو المختار". (الهداية في شرح بداية المیتة - علي بن أبي بكر، القرطبي المروغاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ)، ۹۱/۱، باب الجنائز، فصل في الصلاة على الميت، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

قوله: "وإن لم يستهل" مقلد ما إذا استهل فمات قبل خروجه أكثره وأما الاستهلال في البطن فغير معتبر بالأولي قوله: "وإن لم يتم خلفه" فيفسل وإن لم ير أع فيه السنة ويهذو يجمع بين من ألبت غسله وبين من نفاه فمن ألبه أراد الغسل في الجملة ومن نفاه أراد الغسل الموعود فيه وجه السنة والمتبادر منه أنه طهر فيه بعض خلقه وإذا لم يظهر فيه خلق أصلاً فظاهر أنه لا يغسل ولا يسمى لعدم حشره وحروره. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسحاق الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۴۱ھ)، ج: ۵۹۸، فصل السلطان أحق بصلاته، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: الاختیار لتعلیل المختار - ابن مودود الموصلي الميلحي، مجد الدين أبو الفضل الحنفی (م: ۹۸۳ھ)، ۹۵/۱، باب الجنائز، فصل الصلاة على الجنائز، ت: الشيخ محمود أبو دققة [من علماء الحنفية] ومدرس بكلية أصول الدين سابقاً، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة، تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي - عثمان بن علي بن محسن البارعي، فخر الدين الزيلعي الحنفی (م: ۷۴۳ھ)، ۱/۲۳۳، كيفية =

[۱۱] قبرستان میں بیٹھنے کی قبر کھود کر رکھنا

۱۲۱۰- سوال: ایک عالم کا کہنا ہے کہ قبرستان میں پہلے سے قبر کھود کر رکھنا منع ہے، جب کہ ہم نے اچھے قبریں کھود کر تیار رکھی ہیں تو اس سلسلہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

اگر قبرستان بڑا ہو اور وقت پر قبر کھودنے والے نہ ملے ہوں، تو انتظام اور آسانی کے لیے، نیز اس مقصد سے کہ موت کا تصور رہے اور توبہ کی توفیق ہو، پہلے سے قبر کھود کر تیار رکھنا جائز ہے۔ قبر کھودنے کے بعد ضرورت کی وجہ سے، کسی دوسرے مسلمان کو دفن کیا گیا تو اس میں جھگڑا کرنا جائز نہیں، ہاں اس میت کے مال میں سے اس کے ورثاء کے پاس سے قبر کھودنے کی اجرت وصول کی جاسکتی ہے۔

اگر قبرستان چھوٹا ہو، تو پہلے سے قبر کھودنا اور جگہ متعین کر لینا مکروہ ہے، ہاں اگر قبرستان خود کی ملکیت کا ہو، اسے عام مسلمانوں کے لیے وقف نہ کیا گیا ہو، تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں، جائز ہے۔^(۱) **الحمد لله والحمد لله**
اعلم بالصواب۔

= صلاة الجنائز ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق - القاهرة، الجوهرۃ النيرة - أبو بکر بن علی بن محمد الحدادی العبادي الزبيدي الحنفی (م: ۸۰۰ھ): ۱/۱۱۰، باب الجنائز، قبیل باب الشہید، ط: المطبعة الخيرية، الفتاویٰ الهندیة: ۱۵۹۹، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی فی غسل الميت، ط: دار الفکر - بیروت

درج ذیل عبارت میں ہے کہ نام رکھا جائے، امام محمدؒ نے اس قول کو امام ابو یوسفؒ کی جانب منسوب کیا ہے:

(وإن لم يستعمل غسل في المختار، هداية، و) (أدرج في خرافة ولم يغسل عليه) وكذا يغسل السقط الذي لم يتم خلقه في المختار، كما في الفتح والدرایة، ویسمى كما ذكره الطحاوي عن أبي يوسف، كذا في التبيين، "وإن لم يستعمل غسل" وإن لم يتم خلقه "في المختار" لأنه نفس من وجه "وأدرج في خرافة" وسمي "ودفن ولم يغسل عليه". (مرآة الفلاح شرح متن نور الإيضاح - حسن بن عبد بن علي الشرنبلالي المصري الحنفی (م: ۹۹۰ھ)، ج: ۲، ۲۴۴، الصلاة عليه، ت: نعيم زور، ط: المكتبة العصرية)

(۱) "وإن دفن في قبر حفرة لغيره" من الأحياء بآرض ليست مملوكة لأحد "ضمن قبضة الحق" وأخذ من تر كندوا ولا فمن بيت المال أو المسلمين، (حاشية الطحاوي على مرآة الفلاح شرح نور الإيضاح - أحمد بن محمد بن إسحاق الطحاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ): ۱/۱۵، کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، فتح القادر: ۱۳۱/۲، کتاب الصلاة، باب الجنائز، فصل فی الدفن، ط: دار الفکر - بیروت، زاد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۳۸، کتاب الصلاة، باب =

۱۲۱] قبرستان میں غیر مذہبی، مستور الحال یا غیر ملکی میت کو دفن کرنے کا حکم

۱۲۱- سوال: یہاں وسط امریکہ میں لبنان، جاردن، فلسطین وغیرہ کے عرب حضرات بہ غرض تجارت لیے ہوئے ہیں، ان میں بہت سے عیسائی عورتوں سے نکاح کر لیتے ہیں اور یہ نکاح ان کے عیسائی (چرچ) میں کرتے ہیں، اپنی اولاد کے نام بھی عیسائی طریق پر رکھتے ہیں اور ان کا رہن بہن تقریباً عیسائی طرز کا ہوتا ہے، ان کی اولاد اسلامی تعلیمات سے اور وہ خود بھی اسلامی شعائر سے بہت دور رہتے ہیں۔ اور وسط امریکہ میں پنٹامیر میں ہندوستانی افراد خصوصاً گجراتی مسلمان رہتے ہیں، ان کی اپنی ایک الگ ہوساکی ہے، جس میں نماز کے لیے بڑے ہال اور مساجد ہیں، اور ان کا اپنا ۱۵ قبروں کے بہ قدر کا ایک چھوٹا سا قبرستان بھی ہے، اس قبرستان کی زمین انہوں نے عیسائیوں سے خریدی ہے۔ اس سوال یہ ہے کہ مذکورہ عرب قبرستان میں سے اگر کسی کا انتقال ہوتا ہے، تو وہ اندین مسلمانوں کے پاس میت کو دفن کرنے کے لیے قبر کی زمین لینے آتے ہیں اور مرثیہ مانگی قیمت دینے کے لیے تیار ہوتے ہیں، تو ایسی صورت میں ان کو قبر کی زمین قیٹنا دینا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور ان کے یا ان کی اولاد کے پیچھے نماز جنازہ پڑھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو زمین ہندوستانی مسلم ہوساکی نے قبرستان کے لیے رکھی ہے، وہ ان کی ملکیت ہے اور ہوساکی نے جن حضرات کو منتظم بنایا ہے، ان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ زمین کسی اور کو دے دیں؛ کیوں کہ منتظمین خود اس کے مالک نہیں ہیں؛ بل کہ ان کی حیثیت صرف وکیل کی ہے، اپنے فرض کے خلاف کرنا، ان کے

= صلاة الجنائز، مطلب فی فن الميت، ط: دار الفکر - بیروت

ومن حفر غیر النفس فلا بأس به ویزجر علیہ، کذا فی التتارخانیة رجل حفر غیر افاراد دفن میت اخر فیہ ان کانت المقبرة واسعة یکنو وان کانت ضيقة جار ولكن یضمن ما أنفق صاحبه فیہ، کذا فی المصمومات، (الفتاویٰ الہندیة: ۱۶۶)، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان إلى اخر) ولو حفر غیر افاراد اخر دفن میت فیہ، ان کانت المقبرة واسعة کوله، لا یحاش المسلم من غیر ضرورة، وان کانت ضيقة جار ولكن یضمن ما أنفق الأول، وهذا کمي بسط بساطاً ومصلی فی مسجد أو مجلس ان کان المسکن واسعاً کما لغيره ان یزینہ و لا فلا، ومن حفر غیر النفس فلا بأس به ویزجر علیہ، کذا عمل عمر بن عبد العزيز والربيع بن خثیم و غیرهما ذکره فی التتارخانیة، (جلبی کبیر ۱: ۵۳۵، الفصل الثامن فی مسائل متفرقة من الجنائز، ط: دار الکتاب - دیوبند)

لیے جائز نہیں ہے۔^(۱)

لبنان، جازن، فلسطین وغیرہ آئے والے عرب حضرات، صرف مسلمانوں کے گھر پیدا ہونے سے اور مسلمانوں جیسا نام رکھنے سے مسلمان شمار نہ ہوں گے، جب تک کہ ان کے عقائد اسلام کے موافق نہ ہوں، اسی طرح ان کی اولاد بھی جب تک وحدانیت کی قائل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والی نہ ہو، مسلمان شمار نہ ہوگی۔^(۲)

اور ان کا نکاح عیسائی عورتوں کے ساتھ اگر وہ عورتیں واقفانہ جب کے اعتبار سے عیسائی ہوں تو۔
ووعیسائی گواہوں کی موجودگی میں درست ہے۔^(۳)

(۱) فی فتاویٰ اہل سمرقند: شجرہ وقف فی دار وقف خربت الدار لیس للمعولیٰ أن یبیع الشجرہ وقیمہ الدار لکن یکرى الدار ویعمرها ویستعین بالاجر علی عبارة الدار لا بالشجرہ، لانه إذا باع الشجرہ لا یتقی. وإذا أجز الدار یتقی کلها. (المحیط الجبرہانی - ابن خازن البخاری الحنفی (م: ۶۱۶ھ) ۱۳۸/۲: کتاب الوقف، الفصل السامع فی تصرف القیمہ فی الأوقاف، ت: عبد الکریم سامی الخندقی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

مذکورہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مثالی کے لیے ارشاد موقوفہ کے درخت کو فروخت کرنا جائز نہیں، تو قبرستان کی قبر کو فروخت کرنا - درجہ اولیٰ جائز نہیں ہوگا۔ (مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۲/۳، کتاب الوقف، فصل إجازة الوقف، مطلب استأجر داراً فیها أشجار، ط: دار الفکر - بیروت) البحر الرائق: ۲۳۲/۵، کتاب الوقف، ط: دار الکتاب الإسلامی: منبجہ الحالی علی البحر الرائق: ۲۲۱/۵، کتاب الوقف، غرس شجرہ ووقفها أو غرس فی أرض موقوفہ... الخ، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(۲) عن ابن عمر، رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان". (صحيح البخاري: ۱/۹۰، رقم الحديث: ۸، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: بني الإسلام على خمس... ط: ديوبند) الصحيح لمسلم: ۳۲، رقم الحديث: ۲۶، ۴۰ - (۱۶)، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الإسلام على خمس ط: ديوبند)

(۳) وأعلم أن من اعتقد ديناً سماوياً وله كتاب منزل كصحيح إبراهيم وشيث وزبور، داوود فهو من أهل الكتاب شجره مناعتهم وأكل ذبائحهم، كما في (الشرح) وفي (التراية) الأولى أن لا يفعل ذلك إلا لضرورة وما في (الخانية) من كراهة تزوج الكتابية إذا كانت حرة بمحمول على التنزيه. (النهر الفائق شرح كنز الدقائق - سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفی (م: ۱۰۶۵ھ) ۱۵۲/۲، كتاب النكاح، فصل في المهر مات، ت: أحمد عزو عبادة، ط: دار الکتب العلمیہ: رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۵/۳، کتاب النکاح، فصل فی المهر مات، ط: دار الفکر - بیروت) فتح القدير: ۲۴۸/۳، کتاب النکاح، فصل فی النکاح، ط: دار الفکر - بیروت) =

البتہ اگر عورت صرف نام کی عیسائی ہو اور اپنے اصل مذہب پر قائم نہ ہو، یعنی آسمانی کتاب انجیل اور غیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر کما حقہ ایمان نہ رکھتی ہو تو وہ عیسائی کہلانے کے لائق نہیں اور اس کے ساتھ مسلمان کا نکاح جائز نہیں، شریعت نے جس عیسائی عورت کے ساتھ نکاح کی اجازت دی ہے، اس کا صحیح معنی میں عیسائی ہونا ضروری ہے۔ ”اگر ایسا نہیں ہے تو اس عورت کو اور اس کی اولاد کو مسلمانوں کے قبرستان میں

= (وصح نکاح کتابیہ)، وإن کره تنزیہا (مؤمنہ نبی) مرسل (حرفۃ بکتاب) منزل، وإن اعتقدوا المسیح الہا، وکذا حل ذبیحہم علی المذہب بحر، (الدر المختار) ————— قال ابن عابدین: (قوله: وإن کره تنزیہا) أي سواء كانت ذمیة أو حریة، فإن صاحب البحر استظهر أن الکفر اهذ فی الکتابیة الحریة تنزیہة فالذمیة أولى، اھ... ففی الفتح ویجوز تزوج الکتابیات والأولی أن لا یفعل، ولا یأکل ذبیحہم إلا للضرورة، وتکرر الکتابیة الحریة بأحلاق أهل الکفر، وأعلى الرق، بأن تسمی وہی حبلی فیولد رقیقا، وإن کان مسلما اھ۔

فقوله: والأولی أن لا یفعل یفید کراهة التزویج فی غیر الحریة، وما بعده یفید کراهة التحریم فی الحریة تأمل، (رد المحتار علی الدر المختار: ۴۵۳، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ط: دار الفکر)
قال: ”وإن تزوج مسلم ذمیة شیفاة ذمیین جاز عند أبي حنیفة وأبی یوسف رحمہما اللہ، (الہدایہ فی شرح بدایة السبندی - علی بن أبی بکر بن عبد الجلیل القرعانی المرغیانہ (ج: ۵۳۵ھ): ۱۸۶، کتاب النکاح، ط: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۳) اب رہیم خاں کے بیوہ نصاریٰ کو اہل کتاب کہتے اور سمجھتے گئے کیا یہ شرط ہے کہ وہ صحیح طور پر اصل تورات اور انجیل پر عمل رکھتے ہوں، یا محرف تورات اور انجیل کا اتباع کرنے والے اور یسعی و مریم علیہما السلام کو خدا کا شریک قرار دینے والے بھی اہل کتاب میں داخل ہیں۔ سو قرآن کریم کی بے شمار تصریحات سے واضح ہے کہ اہل کتاب ہونے کے لیے صرف ان کی بات کافی ہے کہ وہ کسی آسمانی کتاب کے قائل ہوں اور اس کی اتباع کرنے کے دعوے دار ہوں۔ خواہ وہ اس کے اتباع میں کتنی گمراہی میں مبتلا رہے ہوں۔

قرآن کریم نے جن کو اہل کتاب کا لقب دیا، انہیں کے بارے میں یہ بھی جائز اشارہ فرمایا کہ یہ لوگ اپنی آسمانی کتابوں میں تحریف کرتے ہیں، یعرفون النکح من مواضعہ اور یہ بھی فرمایا کہ یہ جو نے حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا شریک قرار دے دیا اور نصاریٰ نے حضرت یسعی (علیہ السلام) کو تو قلوب اللہ ذلزلوا علیہ الذین الذلزلوا قلوبہم فی القدر الذی التمسہم الخ الخ الخ، ان حالات وصفت کے باوجود ہم قرآن نے ان کو اہل کتاب قرار دیا تو معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ جب تک یہودیت و نصرانیت کو بالکل نہ چھوڑ دیں وہ اہل کتاب میں داخل ہیں۔ خواہ وہ کتنی ہی عطا کر فاسد و اراغال پرے میں مبتلا ہوں۔

امام ہمام نے احکام القرآن میں نقل کیا ہے کہ حضرت فاروق عظیمؓ کے عہد خلافت میں آپ کے کسی عامل یا گورنر نے ایک ایک خط لکھ کر یہ دریاخت کیا کہ یہاں چکر لوگ ایسے ہیں جو تورات پر مبنی ہیں اور ہم اسبت یعنی ہفتہ کے دن کی تعلیم میں بیوقوفی طرہ کرتے ہیں گھر گھر اہل کثافت پر ان کا ایمان نہیں، ایسے لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے۔ حضرت فاروق عظیمؓ سے تحریر فرمایا کہ وہ =

ذہن کرنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

اگر نکاح کے بعد وہ (عرب) بھی اس عورت کے ساتھ کھینچا جاتا ہو اور عیسائیوں کے طریقے کے مطابق عبادت کرتا ہو، تو وہ ایمان سے نکل گیا اور مرتد شمار ہوگا اور مرتد کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں۔^(۱۵)

= اہل کتاب ہی کا ایک فرقہ کھینچے جائیں گے۔

صرف نام کے یہودی و نصرانی جو درحقیقت وہرے ہیں وہ اس میں داخل نہیں۔

آج کل یورپ کے عیسائی اور یہودیوں میں ایک بہت بڑی تعداد اپنے لوگوں کی بھی ہے جو اپنی مردم شماری کے اعتبار سے یہودی یا نصرانی کہلاتے ہیں، مگر درحقیقت وہ خدا کے وجود اور کسی مذہب ہی کے قائل نہیں۔ حکومت و انجیل کو خدا کی کتاب مانتے ہیں اور نہ مومنوں کی جیسی طے الاسلام کو اللہ کا نبی و خیر تسلیم کرتے ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ وہ شخص مردم شماری کے نام کی وجہ سے اہل کتاب کے قلم میں داخل نہیں ہو سکتے۔

نصرانی کے بارے میں جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ ان کا ذہن طمان نہیں اس کی وجہ یہ بتائی کہ یہ لوگ دین نصرانیت میں سے بجز شراب نوشی کے اور کسی چیز کے قائل نہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد یہ ہے کہ (دین جوڑی نے سندھج کے ساتھ حضرت علی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ) انصاری بنی تغلب کے ذابغ کو نہ کھاؤ۔ کیوں کہ انہوں نے مذہب نصرانیت میں سے شراب نوشی کے سوا کچھ نہیں لیا۔ امام شافعی نے بھی سندھج کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے۔ (تفسیر مظہری: ۳/۳۲، سورہ مائدہ)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بنی تغلب کے متعلق یہی معلومات تھیں کہ وہ دین ہیں نصرانی نہیں۔ اگرچہ نصرانی کہاتے ہیں، اس لیے ان کے ذہن سے منع فرمایا۔ جو یہودی و نصرانی بنی تغلب کی تحقیق یہ تھی کہ یہ بھی ما نصرانیوں کی طرف سے، بالکل دین کے منکر نہیں، اس لیے انہوں نے ان کا ذہن بھی طمان قرار دیا۔

وقال جمهور الامانة ذبيحة كل نصراني حلال سواء كان من بني تغلب او غيرهم وكذلك اليهود. (تفسیر قرطبی: ۷/۷۸) ————— اور یہود و نصرت کہتے ہیں کہ نصرانی کا ذہن طمان ہے۔ خواتین تغلب میں سے، یا ان کے سوا کسی دوسرے قبیلہ اور جماعت سے ہو، اسی طرح یہودی کا ذہن بھی طمان ہے۔ ————— خلاصہ یہ ہے کہ جن نصرانیوں کے متعلق یہ بات قطعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ خدا کے وجود کی کوئی شے یا حضرت موسیٰ و نبی علیہ السلام کو اللہ کا نبی نہیں مانتے، وہ اہل کتاب کے حکم میں نہیں۔ (معارف القرآن: ۳۸۸/۳، سورہ مائدہ: ۵، تیسرے۔ وچ بند)

(۵) من تغلبس بغلسوفه المجوس، أي ليسهنا، ونشبه بهم فيها، أو خاط حرقه صفراء على العائق أي و هو من شعارهم، أو شد في الوسط محيطا كغفر، إذا كان متشابها بخصيظهم أو ربطهم أو سماه زائرا، . . . و لشد الزنا على وسطه، أو وجع البعل على كنفه فقد كفر، أي إذا لم يكن مكرها في فعله. (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۲۲-۲۳۸، فصل في الكفر صريحا و كتابا: ط: ياسر ندیم - ذیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۴/۶۷۴، کتاب المسیر، باب في أحكام المرءین موجدات الكفر انواع، و منها: ما يتعلق بتلقين الكفر و الآخر بالارتداد، الخ: ط: دار الفكر: البحر الرائق =

اور اگر وہ مسلمان بھی ہوں؛ لیکن ”ہندی مسلم سوسائٹی“ اپنے قاعدہ و قانون کے بموجب عمل کرے اور ان عرب مسلمانوں کو (گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے) اجازت نہ دے، تب بھی جائز ہے، اس کی ایک نظیر یہ ہے کہ: محلہ کی مسجد محلہ والوں کے لیے تنگ ہو تو قہراً نے نکلیا ہے کہ ”جائز ہے کہ دوسرے محلہ والوں کو اس میں آنے سے منع کر دے“۔^(۱۳) یہاں جب ہندی مسلمانوں کا قبرستان صرف ۶۰ یا ۶۵ دھڑوں کی گنجائش رکھتا ہے، تو اگر سب کو اجازت دی جائے گی، تو مختصر وقت میں قبرستان بے گانی ہو جائے گا اور دوسری جگہ میسر کرنے میں تکلیف ہوگی؛ اس لیے منع کرنے میں کوئی حرج نہیں، بل کہ اگر قبرستان میں گنجائش بھی ہو، مگر ان عربوں کے عقائد کی تحقیق میں الجھن اور دشواری ہو، تو اس کی وجہ سے بھی منع کرنے کی گنجائش ہے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] ہندی قبر افضل ہے

۱۲۱۴- سوالی: بیشتر علاقوں میں صندوقی قبریں بنائی جاتیں؛ بل کہ گڑھا کھود کر ایک جانب میت کے جسم برابر کھودا جاتا ہے، پھر اس میں میت کو رکھ دیا جاتا ہے، اور ٹکڑی کے تختے یا بانس کے

شرح کنز الدقائق: ۵/ ۱۳۳، باب احکام المیزتین۔ کتاب المسیر، ط: دار الکتاب الاسلامی، مجمع الأنهر فی شرح ملئقی الأیمر: ۱/ ۶۹۸، ألقاظ الکفر أنواع، باب المرتد، ط: دار إحياء التراث العربی

أما المرتد فلا يغسل، ولا يكفن، وإنما يلقى في حفرة كالكلب، ولا يدفع إلى من انتقل إلى دينهم كما في فتوح القديس. (المحرر الرائق مع منحة الخالق: ۲/ ۴۰۵، کتاب الجنائز، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الکتاب الإسلامي؛ القدر المختار مع رد المختار: ۲/ ۲۳۰، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب مهم إذا قال إن شئت فقلنا في المسجد، ط: دار الفكر؛ فتح القدير: ۲/ ۱۳۲، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، فصل في الصلاة على الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) قال التمر تاشي لو ضاق المسجد بأهلہ لکفهم، أن یمنعوا من لیس من أهلہ من الصلاة، وفي العینی علی التہدیه، ولا یمنع أن یكون المسجد لعامة المسلمين، ويختص أهلہ بتدبیرہ لا تروی أن رسول لله - صلی الله علیه وسلم - أخذ ملتأیح الکعبة من بني شیبہ، فأمر الله تعالی أن یردها إليهم بقوله تعالی {إن الله يأمر بکون أن تدوا الأمانات إلی أهلها} [النساء: ۵۸]، (المحرر الرائق: ۸/ ۴۰۴، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، فصل فی الحائض المائل، ط: دار الکتاب الإسلامي؛ البیاضة شرح التہدیه: ۱۳/ ۲۴۳، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، کان المسجد للعشیرة فقلعوا رجل منهم... الخ، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

نکڑے رکھ کر، بجلی سے پاٹ دیا جاتا ہے، کچھ ہی دنوں کے بعد تختے اور پانس سڑ جاتے ہیں، جس کی وجہ سے قبر بیٹھ [جھٹس] جاتی ہے، اور گڑھا بڑھ جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسی قبر بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بغیر مجبوری کے سندھو قی قبر بنانے کی ضرورت نہیں ہے، گڑھے کی ایک جانب میں کھود کر جو قبر بنائی جاتی ہے، اسے لحدی قبر کہا جاتا ہے، اور وہی افضل ہے۔^(۱)

(۱) عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "المحدث لنا والشق لغيرنا" (مسند أبي داود: ۴/۵۸۸، رقم الحديث: ۳۲۰۸، كتاب الجنائز، باب في المحدث، ط: ديوبند: مسند الترمذي: ۲۰۲/۱، رقم الحديث: ۱۰۴۵، أبواب الجنائز، باب ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم المحدث لنا، والشق لغيرنا، ط: ديوبند: الاستيعاب من المسند = المسند الصغير للشمساني (م: ۳۰۳، صفحہ: ۸۰/۳)، رقم الحديث: ۲۰۰۹، ات: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب: مسند ابن ماجه، ص: ۱۱۱، رقم الحديث: ۱۳۵۳ و ۱۳۵۵، كتاب الجنائز، باب ما جاء في استحباب المحدث، ط: المكتبة الأشرفية - ديوبند)

و اما سنة الحفر فالمسنة فيه المحدث عندنا، وعند الشافعي الشق، واحتج أن توارث أهل المدينة الشق دون المحدث، وتوارثهم حجة، ولا فرق للنبي - صلى الله عليه وسلم - المحدث لنا والشق لغيرنا، وفي رواية: المحدث لنا والشق لأهل الكتاب، وروي أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما توفي اختلف الناس أن يشق له، أو يلحد، وكان أبو طلحة الأنصاري لحدا، وأبو عبيدة بن الجراح شاقاً، فبعثوا رجلاً إلى أبي عبيدة ورجلاً إلى أبي طلحة، فقال العباس بن عبد المطلب: اللهم خير لبيك أحب الأمرين، لبيك فوجد أبا طلحة من كان بعث إليه، ولم يجد أبا عبيدة من بعث إليه، والعباس - رضي الله عنه - كان مستجاب الدعوة، وأهل المدينة إنما توارثوا الشق، لضغف أراضهم بالقبع ولهذا اختار أهل بخاري الشق دون اللحد، ليعذر اللحد لخواة أراضهم.

وصفة اللحد أن يحفر القبر، ثم يحفر في جانب القبلة منه حفرة فيوضع فيه الميت، وصفة الشق أن يحفر حفرة في وسط القبر، فيوضع فيه الميت ويجعل على اللحد اللبن والقصب لما روي أنه وضع على قبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طين من قصب.

وروي أنه - صلى الله عليه وسلم - رأى فرجة في قبر، فآخذ مدو، وناولها الحفار، وقال: سدا تلك الفرجة فإن الله تعالى يحب من كل صانع أن يحكم صنعته، والمدرة قطعة من اللبن، وروي عن سعيد بن العاصي، أنه قال: اجعلوا على قبري اللبن والقصب، كما جعل على قبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقبر أبي بكر وقبر عمر؛ ولأن اللبن والقصب لا يد منهما اليمنا ما يزال من الثراب على القبر من الوصول إلى التمت. (بدائع الصنائع: ۳/۱۸۱، فصل سنة الحفر لدفن الميت، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

"ولحد" في الأرض صلبة من جانب القبلة "ولاشق" بحفرة في وسط القبر يوضع فيها الميت "لا في أرض =

قبر کے دھنس جانے کی صورت میں اسے کھولنے کی ضرورت نہیں ہے، ہاں اگر اس طرح قبر دھنس جائے کہ میت کے ظاہر ہو جائے یا اس کے اعضائے بدن کو جانور سے نقصان پہنچانے کا اندیشہ ہو، تو کھود کر مٹی ڈال دینا چاہئے۔ (عالمگیری) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۲] اگر قبر دھنس جائے، تو اس پر دوبارہ مٹی ڈالنا جائز ہے

۱۲۱۳۔ سوال: ایک شخص کو دفن کیا گیا، اس کے بعد خوب بارش ہوئی، جس کے نتیجے میں قبر دھنس گئی تو اس پر مٹی ڈال سکتے ہیں یا نہیں؟ جیتو آجروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر اگر دھنس جائے، تو اس پر زائد مٹی ڈالنا جائز ہے، تاکہ لوگوں کو معلوم رہے کہ یہ قبر ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= روضة "فلا بأس بدفيها." (مرآة الفلاح شرح متن نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفى (م: ۱۰۶۹ھ): ۲۳۵/۱، فصل في حملها ودفنها: تعيم زور، ط: المكتبة العصرية)

(ويحفر القبر) وهو مقر الميت طوله على قدر طول الميت وعرضه على قدر نصف طوله وعمقه إلى السرة وقيل إلى الصدر وإن زاد عليه فهو الفضل فلو كان على قدر قامت فهو أحسن (ويلحد) القبر من لحد أو الحدة أي حفر في جانب القبلة من القبر حفرة يوضع فيها الميت ويجعل كالبيت المسقف، لقوله - عليه الصلاة والسلام -: اللحد لنا والشق لغيرنا، والشق أن يحفر حفرة في وسط القبر فيوضع فيها الميت، وفي الشبين: وإن كانت الأرض رحوه فلا بأس بالشق واتخاذ التابوت ولو من حديد ولكن السنة أن يفترش فيه الثراب. (مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - داماد أفندي (م: ۱۰۷۸ھ): ۱۸۶/۱، سنن حمل الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربي)

[۱] وإذا حربت القبور فلا بأس بتطيينها، كذا في التارخانية، وهو الأصح وعليه الفتوى، كذا في جواهر الأخلاط، (الفتاوى الهندية: ۱۶۶/۱، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى آخر، ط: دار الفكر - بيروت)

وإذا حربت القبور فلا بأس بتطيينها لأن الرسول صلى الله عليه وسلم مر بقبر ابنه إبراهيم فرأى فيه جحر ففسده وقال: "من عمل عملاً فليستنه" (مرآة الفلاح: ۲۲۶/۱، فصل في حملها ودفنها)

(۲) وإذا حربت القبور فلا بأس بتطيينها لأن الرسول صلى الله عليه وسلم مر بقبر ابنه إبراهيم فرأى فيه جحر ففسده وقال: "من عمل عملاً فليستنه". (مرآة الفلاح شرح متن نور الإيضاح - حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي الحنفى (م: ۱۰۶۹ھ): ۲۲۶/۱، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها: تعيم زور، ط: المكتبة العصرية) الفتاوى الهندية: ۱۶۶/۱، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن و =

[۱۵] قبر کو دوبارہ استعمال کرنے کے لیے کتنی مدت بعد کھول سکتے ہیں؟

۱۴۱۴ھ - سوال: مرد اور عورت کی قبر دوبارہ استعمال کے لیے کتنی مدت کے بعد کھول سکتے ہیں؟ آپ وہ اس کے اعتبار سے حجرات میں کتنی مدت بعد کھول سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ وہ اس کا دار و مدار ہے، کم از کم چھ مہینے گزر جائیں اور اطمینان ہو جائے کہ میت کے اعضاء مٹی میں مل گئے ہوں گے تو پرانی قبر کو کھود کر دوسرے مردے کی تدفین کی جائے۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۶] ایک قبر میں دوسرے میت کو دفنانے کی مدت

۱۴۱۵ھ - سوال: زید نامی شخص کی بیوی کا چالیس سال پہلے انتقال ہو گیا تھا، اب زید کا انتقال ہوا ہے تو کیا اس کو اس کی بیوی کی قبر میں دفن کر سکتے ہیں؟ اگر زید کے علاوہ کسی دوسرے غیر محرم کی میت ہو تو اسے اس قبر میں دفن کر سکتے ہیں یا نہیں؟ مثلاً سوال یہ ہے کہ کیا ایک قبر میں دوسری مرتبہ اسی کو دفن کیا جاسکتا ہے، جو غیر محرم ہو، یا کسی کو بھی دفن کیا جاسکتا ہے؟ کسی قبر میں کتنی مدت بعد دوسرے میت کو دفن کر سکتے ہیں؟

= النقل من مکان إلى مکان آخر، ط: دار الفکر - بیروت

وکان غصام بن یوسف یطوف حول المدینة ویعبر القبور الخربة کما فی الفہستانی. (مجمع الأنهر فی شرح ملقی الأبحر - دمامد افندی (م: ۸۰۷ھ) ۱: ۱۸۷، کتاب الصلاة، باب صلاة الجساة، سنن حنبل الجساة، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۱) ولو بلی الميت وصار تراباً جاز دفن غیرہ فی قبرہ ووزر عہو البناء علیہ، کذا فی التبیین. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۶۷، الباب الحادی والعشرون فی الجناز، الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان إلى آخر، ط: زکویا - دیوبند) قال فی الفتح: ولا یحضر قبر لدفن آخر إلا ان بلی الاول فلیوق کہ عظم الا ان لا یوجد فیضم عظام الاول ویجعل بینہما حاجز من تراب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۲۳۳، باب صلاة الجناز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر) تکملة البحر الرائق - محمد بن حسین بن علی الطوری الحنفی القادری (م: بعد ۱۱۳۸ھ) ۵۱۸/۸، کتاب الوصایا، باب وصية الذعی، ط: دار الکتاب الإسلامی

نوٹ: حضرت مفتی صاحب نے کم از کم چھ مہینے کی تجویز لگائی ہے، وہ فقہی کسی کتاب میں مصرع نہیں ہے، عالمی کے آپ وہ اس کا دار و مدار ہے، کوئی کتنی مقدار نہیں ہے، قبر اگر دوبارہ کھودا جائے اور نعش مٹی میں جائے تو اس میں دوسرے مردے کی تدفین جائز ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قبر میں پہلے مردے کا بدن مٹی میں مل کر ختم ہو جائے اور مٹی ہو جائے، تو اس کے بعد دوسرے مردے کو اس میں دفن کر سکتے ہیں، اس کی کوئی خاص مدت مقرر نہیں ہے، اگرگزشتہ میں تکفینیت (کھارا پین) غالب ہو تو نفش کچھ ہی مدت میں مٹی بن جاتی ہے، ورنہ مدت لگتی ہے، ۳۰ سال تو طویل مدت ہے، لہذا اسے دنوں کے بعد شہر کو اس قبر میں دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، نفش کے مٹی ہو جانے کے بعد مرموم وغیر مرموم کو دفن کرنے کے متعلق کوئی فرق نہیں ہے، دونوں کا حکم یکساں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۱۷] اولسیاء اللہ کے بدن کو بھی قبر کی مٹی نہیں کھاتی

۱۲۱۶- سوال: جس طرح انبیاء اور شہداء کے بدن کو قبر کی مٹی نہیں کھاتی، تو کیا یہ فضیلت اولیاء اللہ کے لیے بھی ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شہادت کا اصل درجہ تو یہی ہے کہ اللہ کی راویں اپنی جان قربان کر دے اور ایسے شہید کے بدن کو قبر کی مٹی نہیں کھاتی۔^(۲) تاہم دوسرے شہداء کے لیے بھی یہ فضیلت ثابت ہو سکتی ہے۔

(۱) تفصیل آخر حج کے لیے دیکھیے "تبرک و بارہ استعمال کرنے کے لیے کتنی مدت بعد کھول سکتے ہیں؟" (سابق نمبر) کے حوالے۔
(۲) یہ تو متحمل ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے جسم مبارک کو قبر کی مٹی نہیں کھاتی، چنانچہ روایت ہے: "قال [النبی صلی اللہ علیہ وسلم]: إني لله عز وجل قد حرم على الآرض أن تأكل أجساد الأنبياء عليهم السلام"۔ (المعجم من السنن = السنن الصغرى للبيهقي (م: ۳/۵۳۳)، ۹۱/۳، رقم الحديث: ۳۷۳۷، عن أوس بن أوس رضي الله تعالى عنه، كتاب الجمعة، إكثار الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب ۱۳۸۱ھ، ص: ۶۰، رقم الحديث: ۱۰۸۵، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب في فضل الجمعة، ط: ديوبند، وانظر رقم: ۱۲۳۶ و ۱۲۳۷، كتاب الجہان، باب ذكر وفاته ودفنه صلی اللہ علیہ وسلم)

شہداء کے اجسام کو قبر کی مٹی کھاتی ہے یا نہیں؟ اس مسئلے میں کوئی صریح آیت وحدیث موجود نہیں ہے وبعض مشاہدے کی بناء پر بعض حضرات اس کے قائل ہیں کہ شہداء کے اجسام کو بھی قبر کی مٹی نہیں کھاتی، مطلق قاری رحمۃ اللہ علیہ اور ابو الفضل عراقی کی تصریحاً بالترتیب ما حکمنا:

"(وأما بيت الدود)... ولا يرفع في ذلك المكان إلا العمل الصالح، قال قبر ضندوق العمل، قيل: يرفع الدود من الجفون، وتأكل الأعضاء ثم يأكل بعضها بعضاً، إلى أن تبقى دودة واحدة، فتصوت جوعاً، واسمها الأنبياء، والشهداء، والأولياء، والعلماء من ذلك، فقد قال - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - : "إن الله حرّم على الآرض أن تأكل =

نیز وہ علماء کرام جو زندگی بھر علم دین کی محنت اور ذکر اللہ میں مشغول رہے، ان کے اور دوسرے اولیاء عظام کے ایسے واقعات منقول ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ جو بھی علم و ذکر کی بدولت بلند درجہ تک پہنچ جاتا ہے، انھیں بھی یہ فضیلت حاصل ہو سکتی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] میت کو دفنانے کے لیے اپنے آبائی وطن لے جانا

۱۲۱۷- سوال: اگر کسی آدمی نے دفنانے کے بارے میں کوئی وصیت نہ کی ہو اور اس کا آبائی

= أجساد الأنبياء، "وقد قال تعالى في حق الشهداء: ﴿وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قَبَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْرًا بَلْ أحياء عند ربهم يرزقون﴾ [آل عمران: ۱۶۹]، والعلماء العاملون المعبر عنهم بالأولياء مداهم أفضل من دماء الشهداء، (مرقاة المفاتيح: ۳۳۵، ۳۳۸، كتاب الآداب، باب البكاء والخوف، ط: دار الفکر - بيروت)

علامی قاری ایک حدیث کے ضمن میں رقم طراز ہیں: ويحصل لبعض ورثتهم من الشهداء والأولياء والعلماء، التحفة الأولی فی حفظ أیادهم الطاهرة، (حوالہ سابق: ۳، ۱۷۷)، باب الجمعة، الفصل الثاني

[الرابعة] كون ابن آدمية كله التراب عام مخصوص، فإن الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - لا تبلى أجسامهم الكريمة، وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، واستثنى ابن عبد البر منهم الشهداء، وقال وحسبك ما جاء في شهداء أحد وغيرهم، ثم ذكر حديث جابر لما نقل أباه في خلافة معاوية حين أراد إجراء العين التي في أسفل أحد، وقوله: "فأخبر جناهم وطابا يسنون فأضابت المسحاة أصبع رجل منهم فقطر الدم" واقتصر القاضي عياض على قوله وكثير من الشهداء، فدل على أنه يرى أن بعض الشهداء قد نأكل الأرض جسده، ولعله أشار بذلك إلى المبطون ونحوه من الملحطين بالشهداء، وضم أبو العباس القرطبي إلى الصنفين المؤذن المحتسب لقوله - عليه الصلاة والسلام -: المؤذن المحتسب كالمسحوط في دمه وإن مات لم يدو في قبره، وقال وظاهر هذا أن الأرض لا تأكل أجساد المؤذنين المحتسبين فللمحدث ناويلان (أحداهما) قال ابن عبد البر كأنه قال كل من نأكله الأرض فإنه لا تأكل منه عجب الذنب قال: وإذا جاز ألا تأكل الأرض عجب الذنب جاز أن لا تأكل الشهداء، _____ (الداني) قال القاضي عياض يريد أن جميع الإنسان مما نأكله الأرض وإن كانت لا تأكل أجساما كثيرة كالأنبياء وكثير من الشهداء، (طرح الشرف في شرح التقرير - أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم العراقي (م: ۸۰۶ هـ): ۳، ۳۰۸، كتاب الجنائز، باب ملاء الميت إلا عجب الذنب، ط: الطبعة المصرية القديمة = دار إحياء التراث العربي)

لما نقل أن يعقوب الخ مناصه أن ذلك شرع من قبلنا ولم تنو فر فيه ضرر ط كونه من شرعنا ولأن أجساد الأنبياء عليهم السلام أطيب ما يكون حال الموت كالحياة والشهداء كسعد رضي الله عنه لبسو أكفبرهم ممن جيفتهم أشد ننا من جيفة اليانهم فلا يلحق بهم اهد، (طحطاوي على المراقي، ص: ۱۱۳، فصل في حملها ودفنها: ع، العزیز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

گاؤں یا شہر سے دور انتقال ہو گیا ہو، تو دفنانے کے لیے اپنے باپ دادا کے وطن لے جاسکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلحاً:

قريب هو، تو مضافاً اليه نبيس۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۹) اگر مرنے والا خواب میں آکر کہے کہ مجھے دوسری قبر میں منتقل کر دو

۱۲۱۸- سوال: میرے بھائی کا کچھ عرصہ پہلے انتقال ہو گیا ہے، اب مجھے مسلسل تین چار دن سے خواب میں مرحوم بھائی کہتے ہیں کہ مجھ سے پہلے اس قبر میں کچھ ایسے مردے دفن ہوئے ہیں، جن کی وجہ سے مجھے تکلیف ہو رہی ہے، لہذا مجھے دوسری جگہ منتقل کر دو، تو کیا شریعت میں اس کی گنجائش ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ صورت میں قبر کو کھودنا اور میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں ہے۔ (رد المحتار) ۱۱

(١) (قوله ولا بأس بنقله قبل دفنه) قيل مطلقاً، وقيل إلى ما دون مدة السفر، وقيل مدة بقدر ميل أو ميلين لأن مقابر البلد ربما بلغت هذه المسافة فيكره فيها زاح. قال في البير عن عقد الفرائد: وهو الظاهر. (رد المحتار على الدر المختار: ٢٣٩/٢، باب صلاة الجنائز، مطلب في حمل الميت ط: دار الفكر - بيروت)

ويستحب في القبر والميت دفنه في المكان الذي مات في مقابر أو ثلث القوم أو نزل قبل الدفن إلى قبره ميل أو ميلين فلا بأس به، كذا في الخلاصة. — وكذا لو مات في غير بلده يستحب تركه إن نقل إلى مصر آخره. — بأس به. (فتاوى الهندية: ١٦٤، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى آخر ط: دار الفكر - بيروت)

ويستحب الدفن في "المقبرة" محل مات به أو قيل "لماروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت حين زارت قبر أخيها عبد الرحمن وكان مات بالشام وحمل منها: لو كان الأمر قبل الي ما نقلت ولدفنت حيث مت" فإن نقل قيل الدفن قدر ميل أو حليين "ونحو ذلك" لأبأس به "لأن المسافة إلى المقابر قد تبلغ هذا المقدار" وكرهه لقله الأكثر منه "أي أكثر من الميئين كذا في الطهيرة، وقال شمس الأئمة السرخسي: وقول محمد في الكتاب لأبأس أن ينقل الميت قدر ميل أو ميئين بأن أن القل من بلد إلى بلد مكروه. (مرآة الملاح مع حاشية الطحطاوي ج: ١٣ - ص: ٦١٣، كتاب الجنائز، فصل في حملها ودفنها)

[٢] (ولا يخرج منه) بعد إهالة التراب (إلا) لحق آدمي (أن تكون الأرض مغسوة أو أخذت بشيعة) وبخير المالك بين إخراج مساواته بالأرض كما جاز زعمه البناء عليها وإبليغ قسارتها بزيادة (القدر المختار) قال ابن عابدين: (فوله إلا لحق آدمي) احتراز عن حق الله تعالى كما إذا غفر بالاعسلا أو صلا أو وضع على غير يمينه أو إلى غير القبلة فإنه لا يثبت عليه إهالة التراب كما مر (فوله كأن تكون الأرض مغسوة) وكما إذا سقط قطيعة =

مرحوم بھائی کی جانب سے مالی صدقہ کر کے ایصالِ ثواب کیا جائے، اگر ان پر کسی کا حق باقی ہو، تو اس کو ادا کیا جائے یا معاف کر لیا جائے، ان شاء اللہ اس طرح کے ثواب آنے بند ہو جائیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۰] قبر پر پھول اور درخت کی سبز شاخ ڈالنا

۱۲۱۹- سوال: قبرستان میں قبر پر پھول، شمع کی بری ڈالیاں، شمع کے ہرے پتے ڈالے جاتے ہیں، جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جب تک یہ چیزیں بری رہیں گی، اس وقت تک قبر میں میت کو عذاب نہیں ہوگا، کیا ایسا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر میت کا فر ہو، تو اس پر عذاب واقع ہونے سے کوئی چیز مانع نہیں بن سکتی، میت مسلمان گنہگار ہو اور عذاب کا مستحق ہو، تو قبرستان کے ہر سے درخت اور اس کی شاخیں، عذاب کو نہیں روک سکتیں، بری گھاس اور درختوں کی تنق اور ذکر سے میت کو تھوڑا سا سکون مل سکتا ہے۔ میت ٹھیک ہو تو ذکر سے اسے سکون اور خوشی محسوس ہوتی ہے، گنہگار ہو اور عذاب میں مبتلا ہو، تو جس طرح جلے ہوئے آدمی کو خشک محسوس ہوتی ہے، اسی طرح میت کو سکون ملتا ہے، لیکن چلنی کم نہیں ہوتی ہے، ہاں کسی آدمی کی دعا اور ایصالِ ثواب سے اللہ تعالیٰ اس کو دور کر دیتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ دو آدمیوں کو قبر میں عذاب ہو رہا تھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک درخت کی دو ٹہنیوں کو لے کر گاڑ دیا اور فرمایا کہ یہ ٹہنیاں ابھی خشک نہ ہونے پائیں گی کہ ان کا عذاب ہلکا ہو جائے گا۔ (بخاری شریف صفحہ ۳۵)^{۱۱}

== القبر مناع أو كفن يتوب مغصوب أو دفن معه مال قالوا: ولو كان المال دهما بحر. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۳۸، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر - بیروت) الفتاویٰ الیہدیة: ۱/۱۶۷، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز. الفصل السادس فی القبر والدفن والنقل من مکان إلى آخر، ط: دار الفکر) ولو أوصی بأن یحصل بعد موته إلى موضع كذا ویدفن هناك ویسئ هناك وبالطمان ذلك ماله فسات ولم یحصل إلى ذلك الموضع قال أبو القاسم: وصيته بالرباط جائزة ووصيته بالحصل باطله. (الفتاویٰ الیہدیة: ۲/۹۵، کتاب الوصایا، الباب الثاني فی بیان الألفاظ التي تكون وصية والي لا تكون وصية، ط: دار الفکر)

[۱] عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم علي قبرين فقال: إنهما ليعذبان وما يعذبان من كبير، ثم قال: بلى، أما أحدهما فكان يسعی بالمیمة، وأما أحدهما فكان لا یستتر من بوله. قال: ثم أخذ عوداً وادخلهما

ان کا عذاب، نبی کریم ﷺ کے دست (ہاتھ) مبارک کی برکت اور آپ ﷺ کی تمنا اور بخشش کی وجہ سے دور ہوا، اسی آپ ﷺ کے ہاتھ مبارک سے زیادہ بابرکت تھی، آپ ﷺ بخشش کی تمنا کریں اور اُنہی شکبہ ہونے تک ہی عذاب پکا ہو، پھر آپ ﷺ کی تمنا کی کیا قدر؟ لہذا حدیث شریف کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ کے ہاتھ کی برکت اور آرزو سے عذاب دور ہوگا اور ریش گئے گی، مٹی سے پہلے پہلے عذاب سے نجات مل جائے گی؛ لہذا پتھول کی چادر اور جرے پتے ڈالنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی ہر اپنا دوا لگا دے تو مذکورہ تفصیل کے مطابق تھوڑی راحت کا سبب ہوگا۔ (نوی شرح مسلم) (۱) فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

= لکھوہ بانئین، ثم غر کل واحد منهما علی قبر، ثم قال: لعلہ یخفف عنہما ما لم یبسا۔ (صحیح البخاری: ۱۸۳/۱، رقم الحدیث: ۱۳۷۸، کتاب الجنائز، باب عذاب القبر من الغیۃ والبول، ط: دیوبند) انظر أيضا رقم: ۲۵۵۳، باب الغیۃ، الصّحیح لمسلم: ۱۳۱/۱، رقم الحدیث: ۱۱۱-۴۹۳، کتاب الطہارۃ، باب الدلیل علی نجاسة البول وجوب الاستبراء منه، ط: دیوبند)

[۲] [واما وضعہ صلی اللہ علیہ وسلم الجریذین علی القبر، فقال العلماء محمول علی أنه صلی اللہ علیہ وسلم سأل الشفاعة لہما فأجبت شفاعة صلی اللہ علیہ وسلم بالتحقیف عنہما إلی أن یبسا، وقد ذکر مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ فی اخر الکتاب فی الحدیث الطویل حدیث جابر فی صحابی القبرین فأجبت شفاعة أن یرفع ذلک عنہما ما دام الفضیان رطبان، وقیل یحمل أنه صلی اللہ علیہ وسلم کان یدعو لہما تلک المدة وقیل لکونہما یسبحان ما داما رطبان ولیس للیاس تسبیح وهذا مذهب کثیرین أو اکثرین من المفسرین فی قوله تعالیٰ وإن من شیء الا یسبح بحمده قالوا معناه وإن من شیء حی... وقد ذکر البخاری فی صحیحہ أن یریدہ بن الحصبی الأسلمی الصحابی رضی اللہ عنہ أو صلی أن یجعل فی قبرہ جریذتان فغیہ انہ رضی اللہ عنہ تبرک بفعل مثل فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وقد أنکر الخطابی ما یفعلہ الناس علی القبور من الأخراس ونحوها متعلقین بهذا الحدیث، وقال لا اصل له ولا وجه له واللہ اعلم، (المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج، المعروف بشرح النووی علی صحیح مسلم - أبو زکریا محیی الدین یحیی بن شرف النووی (م: ۶۷۶ھ): ۳۱/۱، رقم الحدیث: ۱۱۱-۴۹۳، کتاب الطہارۃ، باب الدلیل علی نجاسة البول وجوب الاستبراء منه، ط: دیوبند)

یکرہ ايضا قطع البسات الحب والحشیش من المقبرة دون الباس کما فی البحر والدور شرح المنیة وعللہ فی الإمداد بأنه ما دام طیابیح اللہ - تعالیٰ - حیوان المیت وتنزل بذکرہ الر حمة انہو نحوه فی الخانیة.

أقول: ودلیلہ ما ورد فی الحدیث من وضعہ - علیہ الصلاۃ والسلام - الحجر یدۃ الخضر، بعد دفنہا نصفین علی القبرین اللذین بعدیان، وتعلیلہ بالتحقیف عنہما ما لم یبسا: أي یخفف عنہما ببرکۃ تسبیحہما؛ إذ هو اکمل من تسبیح الباس لما فی الخضر من نوع حیاة وعلیہ فکر اقطع قطع ذلک، وإن نبت بنفسہ ولم یبدل أن لہ نفوت حق =

[۲۱] قبروں پر درخت کی شاخ گاڑنا کیسا ہے؟

۱۴۴۰ھ - سوال: بچوں کی قبر پر مٹی ڈالنے کے بعد، ہری ٹہنی ڈالنا، اس نیت سے کہ جب تک وہ ہری رہے گی، ذکر کرتی رہے گی، کیسا ہے؟ نیز قبر پر پھول ڈالنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر پر ہری ٹہنی یا درخت کی شاخ اس نیت سے گاڑنا جائز ہے کہ وہ جب تک ہری رہے گی، ذکر کرتی رہے گی، قبر پر شاخ گاڑنا آپ ﷺ سے ثابت ہے، البتہ پھول ڈالنے کا ثبوت نہیں ہے۔ "الحق، واللہ اعلم بالصواب۔"

[۲۲] قبر پر پھول چڑھانا اور دھونی دینا

۱۴۴۱ھ - سوال: قبر کو بند کرنے کے بعد، اس پر پھول چڑھانا اور دھونی دینا چاہیے یا نہیں؟ اگر دیا جائے تو اس میں کوئی خرابی تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دھونی دینا جائز نہیں ہے۔^(۱)

=المیت۔ ویؤخذ من ذلك ومن الحديث ندب وضع ذلك للإحياء، ويقاس عليه ما اعتيد في زماننا من وضع أغصان الأس ونحوه، وصرح بذلك أيضاً جماعة من الشافعية، وهذا أولى مما قال بعض المالكية من أن التخليف عن القبرين إنما حصل ببركة الشريعة - صلي الله عليه وسلم - أو دعائه لهما فلا يقاس عليه غيره. وقد ذكر البخاري في صحيحه أن بريدة بن الحصيب - رضي الله عنه - أوصى بأن يجعل في قبره جريدتان، والله تعالى أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۴۵، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب في وضع الجريد ونحو الأس على القبر، وقيل باب الشهيد، ط: دار الفکر - بیروت)

مزید تفصیل کے لیے دیکھیں: عمدة القاری شرح صحیح البخاری - بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ): ۸۳/۸ - ۱۸۲، باب الجريد على القبر، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

(۱) نقیلی حرج کے لیے عنوان "قبر پر پھول اور درخت کی شاخ ڈالنا" کے حواشی ملاحظہ کریں۔

(۲) وجميع ما يجسر فيه الميت ثلاث: عند خروج روحه لإزالة ألوان الكبرية وعند غسله وعند تكفيله، ولا يجسر خلفه ولا في القبر؛ لما روي: لا تبعوا الجنائز بصوت ولا غار. (فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام) (م: ۸۲۱ھ): ۱۰۸/۲، باب الجنائز، فصل في القفل، ط: دار الفکر - حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن اسماعيل الطحطاوي الحنفي (م: ۱۲۳۱ھ): ۱، ۵۷۹، =

پھول [ہری مٹی] کی گھنٹیش ہے، بہتر نہیں ہے۔^(۱) فقط، وانذا علم یا صوب۔

[۲۲] مخصوص قبرستان میں دوسروں کو حق تدفین دینا اور قبرستان کو ہموار کرنا

۱۴۲۲ھ - سوال: (۱) ہمارے یہاں ”قاضی واڈ۔ بلساڑ“ میں ایک کھلی زمین ہے، جس کا استعمال رجسٹر نمبر بی ۳۳۳ تاریخ ۹-۱-۲۳ء کے طریقہ پر ہوتا ہے، یہ قبرستان صرف بعض قبیلوں کے ورثاء کے لیے ہے؛ لیکن ہماری ”قاضی سنی جماعت“ نے اتفاق رائے سے کچھ دوسرے لوگوں کو اس قبرستان میں تدفین کا حق دے دیا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آئندہ جو شخص قبرستان کے خلاف کوئی کاروائی کرے اور یہ بات ثابت ہو جائے تو کیا ایسے شخص کو حق تدفین سے محروم کیا جاسکتا ہے؟

(۲) قبرستان کی حالت ناگفتہ بہ ہے، اب ہم اس کے ارد گرد کچی دیوار بنانا چاہتے ہیں، بعض حصوں میں مٹی کے پتھ جانے کی وجہ سے زمین ٹاہموا رہی ہوئی ہے، گویا اس کی زمین ہموار کرنا ضروری ہے، قبرستان میں کچھ قبریں کچی ہیں، جو بہت پرانی ہے تو اس کو شبیدہ کرنے کے بعد زمین کو ہموار کر کے اس کا لیول درست کر سکتے ہیں؟ باہر سے نئی مٹی لاکر پورے قبرستان میں پھیلا سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) قبرستان اور ہماری جماعت کے تحت تعلیم الدین نامی مدرسے کی زمین خریدنے یا اس پر تعمیری کام کرنے کے لیے کون سی رقم استعمال کر سکتے ہیں؟

(۴) حرام کی نمائی کوئی راضی خوشی سے دے، تو کیا اس کو استعمال کر سکتے ہیں؟ یا اس کے جائز ہونے کرنے کے لیے کوئی حلیہ کرنا پڑے گا؟ برائے کرم جواب مرحمت فرما کر شکریہ کا موقع عطا فرمائیں۔

= کتاب الصلاة، باب احکام الجنائز، د: محمد عبد العزیز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، ۱/۲۰۳، باب الجنائز، فصل فی الکفن، ما یجوز فی الکفن بالنسبة للمرأة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۶۱، کتاب الصلاة، الباب الحادی و العشرون فی الجنائز، الفصل الثالث فی الکفن، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۴/۹۰، کتاب الجنائز، تکفین المیت، ط: دار الکتاب الإسلامی، رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۱۹۵، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ط: دار الفکر - بیروت

(۱) و قال العینی - رحمہ اللہ تعالیٰ -: ان إلقاء الریحین کیس یسہی، (فیض الباری: ۴/۸۹، کتاب الجنائز، باب الجرید علی القبر، ط: مکتبۃ المدینہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) اسلام اتحاد و اتفاق اور صلہ رحمی کی تعلیم دیتا ہے۔^(۱)

جہالت کے شیوع اور معاشرتی نظام کے خراب ہونے کی وجہ سے لڑائی جھگڑے تو ہوتے رہیں گے، اگر آپ قبرستان سے ان کے حق تدفین کو ختم کریں گے، تو فتنہ و فساد برپا ہوگا اور آپ کو عدالت اور پکچری کے چکر کاٹنے پڑیں گے، اس لیے غصہ و درگزر کرنا بہتر ہے اور اس طرح کی کارروائی سے دور رہنا ہی دانش مندی کی علامت ہے۔^(۲)

ہاں البتہ اگر کوئی ایسا کام کرے، جس سے وقف کی ملکیت ضائع ہو رہی ہو، تو موتی حضرت ان کو ان کا حق تدفین ختم کرنے کی اجازت ہے، یہ شرطیکہ آپ کے قانونی دفعات میں سہولت کے ساتھ اس طرح کی کارروائی کی گنجائش ہو۔^(۳)

(۱) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - ان النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "المؤمن مآلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف". رواه أحمد، والبيهقي في "شعب الإيمان". _____ قال الملا علي القاري: لأن التألف سبب الاعتصام بالله وبحبله وبديحصل الاجتماع بين المسلمين، وبضده يحصل الشقة بينهم وهو يترويق الله وتأليفه، وإليه أشار تعالى بقوله: {واعصوا بأمر الله جميعاً ولا تفرقوا} والحببة الله عليكم إذ كنتم أئمة، فألف بين قلوبكم فأصيحتهم بنعمته إخواناً [آل عمران: ۱۰۳]. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (م: ۱۰۱۴ هـ): ۳/۲۹، رقم الحديث: ۳۹۹۵، كتاب الآداب، باب الشفقة والرخصة على الخلق، ط: دار الفكر - بيروت.

(۲) عن عائشة، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الاؤلكم على كرائم الأخلاق في الدنيا والآخرة؟ ان تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتجاوز عن ظلمك". (شعب الإيمان - أبو بكر البيهقي (م: ۵۸۵ هـ): ۱۰/۱۸۱-۱۸۲، رقم الحديث: ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱

(۴) قبرستان کی سطح کو برابر کرنا اور اس کے گتے کو پر کرنا ثواب کا کام ہے اور متولیان کی ذمہ داری ہے کہ کچلی قبروں کو شہید کر کے قبرستان کی زمین کو ہموار کر دے۔ البتہ کام کرتے وقت قبروں کے اوپر چنانچہ کی بے حرمتی کا سبب ہے۔^(۱) رسول اللہ کے ارشاد گرامی سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اسی طرح مردوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے، لہذا قبر کے اوپر انسان کا چھٹا یا مٹھن اور گارڑیوں کا چلانا مکروہ تحریمی ہے، لہذا پہلے مٹھن سے مٹی ڈالی جائے، اس کے بعد مردوں سے کھڑے پر کروائے جائیں، باہر سے مٹی لا کر قبرستان کی زمین کو ہموار کرنے میں کوئی خرابی نہیں ہے، بشرط یہ ہے کہ میت کا احترام ملحوظ رہے۔^(۲)

= و اجلس فیہا من یحفظ المتاع بغیر رضا اهل القریۃ أو رضا بعضهم بذلك قالوا: ان كان فی المقبرۃ سعة یحبب لا یحتاج الی ذلک المكان فلا بأس به و بعد ما بنی لو احتاجوا الی ذلک المكان رفع البناء حتی یقبر فیہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان، (فتاویٰ الہندیہ - لجنة علماء بر فاسۃ نظام الدین البیہقی: ۳/ ۲۶۷، کتاب الوقف، الباب الثاني عشر فی الم باطات والمقابر والخانات والحیاض، ط: دار الفکر)

(۳) عن جابر، قال: نبی رسول لله علیہ وسلم ان یجلس القبر، وأن یقعد علیہ، وأن ینس علیہ، (الصحيح لمسلم: ۳/ ۳۴، رقم الحديث: ۹۳-۹۷، کتاب الجنائز، باب النہی عن تجسیص القبر والبناء علیہ، ط: دیوبند) قال فی الأثر ہار: النہی عن تجسیص القبر للکراهۃ، وهو ینتزل البناء بذلک وتجسیص وجہہ، والنہی فی البناء للکراهۃ ان کان فی ملکک، وللحرمۃ فی المقبرۃ المسبلۃ، ویجب الہدم وإن کان مسجداً، وقال الثوریثی: یحتمل وجہین: أحدهما: البناء علی القبر بالحجارة، وما یجری مجرأہا، والاخر: أن یضرب علیہا خیاء ونحوہ، وكلاهما منہی لعدم الفائدة فہی، قلت: فیستفاد منہ أن إذا كانت الخیمۃ لفائدۃ من أن یقعد القبر أن تجتہا فلا تكون منہیۃ، قال ابن الہمام: واختلف فی اجلاس القاریین لبقراءۃ عند القبر، والمختار عدم الکراهۃ اہل، ثم قال الثوریثی: ولأن من صنع اهل الجاہلیۃ، أي: كانوا یظنون علی السبب إلى سنۃ، قال: وعن ابن عمر أنه رأى فیسطاط علی قبر أخیه عبد الرحمن فقال: انزعہ یا غلام، وإنما یظلم عملہ، وقال بعض الشراح من علمائنا: لإشاعة المال، وقد أباح السلف البناء علی قبر المشایخ والعلماء والمشہورین لیزودهم الناس، ویستريحوا بالجلوس فیہ اہل، (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح - علی بن (سلطان) محمد، ابو الحسن نور الدین الملا الہروی القاری (م: ۱۰۱۴ھ)، ۳/ ۱۲۷، رقم الحديث: ۱۶۷، کتاب الجنائز، باب دفن الميت، ط: دار الفکر بیروت)

(۵) عن أبی ہریرۃ - رضي الله عنہ - قال: قال رسول الله علیہ وسلم: لأن یجلس أحدکم علی جمرۃ فیتحرق لیاہہ فینفخ فی جلدہ، خیر لہ من أن یجلس علی قبر، (الصحيح لمسلم: ۳/ ۳۱۲، رقم الحديث: ۹۱-۹۷، کتاب الجنائز، باب النہی عن تجسیص القبر والبناء علیہ، ط: دیوبند)

عن عمرو بن حزم، قال: "وأني رسول لله صلى الله عليه وسلم علي قبر فقال: أنزل عن القبر، لا تؤذ صاحب =

(۳) موجودہ دور میں غمی تعمیر کرنا، ویوار وغیرہ بنانا جس سے قبرستان کی حفاظت ہو جائے، بہت ضروری ہے۔^(۷)

(۴) شریعت کی رو سے جو پیسے حلال ہوں، ان کا استعمال کرنا جائز ہے۔ حرام۔ یعنی کسی کو دھوکا دیا یا جھوٹ بول کر سامان بیچا، یا اگلی قسم کا مال دکھا کر ادنیٰ مال دیا۔ کے پیسے استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔^(۸) اگر سود کے پیسے ہیں، تو بغیر نیت ثواب کے اس کو رفاہ عام کے کاموں میں استعمال کرنا جائز ہے، سرکاری قانون کی خلاف ورزی کرنا اور نیکی کی چوری کرنا سرکاری چوری ہے، عزت کے پامال ہونے کا خطرہ ہے؛ لہذا اس سے بچنا ضروری ہے۔^(۹) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: القسہ، ہر نام، پانچ نقر

= القبر، فلا یؤذیک۔ (شرح معانی الآثار۔ أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدی الحجری المصری المعروف بـ الطحاوی (م: ۳۲۱ھ)؛ ۵۱۵، رقم الحدیث: ۲۹۳۲، کتاب الجنائز، باب الجلس على القبور؛ محمد زهری النجار - محمد سید جواد الحق، ط: دار عالم الکتب، المستدرک علی الصحیحین۔ أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم، الطنبی الطهمانی النیسابوری المعروف بـ ابن البيع (م: ۵۰۵ھ)؛ ۲۸۱/۳، رقم الحدیث: ۲۵۰۲، کتاب معرفة الصحابة، ذکر عمارة بن حزم الأنصاري رضي الله عنه؛ مصطفى عبد القادر عطاء، ط: دار الکتب العلمیة۔ بیروت)

(۲) قال فی الشرح: وقد اعتاد أهل مصر وضع الأحجار حفظاً للقبور عن الإنداس والنیش ولا بأس به۔ (حاشیة الطحاوی علی مرآتی الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعیل الطحاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ)؛ ۶۱۱، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها؛ محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الکتب العلمیة۔ بیروت) والیوم اعتادوا التسميم باللبن صيانة للقبور عن النیش، وراوا ذلك حسنا۔ وقال - صلى الله عليه وسلم - ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن۔ اھ۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الميت، ط: دار الفکر۔ بیروت)

(۷) عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، مر على صبرة طعام فادخل يده فيها، فثألت أصابعه بلالا فقال: ما هذا يا صاحب الطعام؟ قال: أصابته السماء يا رسول الله، قال: أقلبته فوق الطعام كي يراه الناس، من غش فليس مني۔ (الصحيح لمسلم: ۱/۷۰، رقم الحديث: ۱۰۴، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: من غشنا فليس منا، ط: ديريكت)

(۸) انما یکنر اذا تصدق بالحرام القطعی۔ (الدر المختار) سسسسس قال ابن عابدین: (قوله: اذا تصدق بالحرام القطعی) أي مع جاء الثواب الناشئ عن استحلاله كما مر فافهم۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴، ۲۹۳، کتاب الزکاة، باب زکاة الغنم، مطلب فی التصدق من المال الحرام، ط: دار الفکر۔ بیروت)

[۲۴] کیا بڑے قبرستان میں تدفین کی زیادہ فضیلت ہے؟

۱۴۴۳- سوال: میت کو بستی کے بڑے قبرستان میں دفنانے کے بجائے ایک خاندان کے مخصوص چھوٹے قبرستان میں دفنایا جائے، جس میں ۳۰ قبریں ہیں تو تدفین کی فضیلت میں اس کی وجہ سے کوئی فرق آئے گا؟ کیا بڑے قبرستان میں تدفین کی کچھ زیادہ فضیلت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹے قبرستان میں بھی تدفین جائز ہے، لیکن میت کو ایسی جگہ دفن کرنا جہاں، نیک لوگوں کی قبریں ہوں، افضل ہے، اگر چھوٹے قبرستان میں نیک لوگ مدفون ہیں، تو وہاں دفن کرنا اولیٰ ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔ (عالمگیری: ۱/۱۶۶) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] باہر سے مٹی لا کر قبر پر ڈالنا تاکہ قبر تازہ و معلوم ہو

۱۴۴۴- سوال: ایک شخص کے انتقال کو دو-تین سال ہوئے، مگر ان کی قبر کو تھیک ٹھاک کرنے کے لیے قبرستان سے باہر کی مٹی لا کر ڈالا کرتے ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر تازہ ہے، کیا اس طرح کرنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان کے باہر سے مٹی لا کر قبر پر ڈالنا۔ جس سے رشتہ داروں کو یاد رہے اور ان کے قریب دوسرے رشتہ داروں کو دفن کیا جاسکے۔ جائز ہے۔ (عالمگیری) ^(۱)

[۱] والأفضل الدفن في المقبرة التي فيها قبور الصالحين. (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برئاسة نظام الدين المكي: ۱/۱۶۶)، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى آخر، ط: دار الفكر

[۲] وإذا خرجت القبور فلا بأس بتطيينها، كذا في التناخانية، وهو الأصح وعليه الفتوى، كذا في جواهر الأخلاط. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۶۶)، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر والدفن والنقل من مكان إلى مكان آخر، ط: دار الفكر - بيروت

وفي التوازل لا بأس بتطيينها، وفي العمالية: وعليه الفتوى. "ولا بأس" أيضاً "بالكتابة" أي حجر صين به القبر ووضع عليه كتاباً يذهب الأثر "فيحترم للعالم بمصاحبه" ولا يمتنن "وعن أبي يوسف أنه كره أن يكتب عليه، وإذا خرجت القبور فلا بأس بتطيينها لأن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر بتقريبه؛ أي جده، جعفر الفسده. وقال: =

[۲۷] قبر پر پانی چھڑکنا

۱۲۴۶- سوال: قبر کو بند کرنے کے بعد اس پر پانی چھڑکنے کا کیا سبب ہے؟ اگر پانی نہ ڈالا جائے تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پانی چھڑکنا مستحب ہے، مقصد یہ ہے کہ قبر کی مٹی جم جائے، نیز پانی رحمت ہے، اس میں نیک فالی ہے، اللہ تعالیٰ میت کے اوپر رحمت کی بارش برساتے ہیں۔ (۱) کتبہ، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ، امام، جامع، پتہ، قنول

(۱) عن جعفر بن محمد، عن أبيه: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - رش علي قبر ابنه إبراهيم ووضع عليه حصاة. (الرش تغريق الماء والحصاة: الحصى ومعلوم أن إبراهيم مات طفلاً لا وزر عليه وإنما يفعل ذلك الرسول تعليمًا له). (مسند الإمام الشافعي (م: ۲۰۶، ۲۱۵)، رقم الحديث: ۵۹۹، الباب الثالث والعشرون في صلاة الجنائز وأحكامها، ترتيب: محمد عابد السدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، المراسيل - أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني (م: ۵۷۵، ۵۸۳)، رقم الحديث: ۳۰۳، ما جاء في الدفن، ت: شعيب الأناؤز، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، المعجم الأوسط - سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشافعي، أبو القاسم الطبراني (م: ۳۶۰، ۳۷۸)، رقم الحديث: ۶۱۳۶، باب الميم، من اسمه: محمد، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحميني، ط: دار الحرمين - القاهرة، معرق السنن الكبرى - أبو بكر البيهقي (م: ۵۵۸، ۵۷۳)، رقم الحديث: ۵۷۳۲، كتاب الجنائز، باب رش الماء على القبر ووضع الحصاة عليه، ت: محمد عبد القادر عطا، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، معرق السنن والآثار - أبو بكر البيهقي، ۳۴۹/۵، رقم الحديث: ۷۲۲، كتاب الجنائز، باب ما يقال إذا أدخل الميت قبره، ت: عبد المعطي أمين قلعي، ط: جامعة الدراسات الإسلامية، كراتشي - باكستان، شرح السنة - محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن القلاء البغوي الشافعي (م: ۵۱۶، ۵۲۱)، رقم الحديث: ۱۵۱۵، كتاب الجنائز، باب بعد باب كيف يؤخذ الميت من شفير القبر، ت: شعيب الأناؤز، ط: محمد زهير الشاويش، ط: المكتبة الإسلامية - دمشق (ولا بأس برش الماء عليه) حفظاً لغيره عن الاندلس (الدر المختار) - قال ابن عابدين: (قوله ولا بأس برش الماء عليه) بل ينبغي أن يتدب: لأنه - صلى الله عليه وسلم - فعله بغير سجد - كما رواه ابن ماجه، وبغير وكده إبراهيم، كما رواه أبو داود في مراسيله، وأمر به في قبر عثمان بن مظعون، كما رواه ابن الزبير، قالني ما عن أبي يوسف من غير اسمه، لأنه يشبهه الطين حلبة. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۳، ۲۴، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ع: مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲۸] میت کی قبر کی لمبائی اور چوڑائی کی کوئی مقدار متعین ہے؟

۱۴۳۷ھ - سوال: میت کی قبر کی لمبائی اور چوڑائی کے لیے کوئی ناپ [مقدار] متعین ہے یا نہیں؟ اگر ناپ [مقدار] متعین نہ ہو، تو میت کو قبر میں سولانے کے بعد [دیوار سے] لمبائی میں کم سے کم کتنی مقدار کا فاصلہ رکھنا چاہیے؟ اور چوڑائی میں کتنی مقدار؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

قبر کی لمبائی اور چوڑائی کی کوئی حد متعین نہیں ہے، میت کی لمبائی اور چوڑائی کے مطابق قبر کھودی جائے، ہر آدمی کے قدم کے مطابق ہونا چاہیے۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] میت کے چوٹی صندوق میں لوہے کی کیل لگانا

۱۴۳۸ھ - سوال: ہمارے یہاں یعنی ”سینٹ ڈینس“ میں میت کو ایک چوٹی بکس میں دفنایا جاتا ہے۔ بکس (صندوق) کے چاروں طرف چوٹی تختے ہوتے ہیں اور تختے میں خالی ہوتا ہے۔ مردے کو دفنایا جائے تو اس کا جسم زمین سے ملا ہوا ہوتا ہے۔ اور بکس رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے یہاں قبرستان کے بعض حصوں میں ریت ہوتی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ صندوق بنانے کے لیے اس میں کیلیں استعمال ہوتی ہیں اور میں نے سنا ہے کہ کیلیں اندر کی طرف ہوں، تو اس میں حرمت ہے، لہذا کیلوں کے بارے میں کیا مسئلہ ہے؟ اور کیا بغیر کیلوں کے میت کے لیے تابوت بنایا جاسکتا ہے؟ اس بارے میں ہماری شرعی رہنمائی فرمائیے کہ کیا مہتوں سے قیاحت لازم آتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زمین میں نہی ہو یا پانی کا حصہ ہو یا۔ آپ کی تحریر کے مطابق - ریت ہو، یا حکومت کی طرف سے

(۱) (وحرر قبره) یعنی غیر دار (مقدار نصف قامۃ) فان زاد فی حسنہ (الذو المختار)۔۔۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله مقدار نصف قامۃ الخ) أو إلى حد الصدر، وإن زاد إلى مقدار قامۃ، فهو أحسن كما في الذخيرة، فعلم أن الآداب نصف القامة والأعلى القامة وما بينهما، شرح المنية، وهذا حد العقب، والمقصود منه المبالغة في منع الرطوبة ونش السباع، وفي القهستاني: وقوله على قدر طول الميت، وعرضه على قدر نصف طوله. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۳۴، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفکر - بیروت) حاشیة الطحطاوی، ص: ۶۰۷، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت مجمع الأنهر: ۱/۱۸۶، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، سنتن حمل الجنائز، ط: دار احیاء التراث العربی

قانوناً تابوت میں دفن کرنا ضروری ہو، تو جائز ہے کہ لاش (میت) کو زمین پر رکھ کر کس اور رکھ دیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ لوہے کا تابوت بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (ن۔ ا۔ م۔ ۱۳۴) ^(۱)

الجراحاتی شرع کفر میں بھی لکھا ہے کہ میت کے لیے لوہے کا کس رکھنا جائز ہے۔ (ن۔ ا۔ م۔ ۱۴۰) ^(۲)

دیگر کتب فقہ میں بھی لوہے کی و غیرہ کے تابوت کے رکھنے کا جواز مذکور ہے۔ ^(۳)

اور عورتوں کے لیے تو بغیر کسی مجبوری کے بھی تابوت رکھنا بہتر لکھا ہے: کیوں کہ اس کی وجہ سے قبر میں اتارنے کے وقت ہاتھ نہیں لگے گا۔ ^(۴)

مجموع الانسراج۔ ۱، ص ۱۸۶ پر لکھا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے تابوت رکھنا جائز ہے، لہذا اگر کوئی لوہے

[۱] [و حکي عن الشيخ الإمام أبي بكر محمد بن الفضل - رحمه الله تعالى - أنه جاز اتخاذ التابوت في بلاد تاورخاوة الأرضي، قال: ولو اتخذ تابوت من حديد لا بأس به؛ لكن ينبغي أن يقرش فيه التراب وطين الطبة العليا مما يلي الميت، ويجعل اللبن الخفيف على بين الميت، وعلى يساره ويصير بمنزلة اللحد. (فتاوى الهندية - لجنة علماء بوناسة نظام الدين البخاري: ۱/۱۶۱، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل السادس في القبر، ط: دار الفكر)

[۲] [و جده الإمام السرخسي بأن لا يكون الغالب على الأراضي النور والخواوة، فإن كان فلا بأس بهما كاتخاذ تابوت من حديد ليناً. (انوار الراق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (م: ۷۹۷ھ): ۳۰۹/۲، كتاب الجنائز، الصلاة على الميت في المسجد، ط: دار الكتاب الإسلامي)

[۳] [و كان الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل - رحمه الله تعالى - يقول: لا بأس بدفي ديار تاورخاوة الأرضي وكان يجوز استعمال روف الخشب واتخاذ التابوت للميت حتى قالوا: لو اتخذوا تابوتاً من حديد لم أربه بأساً في هذه الديار. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۴۳ھ): ۹۲/۲، باب غسل الميت، ط: دار المعرفة - بيروت: ۱/۱۸۳، بيان وجوب الدفن، فصل في سنة الدفن، ط: دار الكتب العلمية: المحيط البيهقي - أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد، ابن غزاة البخاري الحنفي (م: ۱۱۱۲ھ): ۹۳/۲، الفصل الثاني والثلاثون في الجنائز: عبد الكريم سامي الجدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: الجوهر النيرة - أبو بكر بن علي بن محمد الحاددي العبادي الزبيدي اليمني الحنفي (م: ۸۰۰ھ): ۱۰۹/۱، باب الجنائز، ط: المطبعة الخيرية)

[۴] [وفي المحيط: واستحسن منّا أيضاً اتخاذ التابوت للنساء، يعني ولو لم تكن الأرض روضة فإنه أقرب إلى المستر والتحرر عن مسها عند الوضع في القبر. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۳۵، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في دفن الميت، ط: دار الفكر - بيروت)

کی کہیں تاہوت میں استعمال کرے تو کوئی حرج اور قیاحت نہیں ہے۔ اگر میت کو تاہوت میں رکھ کر دفن کیا جائے تو بہتر یہ ہے کہ اس کے ارد گرد ریت (مٹی) بکھری جائے۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] میت کو صندوق میں رکھے بغیر دفن کرنا

۱۲۲۹۔ سوال: میت کو صندوق میں رکھے بغیر دفن کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رسول اللہ ﷺ، صحابہ کرامؓ اور تمام اولیاء و علماء کو صندوق میں رکھے بغیر ہی دفن کیا گیا ہے، اس لیے سنت طریقیہ بغیر صندوق میں رکھے ہی دفن کرنا ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وفي التبيين: وإن كانت الأرض رحوقة فلا بأس بالشق وإتخاذ التابوت، ولو من حديد، ولكن السنة أن يغترش فيه الثراب. (معجم الأنهر في شرح ملئقى الأبحر - د. إمام أحمدي (م: ۸، ۷، ۱)، ۸۶: ۱، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، سنن حمل الجنائز، ط: دار إحياء التراث العربي).

(۲) عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللحد لنا والشق لغيرنا. (سنن أبي داود: ۲/ ۵۸، رقم الحديث: ۴۲۰۸، كتاب الجنائز، باب في اللحد، ط: ديوبند: ۱/ ۴۰۲، رقم الحديث: ۱۰۳۵، أبواب الجنائز، باب ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم: اللحد لنا، والشق لغيرنا، ط: ديوبند: ۲/ ۳۰۳، السنن = السنن الصغرى للبيهقي - أبو عبد الرحمن أحمد بن محمد بن شعيب بن علي الخراساني، البستاني (م: ۳۰۳)، ۸۰/ ۳، رقم الحديث: ۲۰۰۹، كتاب الجنائز، اللحد والشق، م: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب: ۲/ سنن ابن ماجه:، رقم الحديث: ۱۴۵۳-۱۳۵۵، كتاب الجنائز، باب ما جاء في استحباب اللحد، ط: ديوبند).

وصلة اللحد أن يغتر القبر، ويؤيد حفرة في جانب القبلة منه حفرة قفيو حطب فيه الميت، وصلة الشق أن يحفر حفرة في وسط القبر، فيوضع فيه الميت ويجعل على اللحد اللبن والقصب لماروي أنه وضع على قبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طين من قصب. (بدائع الصنائع: ۱/ ۳۱۸، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الجنائز، سنة الدفن، ط: دار الكتب العلمية: ۲/ المحيط الرهاني: ۱۶۰/ ۲، كتاب الصلاة، الفصل الثاني والثلثون في الجنائز، ط: دار الكتب العلمية - بيروت).

مزید تفصیل کے لیے دیکھیں: میزان: "میت کے چوٹی صندوق میں کوئے کی کیل لگانا"۔

عن أبي هريرة، قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: فلا تعطه مالك، قال: أرايت إن قاتلني؟ قال: قاتله، قال: أرايت إن قتلني؟ قال: فأنت شهيد، قال: أرايت إن قتلته؟ قال: هو في النار.

(مسلم شریف: ۱۸۱/۱، ایمان احمدیٹ ٹمبر: ۱۳۰-۱۴۲۵، ۱۵: ۱۰۱ بند)

باب الشهيد

[شهداء کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الشہید

[شہداء کا بیان]

[۱] کیا گاڑیوں کے حادثے میں مرنے والے شہید ہیں؟

۱۲۳۰- سوال: ابھی بمبئی میں ہوائی جہاز کا ایک حادثہ پیش آیا تھا جس میں بعض مسلمان بھی تھے تو کیا یہ لوگ شہید کہلا سکیں گے؟ اسی طرح بسوں اور گاڑیوں کے حادثے میں مرنے والے بھی شہید کہلا سکیں گے؟
 (امدادی ٹیلی گرام ۱۲/۶۳)

الجواب حامداً و مصلحاً:

شہداء کی متعدد قسمیں ہیں، علامہ سیوطیؒ نے ایسے لوگوں کی تعداد جن کو قیامت کے دن شہادت کے مرتبہ سے نوازا جائے گا، تیس (۳۰) بتلائی ہے، بعض علمائے کرام نے ان کی تعداد پچاس بتلائی ہے، ان میں سے ایک وہ شخص بھی ہے، جو حادثہ یا ایکسیڈنٹ میں مر جاتا ہے، کہ اس کو بھی شہادت کا مرتبہ ملے گا؛ اس لیے جو لوگ گاڑی، بس اور ہوائی جہاز کے حادثے کا شکار ہو کر مر جاتے ہیں، ان کو بھی شہادت کا ثواب ملے گا۔ (شامی) ^[۱] حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] ... وإلا فالمرتث شهيد الأخرى وكلذا الجنب ونحوه، ومن قصد العدو فأصاب نفسه، والغريق، والحريق والغريب، والمهدوم عليه، والمبطون والمطعون، والفساء، والذيت ليلة الجمعة، وصاحب ذات الجنب، ومن مات وهو يطلب العلم، وقد عدهم السيوطي نحو الثلاثين، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۵۴)
 قال ابن عابدین: القول: وقد نظمها العلامة الشيخ علي الأجهوري المالكي وشيخنا حنابلة، وذكر نحو =

[۲] قومی فسادات میں مرنے والے مسلمان اخروی شہید ہیں

۱۴۳۱ھ سوال: کیا قومی فساد میں مرنے والے یا بندوق کی گولی سے اپنی جوان گنواں والے مسلمان ”شہید“ کہلا سکتے ہیں؟ تفصیل سے بتائیں۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

جو مسلمان اپنی جان و مال بچانے کے لیے مسجد و مدرسہ کی حفاظت کے لیے لڑے یا اپنے گھر کی بالکونی (Balconi) میں بیٹھا ہوا دھوکے خاتم گولی مار دے، جس کے نتیجے میں اس کا انتقال ہو جائے تو وہ شہید ہے، قیامت کے دن اس کو شہید کا درجہ ملے گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر سوال کیا کہ ایک آدمی میرا مال چھیننا چاہتا ہے، میں کیا کروں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: مال مت دینا، انہوں نے سوال کیا کہ اگر مال نہ دینے کی وجہ سے وہ میرے ساتھ لڑائی جھگڑا کرے اور مجھے جان سے مار دے؟ تو کیا کروں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے جواب دیا کہ اس کا مقابلہ کرو۔ اس شخص نے سوال کیا کہ اگر انہوں نے مجھے قتل کر دیا تو کیا حکم ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے جواب دیا کہ ایسی صورت میں تم جنت میں جاؤ گے۔ اس نے پھر سوال کیا کہ اگر میں اس کو قتل کر دوں تو؟ رسول اللہ

= الثلاثين ايضا لکنه زاد علي ما هنا: من مات بالقتال أو كعامة أو بالحق أو مرابطاً... ومن صرع عن ذابغة فمات، ويحتمل أن يكون هو المراد بقوله فيديامر أو بالصرع... وبذلك لئلا زدت على الأربعين، وقد عد بعضهم أكثر من خمسين وذكرها أبو حمزة منطومة فراجعوه (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۲۵۳، باب الشهيد، مطلب في تعداد الشهداء، ط: دار الفکر - بيروت)

(قرآن لہو من قتله أهل الحرب أو البغي أو قطاع الطريق أو وجد في المعركة أو به أثر)... فید بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حنيفاً أنه أو تردى من موضع أو احترق بالنار أو مات تحت قدمه أو غرق لا يكون شهيداً أي في حكم الدنيا والإقتداء "شهداء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للغريق وللخريق والمطلون والغريب بأنهم شهداء" فيثابرون بأب الشهداء كذا في البدائع، (البحر الرائق: ۲/۲۱۱)، كتاب الصلاة، فصل في أحكام الشهيد، ط: دار الكتاب الإسلامي، بدائع الصنائع: ۱/۳۲۲، كتاب الصلاة، فصل في أحكام الشهيد، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور - جلال الدين السيوطي: ۱/۲۳۵، فصل فيه فوائد، ط: دار المعرفة - لبنان، مجمع الأنهر: ۱/۱۸۸، كتاب الصلاة، باب الشهيد، ط: دار إحياء التراث الإسلامي)

سیدنا عیسیٰ نے جواب دیا کہ (وہ ظالم، ذاکور، جزاں) جہنم میں جائے گا۔ (مسلم شریف حصہ اول صفحہ ۸۱) ^{۱۱}

مذکورہ حدیث سے درج ذیل باتیں ثابت ہوئیں:

(۱) کسی کو ناحق مال نہ دے اور مال کی حفاظت کے لیے مزاحمت اور جھگڑا کرنا پڑے، تو اس سے دریغ نہ کرے، خواہ اس میں جان جانے کا اندیشہ ہو؛ کیوں کہ ایمان کے ساتھ جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کرنا ضروری ہے، اور اس پر ثواب بھی ملے گا۔

(۲) مال کی حفاظت کرتے ہوئے کسی مسلمان کا قتل ہو جائے، تو شہید ہوگا۔

(۳) امانوہنی اور دیگر علماء نے لکھا ہے کہ: شہادت کا مرتبہ آخرت میں ملے گا؛ اس لیے دنیا میں اس پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے، اسے غسل دے کر کفن پہنائے۔

الفرض خدا میں مرنے والے یا کسی کے بددوق کی گولی سے ناحق مرنے والے مسلمان کو آخرت میں ان شاء اللہ شہادت کا مرتبہ حاصل ہوگا۔ ^{۱۲} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] عن أبي هريرة، قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: فلا تعطه مالك، قال: أرأيت إن قاتلني؟ قال: فاتله، قال: أرأيت إن قتلني؟ قال: فأنتم شهيد، قال: أرأيت إن قتلته؟ قال: هو في النار. (الصحيح لمسلم، ۸/۱، رقم الحديث: ۲۴۵-۱۳۰، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق، إلخ، ط: ديوبند)

(۲) واعلم أن الشهيد ثلاثة أقسام، أحدها المقتول في حرب الكفار بسبب من أسباب القتل، فهذا له حكم الشهداء في ثواب الآخرة، وفي أحكام الدنيا، وهو لا يغسل ولا يصلى عليه، والثاني شهيد في الثواب، دون أحكام الدنيا، وهو المبتلون، والمطعون، وصاحب الهدم، ومن قتل دون ماله وغيرهم، ممن جاءت الأحاديث الصحيحة بتسببه شهيداً، فهذا يغسل، ويصلى عليه، وله في الآخرة ثواب الشهداء، ولا يلزم أن يكون مثل ثواب الأول، والثالث من غل في العسبة وشبهه ممن وردت الآثار بنفي تسببه شهيداً إذا قتل في حرب الكفار، فهذا له حكم الشهيد في الدنيا، فلا يغسل ولا يصلى عليه، وليس له ثوابهم الكامل في الآخرة، والله أعلم. (المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج المعروف بدعاشية النووي على المسلم، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۷۶۷ھ) ۲/۱۶۳، كتاب الإيمان، باب دليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق، ... وأن من قتل دون ماله فهو شهيد، ط: دار أحیاء التراث العربی - بیروت)

کتاب الزکاة

عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضى الله عنه كان يقول: هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل أموالكم، فتؤدوا منها الزكاة. قال محمد: وبهذا نأخذ، من كان عليه دين وله مال فليدفع دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة ففيه زكاة، وتلك مائتا درهم، أو عشرون مثقالا ذهباً فصاعداً، وإن كان الذى بقى أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليست فيه الزكاة، وهو قول أبى حنيفة رحمه الله. (موطا امام مالك، برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف به موطا امام محمد: ۱/ ۱۱۴، حديث نمبر: ۳۲۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المال، ت: عبدالوهاب عبداللطيف، ط: المكتبة العلمية)

باب وجوب الزكاة

[وجوب كايان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب وجوب الزکاة

[وجوب زکاة کا بیان]

۱۱ از کوة کس پر فرض ہوتی ہے اور کون سی چیز پر فرض ہوتی ہے؟

۱۳۳۲- سوال: زکوة کس شخص پر فرض ہوتی ہے؟ اور کون سی چیز پر فرض ہوتی ہے؟ اگر کسی شخص نے اپنی اولاد کے مستقبل کا خیال کرتے ہوئے سونے کے زیورات اُن کے لیے جمع کیے ہیں، تو اُن زیورات پر زکوة واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

کسی شخص کے پاس اپنی حاجتِ اصلیہ سے زائد اور دین سے فارغ، یہ قدر نصاب مال ہو، تو زکوة واجب ہوگی۔^(۱)

کھانے، پہنے کا سامان، پہنے کے کپڑے، چمچے کے آلات، سفر کے لیے سواری اور رہنے کا گھر وغیرہ

(۱) "الزکاة واجبة علی البحر العاقل البالغ المسلم إذا ملک نصیباً مملکاً تاماً و حال علیہ التحول" (الشہادۃ: ۱، ۱۸۵، کتاب الزکاة، ط: یاسر ندیم اینڈ کمپنی، دیوبند)

(وسبہ) أي سبب الغتر اضیاء (ملک نصاب حولی) نسبة للتحول لحوالہ علیہ (تام) ... (فارغ عن دین لہ مطالب من جهة العباد) ... (و) فارغ (عن حاجتہ الاصلیة) لأن المملول بها کالمعدوم ... (نام و لو تقدیراً) [الدر المختار علی رد المحتار: ۲۵۹/۲-۲۶۳، آول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر]

حاجات اصلیہ میں شمار ہوتے ہیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۴) اور ان کے علاوہ جو زائد مال ہو یا نقدی ہو جس کی قیمت سارے سات تولد سونا، یا ساڑھے باون تولد چاندی کی قیمت کے بقدر ہو جائے، تو اُس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۵)

اگر کسی کے پاس زیورات وغیرہ اتنی ہی مقدار میں ہیں، تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۶) یا سونا اور چاندی طاکروٹوں میں سے کسی بھی ایک کا نصاب پر اعتبار قیمت کے ٹکس ہو جاتا ہو، تو اُس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۷)

اسی طرح مال تجارت، اتنا ہو، جو ذکرہ نصاب تک پہنچ جائے، تو اُس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۸)

(۴) "ولیس فی دور السكنی و قباب البدن و اثاث المنازل و دواب الركوب و عید الخدعة و سلاح الاستعمال زكاة" لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بنامية أيضا وعلى هذا كتب العلماء لأهلها وآلات المحترفين لما قلنا. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر من عبد الجليل الفرغاني المغربي، أبو الحسن برهان الدين (م: ۹۳۴ھ) ۱: ۹۶، كتاب الزكاة، ت: طلال يوسف، ط: دار احياء التراث العربي - بيروت) الاختيار لتعليل المحتار - عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلخي، مجد الدين أبو الفضل الحنفی (م: ۷۸۳ھ) ۱: ۱۰۰، كتاب الزكاة، ت: محمود أبو ذقفة، ط: مطبعة المحلى، تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محين المارعي، فخر الدين الزيلعي الحنفی (م: ۷۳۳ھ) ۱: ۲۵۳، كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق - القاهرة، العناية بشرح الهداية - محمد بن محمد بن محمود - أكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين الرومي الباتري (م: ۸۶۲ھ) ۳: ۶۳، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر، دور الأحكام شرح غرر الأحكام - محمد بن قرامرز بن علي الشهير بملا - أبو منلا أو المولى - خسرو (م: ۸۵۵ھ) مع حاشية الشربلالي، ۱: ۱۰۳، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: دار احياء الكتب العربية، البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (م: ۷۹۷ھ) ۲: ۲۲۴، كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي

قال العيني: (وآلات المحترفين لما قلنا) ش: إشارة إلى قوله: لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بنامية، وآلات المحترفين مثل قدور الطباخين والصباغين وقوارير العطارين، وآلات التجارين، وطرقه الأمتعة، وفي "الذخيرة" "لو اشترى جو الق بعشرة آلاف درهم يزجرها فلا زكاة فيها". (الهداية شرح بداية المبتدي - أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغبناني الحنفی بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ) ۳: ۳۰۳، كتاب الزكاة، زكاة المدين قبيل زكاة المال المضما والمفقود والمقصوب، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۵-۶) أموال الزكاة أنواع ثلاثة أحدها: الأثمان المطلقة وهي الذهب والفضة، والثاني: أموال التجارة وهي العروض المعدة للتجارة، والثالث: السوانم. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود =

بشرطیکہ اس شخص پر قرض التات ہو کہ جو اس نصاب میں کمی کر دے، اگر مذکورہ مال کا مالک اتنا متروک نہیں ہے کہ دین کی ادائیگی کے بعد اس کے پاس نصاب کے بقدر مال نہیں رہتا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۷)

= الکسانسی الحنفی (م: ۵۸۷ھ)؛ ۱۶/۲، کتاب الزکاة، فصل الاثمان المطلقة وهي الذهب والفضة، ط: دار الكتب العلمية)

الزکاة واجبة في الذهب والفضة... (إذا بلغت الفضة مائتي درهم والذهب عشرين مثقالا... ويضم الذهب إلى الفضة، والفضة إلى الذهب، ويكمل إحدى النصابين بالآخر عند علمائنا... يريد به أن يقوم الذهب بالدرهم ويطرح إن بلغ نصابا بالدرهم، تجب فيها الزکاة، وإلا فلا، (الفتاویٰ الباتار خاتبة: ۵۸۳-۱۵۳، کتاب الزکاة، الفصل الثاني في زکاة المال، ط: زکریا-دیوبند)

الزکاة واجبة في عروض التجارة كائنة ما كانت إذا بلغت قيمتها نصابا من الورق والذهب كذا في الهداية، (الفتاویٰ الہندیة: ۱۷۹/۱، کتاب الزکاة، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفکر)

"ليس فيما دون مائتي درهم صدقة" لقوله عليه الصلاة والسلام "ليس فيما دون خمس أواق صدقة" والأوقية أربعون درهماً "فإذا كانت مائتين وحال عليهما المحول فليهما خمسة درهم" لأنه عليه الصلاة والسلام كتب إلى معاذ رضي الله عنه "أن تخدم كل مائتي درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالاً من ذهب نصف مثقال". (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القرطبي المغربي، أبو الحسن برهان الدين (م: ۹۳۳ھ)؛ ۱۰۳/۱، باب زکاة المال، فصل في الفضة، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

"الزکاة واجبة في عروض التجارة كائنة ما كانت إذا بلغت قيمتها نصاباً من الورق أو الذهب" لقوله عليه الصلاة والسلام فيها "يقومها في ذي من كل مائتي درهم خمسة دراهم" ولأنها معدة للاستعمال بأعداد العبد فأشبهه المعد بأعداد البشر وتشتبه بنية التجارة لقيت الأعداد، ثم قال: "يقومها بما هو أنفع للمساكين" احتياطاً للحق الفقهاء، (حوالہ سابق: ۱۰۳/۱، باب زکاة المال، فعمل في العروض)

(۷) عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهر زکاتكم، فمن كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل أموالكم، فحق دوا منها الزکاة، قال محمد: وبهذا تأخذ، من كان عليه دين وله مال فليدفع دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزکاة فليؤد زکاة، وتلث ما نأخذهم، أو عشرون مثقالاً ذهباً فصاعداً، وإن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليؤد فيه الزکاة، وهو قول أبي حنيفة، رحمه الله، (موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ "موطأ الإمام محمد"؛ ۱/۱۱۴، رقم الحديث: ۳۳۳، کتاب الزکاة، باب: زکاة المال، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية)

"ومن كان عليه دين بحيث يسد له فلا زکاة عليه" وقال الشافعي: حمله تجب لتحقق السبب وهو ملك نصاب تام ولأنه مشغول بحاجته الأصلية فاعتبر معدوماً كقطعة المستحق بالعطش وثياب البذلقة المشتهة" وإن كان ماله أكثر من دينه ذكره، (الفاصل إذا بلغ نصاباً) لفرقه عن الحاجة، (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر بن

زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ مال زکوٰۃ پر ایک سال مکمل ہو چکا ہو، لہذا مال کا مالک اپنے کے بعد جب تک سال پورا نہ ہو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۸)

سونے اور چاندی کے زیورات، حاجتِ اصلہ میں داخل نہیں ہیں؛ لہذا ان زیورات کا مالک اپنے کے بعد جب سال ختم ہوگا تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔^(۹) اگرچہ وہ زیورات اپنی اولاد کے لیے جمع کر رکھے ہوں، یا ان کی شادی کروانے کے لیے جمع کیے ہوں، حتیٰ کہ وہ زیورات جو عورتیں گھر میں پہنتی ہیں، ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱۰) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

== عبد الجلیل القرضاوی، المرغبین، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ)؛ ۹۵/۱، أول کتاب الزکاة؛ ط: دار یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی، بیروت

(۸) لا خلاف فی أن أصل النصاب وهو النصاب الموجود في أول الحول يشترط له الحول - القول الثانی - صلی اللہ علیہ وسلم -:- "لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول"؛ ولأن كون المال ناعياً شرط وجوب الزكاة لئلا ذكرنا، والنساء لا يحصل إلا بالاستئمان، ولا بد لذلك من مدة، وأقل مدة يستتمى المال فيها بالتجارة والإسامة عادة الحول. (مدايع المصانع: ۱۳/۲، كتاب الزكاة، فصل القدر المتطابق الذي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية) (۹-۱۰) قال - رحمه الله - (ولو تبرأ أو حلباً أو أنبة) أي ولو كانت الفضة أو الذهب حلباً أو غيره تجب فيها الزكاة، وقال الشافعي: لا تجب الزكاة في حلي النساء وخاتم الفضة للرجال؛ لما روى جابر أنه - عليه الصلاة والسلام - قال "ليس في الحلي زكاة"، ولأنه مبتذل في مباح وليس بنام اضطرار به ثياب البدلة.

ولما رواه حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، أن امرأة آتت رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - وفي يدها إناء لها وفي يدها إنسان مسكتان غليظتان من ذهب، فقال رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - أتعطين زكاة هذا، قالت لا، قال أيسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة يسورين من نار، فقلعهما، وألقتهما إلى رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - وقالت: هما لك وكرسك له، قال التوري إسناده حسن.

وقالت عائشة - رضي الله عنها - دخلت على رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - فقرأ في يدي فتخات من ورق، فقال ما هذا يا عائشة، فقلت صنعتين أتريين لك، يمين يا رسول الله فقال أتزدين زكائيهن، قلت لا أو ما شاء الله، قال حسبك من النار. أخرجه الحاكم في المستدرک، وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، وقالت أم سلمة كنت ألبس أوحداً من ذهب فقلت يا رسول الله أكنز هو فقال ما بلغ أن تؤذي زكاته فزكي فلبس بكنز. أخرجه الحاكم في المستدرک، وقال صحيح على شرط البخاري، ورواه أبو داود أيضاً، وعموم قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ [التوبة: ۳۴] الآية يتناول الحلي. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محجن البازعي، فيخري الدين الزيلعي الحنفي (م: ۴۳۳ھ)؛ ۱/ ۷۷، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: المطبعة الكبري، الأميرية - بولاق، القاهرة)

۱۲۳۳۔ جس شخص کے پاس صرف چھ تولہ سونا ہو، اس پر زکوٰۃ فرض نہیں

۱۲۳۳۔ سوال: ایک آدمی کے پاس دس تولہ سونا ہے، اس میں دو تولہ لے کر اس نے بیوی کو مالک بنا دیا ہے اور دو تولہ کا اپنے بیٹوں کو، تو کیا اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں اگر سونے کے علاوہ دوسرا کوئی مال یا نقد روپیہ اس کے پاس نہیں ہے، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: اسماء ربوہ، ص ۱۶۷

۱۲۳۴۔ جس میں فقراء کا فائدہ ہو، اس نصاب کا اعتبار ہوگا

۱۲۳۴۔ سوال: ایک شخص کے پاس ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا ہے یا یہ دونوں چیزیں ہیں، تو اب ان کی زکوٰۃ کس طریقہ سے دی جائے؟ اگر ایک سے روپیہ دیا جائے یا اس سونا چاندی کو فروخت کر کے دیا جائے؟ اور آئندہ سال میں اس سونا چاندی پر زکوٰۃ واجب رہے گی یا نہیں؟ اگر ساڑھے باون تولہ چاندی فروخت کی جائے تو اس کے روپیہ ۲۵۰۰ ہوتے ہیں، اسی طریقہ سے ساڑھے سات تولہ سونا بیچا جائے، تو ۱۶۰۰ روپے ہوتے ہیں، تو اس کی زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے؟

(۱) عن علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائتا درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فما زاد، فبحسب ذلك. (سنن أبي داود: ۲/۴۲۱، رقم الحديث: ۱۵۷۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة المسألة، ط: مكتبة فيصل - ديو بند)

نصاب الذهب عشرون مثقالاً، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: عشرون مثقالاً) فما دون ذلك لا زكاة فيه، ولو كان نقصاناً يسيراً يدخل بين الرزين؛ لأنه وقع الثلث في كمال النصاب فلا حكم بكسبه مع الثلث بغير عن السانع، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۴۹۵، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفکر - بيروت) الهداية: ۱/۷۸، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والنقود والعروض، ط: زکریا - ديو بند، حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح: ۱/۷۸، كتاب الزكاة، مدخل، ط: دار الكتب العلمية - بيروت

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی یا سونا ہی دینا زکوٰۃ میں واجب نہیں۔^(۱) جس دن سال پورا ہو گیا، اس وقت سونا چاندی کی جو قیمت تھی ۱۵۰۰ یا ۱۶۰۰ اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرے، اگر سونا چاندی کا چالیس واں حصہ ادا کریں گے اور اس کی وجہ سے آئندہ سال کے لیے چاندی نصاب سے کم ہو جائے گی تو چاندی کے تولہ جتنے ہوں گے وہ، اور جس قدر سونا ہوگا، اس کی قیمت لگا کر چاندی کا تولہ بنائیں گے اور مجموعہ نصاب کو پہنچے گا تو اس کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، مثلاً چار تولہ چاندی، اور دو تولہ سونا ہو اور دو تولہ سونا کی قیمت ۵۰ تولہ چاندی کے بقدر ہو تب بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؛ کیوں کہ اس صورت میں وہ گویا کہ ۵۳ تولہ چاندی کا مالک ہے۔

سونا چاندی دونوں میں سے کوئی انفراداً مقررہ نصاب کو نہ پہنچے تو انفراداً نفع جس میں ہو، اس سے بدلا جائے گا۔ سونا گراں ہے؛ لہذا سونا کو چاندی میں تبدیل کیا جائے گا۔ یعنی سونے کی قیمت لگا کر چاندی سے بدلنے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہو تو وجوب زکوٰۃ کا حکم لگایا جائے گا۔ (شافعی، عالمگیری) (۱) فقہ

واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) "ويجوز دفع القيمة في الزكاة" عندنا وكذا في الكفارات وصدقة الفطر والعشر والذرة. (الهداية: ۱۴۲، كتاب الزكاة، فصل في الحبل، ط: مكتبة - سرمد، الجزء الثاني، الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۱، كتاب الزكاة، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفکر)

عن علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائة درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فمما زاد، في حساب ذلك، قال: فلا أدري أعلي يقول: في حساب ذلك، أو فعدلي النبي صلى الله عليه وسلم، وليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول. (سنن أبي داود ۴/۲۳۱، رقم الحديث: ۱۵۷۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، ط: فيصل - ديوبند)

نصاب الذهب عشرون مثقالاً. (الدرع الزد ۳/۲۹۵، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفکر)

وفي كل عشرين مثقالاً نصف مثقالاً. (الفتاوى التاتاری حایة: ۳/۱۵۵، كتاب الزكاة، الفصل الثاني في زكاة المال، ط: زکریا - دیوبند)

[۲] وفي (وقیمة العرض) للنجارة (تنضم إلى الثمنين) لأن الكل للنجارة وضعا وجعلا (و) يضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجامع الثمنية (قیمة). (الدر المستعار) — قال ابن عابدین: (قوله يضم الخ) أي عند الاجتماع...، وفي البدائع أيضاً أن ما ذكر من وجوب النضم إذا لم يكن كل واحد منهما نصاباً كان أقل، فلو كان كل منهما نصاباً ما بدون زيادة لا يجب النضم، بل ينبغي أن يؤدى من كل واحد زكاة، فلو ضم حتى يؤدى كل منهما =

[۴] استعمالی رکشے پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۳۵- سوال: ایک شخص اپنے پاس جمع رقم کی زکوٰۃ ادا کیا کرتا تھا، اب اس نے اس رقم سے رکشہ خرید لیا ہے، دریافت یہ کرتا ہے کہ اب اس رکشہ کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر رکشہ کرایے کے لیے ہے، یعنی اسے خود چلانا رہا ہے، یا کرایہ پر دے رکھا ہے، تو اس کا جو کرایہ جمع ہوگا، اس پر شرائط کے موافق زکوٰۃ ادا کرنی لازم ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= المذهب أو القصة فلا يأتى به عدلنا، ولكن يجب أن يكون التطويم بما هو أنفع للفقراء وأجاء ولا يؤد من كل منهما ربع عشرة (قوله: وعكسه) وهو ضم القصة إلى الذهب، وكذا يصح العكس في قوله وقصة العرض تضم إلى الفئتين عند الإمام كما مر عن الزاهدی. وصرح به في المحيط أيضاً... (قوله: قيمة) أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة مائة قيل قيمتها مائة عليه زكاتها. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۰۳/۴، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، قيل: مطب في وجوب الزكاة في دين المرصد، ط: دار الفكر - بيروت: الفوائد الهندية: ۱/۱۷۹، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب، ط: دار الفكر - البحر الرائق: ۳۰۱/۲-۳۰۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: زكريا - ديوبند)

(۱) (ولافي ثياب البدن) المحتاج إليها لدفع الحر والبردين ملك (وأثاث المنزل ودور السكنى ونحوها) وكذا الكتب وإن لم تكن لأهلها إذا لم تنو للتجارة... وكذلك آلات المحترفين. (الدر المختار) سسسس قال ابن عابدين: (قوله: وكذلك آلات المحترفين) أي سواء كانت مما لا تستهلك عنه في الانتفاع كالقدوم المبر أو تستهلك، لكن هذا منه ما لا يبقى أثر عنه، كصابون وجرح الغسال، ومنه ما يبقى كعصفر وزعفران لصبغ ودهن وغصص لدهان فلان كذا في الأولين، لأن ما يأخذ من الأجرة بمقابلة العمل. وفي الأخير الزكاة إذا حال عليه الحول لأن المأخوذ بمقابلة العين كما في الفصح. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۶۵/۲، كتاب الزكاة، مطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء، ط: دار الفكر - بيروت)

(وسنها) من شرائط الزكاة فراغ المال عن حاجته الأصلية فليس في دور السكنى وثياب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة... وكذا كتب العلم إن كان من أهله والآلات المحترفين كذا في السراج الوهاج هذا في الآلات التي ينتفع بنفسها، ولا يبقى أثرها في المعمول، وأما إذا كان يبقى أثرها في المعمول كما لو اشترى الصباغ عصفر أو زعفران ليصنع ثياب الناس بأجر وحال عليه الحول كان عليه الزكاة إذا بلغ نصاباً، وكذا كل من ابتاع عينا لم يعمل به ويبقى أثره في المعمول كالغصص والدهن لدفع الجلود حال عليه الحول كان عليه الزكاة، وإن لم يبق لذلك العين أثر في المعمول كالصابون والحرير لا زكاة فيه كذا في الكفاية. (الفوائد الهندية: ۱/۱۷۹، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسير الزكاة وخفتها وشرائطها، ط: دار الفكر) =

[۵] اولاد کو ہدیہ کیے ہوئے زیورات کی زکوٰۃ

۱۲۳۶- سوال: ایک عورت نے اپنے زیورات، اولاد کو، بطور ہدیہ دے دیے، ایک لڑکا- جو شادی شدہ ہے- وہ اپنے حصہ میں آئے ہوئے زیورات کی زکوٰۃ نکالتا ہے، لیکن دوسرا ایک لڑکا اور ایک لڑکی- جو بالغ تو ہیں، مگر ابھی ان کی شادی نہیں ہوئی ہے- اپنے حصے کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے، کیا ان کے حصے میں آئے ہوئے زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی؟ اگر کے کے حصے میں سوا چھ تولہ سونا اور لڑکی کے حصے میں چار تولہ سونا آیا ہے، ہم نے سنا ہے کہ سونے کی زکوٰۃ ساڑھے سات تولہ سونے پر آتی ہے، تو جب ان دونوں کے حصے میں آئے ہوئے زیورات اشباع کو نہیں پہنچے ہیں تو زکوٰۃ ان پر واجب ہوگی؟ یا دونوں کے زیورات ملا کر کل سوا دس تولہ کی زکوٰۃ ان کی ماں پر واجب ہوگی؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔

= ”ولیس فی دور السكنی وثياب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح الاستعداد زكاة“ لأنہا مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بنامية أيضا وعلى هذا كتب العلم لأهلها والآلات المحترفين لما قلنا (الهداية في شرح بداية المبتدي- علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القرطبي المغربي- أبو الحسن بوهان الدين (م: ۹۶۳ھ)، كتاب الزكاة، ت: طلال يوسف، ط: دار احياء التراث العربي- بيروت، ۱/ الاختيار لعلي السخاوي- عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلدي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (م: ۷۸۳ھ): ۱۰۰/۱، كتاب الزكاة، ت: محمود أبو دقبة، ط: مطبعة المحامي- تبين الحقائق شرح كنز الدقائق- عثمان بن علي بن محسن البارعي، فخر الدين الزيلعي الحنفي (م: ۷۳۳ھ): ۱/ ۲۵۳، كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية- بولاق- القاهرة: ۱/ العناية شرح الهداية- محمد بن محمد بن محمود، ۱/ ۵، كمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين أرومي البامبري (م: ۸۶۹ھ): ۲/ ۱۶۳، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر: ۱/ ۲۲۲، شرح غرر الأحكام- محمد بن فرامرز بن علي الشهير بسلا- أو منلا أو المولي- خسرو (م: ۸۸۵ھ) مع حاشية النشر لآلہ: ۱/ ۴۳، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: دار احياء الكتب العربية- البحر الرائق شرح كنز الدقائق- زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيب المصري (م: ۷۹۰ھ): ۲/ ۲۲۲، كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي

قال العيني: (وآلات المحترفين لما قلنا) ش: إشاره إلى قوله: لأنہا مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بنامية، وآلات المحترفين مثل قندور الطباخين والصباغين وقوارير العطارين، وآلات التجارين، وطرز الأتعة، وفي ”الذخيرة“ لو اشترى جو الی بعشرة آلاف درهم يزجرها فلا زكاة فيها، (الذخيرة شرح الهداية- أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين القينابي الحنفي بذر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۳۰۳/ ۳، كتاب الزكاة، زكاة المدين، قبيل: زكاة المال المضمار والمفقود والمغصوب، ط: دار الكتب العلمية- بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونے کا نصاب سارے سات تولہ سونے ہے۔^(۱) اگر ماں نے اپنی اولاد کو سونے کا مالک بنا کر اس کا قبضہ بھی دے دیا ہے تو ماں پر اب اس سونے کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔^(۲)

اب جس لڑکے کو سونے کا چار تولہ اور لڑکی کو چار تولہ سونا دیا ہے، ان کی حالت دیکھی جائے گی، اگر ان کے پاس سال کے شروع اور آخر میں اس سونے کے ساتھ [حاجتِ اصلیت سے زائد] کچھ رقم بھی موجود ہو تو اس کو چاندی کے نصاب میں تبدیل کیا جائے گا اور اس کی قیمت سارے سات تولہ چاندی کے بقدر ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۳)

(۱) عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهر زكاةكم، فمن كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل أمواله، فتؤدوا منها الزكاة. قال محمد: وبهذا تأخذ، من كان عليه دين ولم يأل فليؤد دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما يجب فيه الزكاة ففیه زكاة، وتلك ما تادرونهم، أو عشر من ماله فليؤد، وإن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليؤد فيه الزكاة، وهو قول أبي حنيفة، رحمه الله. (موطأ مالك بن روايه محمد بن الحسن الشيباني المعروف بابن موطأ الإمام محمد: ۱/۱۱۳، رقم الحديث: ۳۲۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المال، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية)

نصاب الذهب عشر ومن مطلقاً. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: عشر من ماله) فساد ذلك لأن زكاة فيه ولو كان نقصاً تيسر إدخال بين الزنين؛ لأنه وقع الثلث في كمال النصاب فلا يحكم بكماله مع الثلث بحسب عن البدائع. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۹۵، كتاب الزكاة باب: زكاة المال، ط: دار الفکر - بيروت) (۲) اس لیے کہ جب اس نے اپنی اولاد کو قبضہ دے دیا تو اب اس کی ملکیت میں یہ سونا نہیں رہا؛

ولا يتم حكم الهبة إلا مقبوضة ويستوي فيه الأجنبي والولد إذا كان بالغاً، هكذا في المحيط. والقبيض الذي يتعلق به تمام الهبة وتوثر حكمها القبض بإذن المالك. (الفتاوى الهندية: ۴/۳۷۷، كتاب الهبة، الباب الثاني فيما يجوز من الهبة وما لا يجوز، ط: دار الفکر - بيروت) الدر المختار مع رد المحتار: ۵/۶۸۸، أول كتاب الهبة، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) (وقیمہ الغرض) للنجارة (تنضم إلى الثمنين) لأن الكل للنجارة وجعلها وجمعاً (و) يضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجامع التمنية (قيمة). (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: يضم الخ) أي عند الإجماع. أما عند انفرد أحدهما فلا تعتبر القيمة إجماعاً؛ بدائع... وفي البدائع أيضاً أن ما ذكر من وجوب الضم إذا لم يكن كل واحد منهما نصاباً بأن كان أقل، فلو كان كل منهما نصاباً تماماً بدون زيادة لا يجب الضم؛ بل ينبغي أن يؤدى من كل واحد كتات، فلو ضم حتى يؤدى كله من الذهب أو الفضة فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون التفریم بمأثر أرفع للفقراء وأجراً لا يؤد من كل مئیدار بعشرة (قوله: وعكسه) وهو ضم الفضة إلى الذهب، وكذا يصح العكس =

اور اگر ماں نے اولاد کو بھی اس سونے کا قبضہ نہیں دیا ہے، تو چوں کہ کل مال کو اس وقت سونا اس کے پاس ہو جاتا ہے اور نصاب پورا ہو جاتا ہے، اس لیے زکوٰۃ ماں پر واجب ہوگی۔ اس میں پھر اگر قرض ہو تو اس کو منہا کر کے حساب کیا جائے گا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۶۱ اولاد کو ہدیہ کیسے ہوئے زیورات کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟

۱۲۳۷- سوال: باپ کے پاس بچہیں تولد سونا تھا، اس میں سے اپنے بڑے لڑکے کی شادی کے وقت تولد سونا اس کو دیا، پھر دوسرے لڑکے کو چھ تولد، پھر تیسرے لڑکے کو پانچ تولد دیا، اور دوسب اس پر راضی و خوش ہیں، بڑا لڑکا اور لڑکی جو بیرون ملک ہیں، ان کا حصہ ابھی باپ کے پاس ہی ہے، تو ایسی صورت میں سونے کی زکوٰۃ باپ پر واجب ہوگی؟ اگر زکوٰۃ باپ کے ذمہ ہے، تو یہ بھی وضاحت سامنے رہے کہ ان کے اوپر اس سے بارہ ہزار کا قرض بھی ہے۔ جواب دے کر محرم فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہدیہ بخش صحیح ہونے کے لیے قبضہ دینا ضروری ہے، اولاد ماقبل بالغ ہیں، لہذا بچہ لڑکا اور لڑکی بیرون ملک ہے، ان کو یا ان کےکیل کو جب تک مال کا قبضہ نہیں دیا جائے گا، ہدیہ صحیح نہ ہوگا، اور جب ہدیہ صحیح نہ ہوگا، تو اس سونا کا مالک باپ ہی رہے گا، اور اس سونے کی زکوٰۃ باپ پر واجب ہوگی۔

پس سال گزر جانے پر اس سونے کی قیمت لگائیں، اور جو کچھ قرض ہوا اس کو منہا کریں، اس کے بعد اگر نصاب باقی رہتا ہو تو باقی کی رقم میں سے چالیسواں حصہ لگالنا واجب ہوگا۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= فی قوله وقیمۃ العرض تنضم إلی التمنین عند الإمام کما مر عن الراہدی، وصرح بہ فی المحیط أيضاً... (قوله: قیمۃ) ای من جهة القیمۃ، فمن له مائۃ درہم وخمسۃ مثاقیل قیمتها مائۃ علیہ زکاتها. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۰۳/۳، کتاب الزکاة، باب: زکاة المال، قيل: مطلب فی وجوب الزکاة فی دین المرصہ، ط: دار الفکر) (۱) "الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً و حال علیہ الحول". (الہدایہ: ۱/۱۸۵، کتاب الزکاة، ط: یسرنویم، بیروت)

(۲) (ونضم) الہیۃ (بالقبض) الکامل. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: بالقبض الکامل) وکل المرہوب لہ وجلی قبض الدار قبضہا جاز خانیۃ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۹۰/۵، کتاب الہیۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

"الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً و حال علیہ الحول". (الہدایہ: ۱/۱۸۵) =

[۷] انابالغ اولاد کو زیورات ہدیہ کرنے پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۳۸- سوال: ایک عورت نے حج میں جانے سے پہلے اپنے پاس موجود ۲۱ تولہ سونے میں سے پانچ تولہ رکھ کر باقی سونا اس مقصد سے کہ زندگی کی کانٹا بھر دے، نیز اس کی زکوٰۃ زندگی پر ہے۔ اپنی تین نابالغ لڑکیوں کو ہدیہ کر دیا اور اپنے رشتہ داروں کے سامنے اس کی وصیت کی اور ان کو اس پر گواہ بنایا، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ وہ عورت اپنی بچیوں کو ہدیہ کیے ہوئے زیورات خود پہن سکتی ہے یا نہیں؟ یا بچیوں سے اجازت لینا ضروری ہوگا؟ نیز اس طرح نابالغ کو ہدیہ کر دینا زکوٰۃ سے چھٹکنے (بچنے) کی اکیس (پانچ) نہیں ہے؟ اس سلسلہ میں شریعت کی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں جب زیورات بچیوں کو ہدیہ کر دیا ہے اور اس پر گواہ بنائے ہیں تو یہ ہدیہ صحیح ہے۔^(۱) پھر اس کا دارائیت پر ہے اگر ہدیہ سے بچوں کے ساتھ صلہ رحمی کی نیت ہے تو اس پر ثواب ملے گا۔^(۲) اور اگر محض زکوٰۃ سے بچنے کی نیت ہے تو کوئی ثواب نہ ملے گا۔^(۳)

= کتاب الزکاة، ط: دارالمرکز، بیروت، ۱۴۰۲ھ

"ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه" ... "وان كان ماله اكثر من دينه زكى الفاضل اذا بلغ نصاباً"

نظر اعدہ عن الحاجة: (المصدر السابق: ۱۸۶/۱، کتاب الزکاة)

[۱] (وتتم) التیبة (بالقیض) الکامل۔ (المر المختار مع رد المحتار: ۵/۶۹۰، کتاب التیبة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) علقمة بن وقاص الليثی، یقول: سمعت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی العبر قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: إنما الأعمال بالنیات، وانما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى دینا یسبها، أو إلى امرأة یتکحها، فیهجرة إلى ما حاجر الیہ۔ (صحیح البخاری: ۲/۲۰۱، رقم الحدیث: ۱۰۱۵۵، ۱۹۰۷، کتاب الإمامة، باب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إنما الأعمال بالنیة"، وأندخل فیہ الغزو وغیرہ من الأعمال، ط: دیوبند)

(۳) بل کہ ایہ کرنا مکروہ ہوگا: قال الخصاف - رحمه الله تعالى - کبر بعض أصحابنا - رحمهم الله تعالى - الحيلة فی إسقاط الزکوة وخص فیہا بعضہم قال الشیخ الإمام لأجل شمس الأئمة الحلواني - رحمه الله تعالى - الذي کثرها محمد بن الحسن - رحمه الله - والذي رخص فیہا أبو یوسف - رحمه الله تعالى - ... ومشاہنا رحمہم اللہ تعالیٰ أخذوا بقول محمد - رحمه الله تعالى - دلعا للضرورة عن الفقراء، (الفتاویٰ الہندیة: ۳۹۱/۲، کتاب الحیل، الفصل الثالث فی مسائل الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

اور جب بدیہ صحیح ہو گیا تو اسے ان نابالغ کے زیورات کو استعمال کرنا جائز نہ ہوگا۔^{۱۱} وہ اجازت دے، تب بھی جائز نہ ہوگا؛ کیوں کہ کسی پر احسان کے معاملہ میں نابالغ کی اجازت معتبر نہیں۔ (رد المحتار: ۵۰۷، ۱۵۰)^{۱۲}
فیظ واللہ العظم یا لخواص۔

[۸] جس کے پاس صرف پانچ تولہ سونا ہو، اس پر زکوٰۃ واجب نہیں

۱۲۳۹- سوال: ایک عورت کے پاس صرف پانچ تولہ سونا ہے؛ چاندی، نقد رقم اور زمین وغیرہ کچھ بھی نہیں ہے تو اس عورت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ عورت اگر اپنے نابالغ لڑکے کو اپنا پورا (پانچ تولہ) سونا دے کر دے، تو وہ مال دار کہلائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونا اگر سڑے سے سرات تولہ ہوگا، تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔^{۱۳}

اس عورت کے پاس پانچ تولہ سونا ہے، اگر نقد رقم پانچ، دس، پندرہ روپیہ بھی ہے [جو مجموعاً سواری کرنا ہے] تو وہ [اس نقد رقم کے عوض گویا] ایک تولہ چاندی کی مالک بن گئی، اب اس کے پاس سونا اور چاندی دونوں جمع ہوا، غریب کا نفع اس میں ہے کہ اس پانچ تولہ سونے کو چاندی کے نصاب کی جانب پھیرا جائے اور

(۱) ومنها [من حیل إسقاط الزكاة] أن یبذل لطفلة قبل التمام بیوم. (الدر المختار)۔ مسند قال ابن عابدین: (قوله: ومنها إلخ) لكن لا یمكنه الرجوع فی هذه المیسة، لكنها لذي رحم محرر مند، نعم، إن احتاج إلیه فله الإنفاق مند علی نفسه بالمعروف، والله أعلم. (رد المحتار علی الدر المختار: ۴۰۸، ۳۰۸، کتاب الزكاة، باب زكاة المال، قبیل: باب العاشر فی الزكاة، ط: دار الفکر)

[۲] [وشرعاً: (منع من نفاذ تصرف قولي) لا یعملی لأن الفعل بعد وفوقه لا یسكن دونه فلا یصور الحجر عنه. (الدر المختار)۔ مسند قال ابن عابدین: والحاصل أن المنع من ثبوت حکم التصرف فلا یفید الملک بالقبض، وفیه أنه لا یشمول سوی العقود الدائرة بین النعم والعسر، مع أن القول قد یبلغو أصل كطلاق النصبی، وقد یصح كطلاق العبد فالمناسب فی تعریفه ما فی الإيضاح بقوله: وفي اصطلاح الفقهاء عبارة عن منع مخصوص بشخص مخصوص عن تصرف مخصوص أو عن نفاذه وتفضیله أنه منع للمرافق عن نفاذ تصرفه الفعلي الطاریق وقرره بالمال فی الحال، وللصغير والمجنون عن أصل التصرف القولي إن كان ضرراً محضاً وعن وصف نفاذه إن كان دائراً بین الضرر والنفع أمد. (رد المحتار علی الدر المختار: ۱۳۳، ۱۳۴، أول کتاب الحجر، ط: دار الفکر)۔ بیروت

[۳] (نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة مائتاً درهم كل عشرة) دراهم (وزن سبعة مثاقیل). (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۹۵، کتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفکر)

دیکھا جائے، اگر اس ایک تولہ چاندی کے ساتھ کل ملا کر ساڑھے باون تولہ چاندی کو ٹکٹا جاتا ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔^(۱) اور اگر اس کے پاس صرف سونائی سونا ہے، انقدر کم بالکل نہیں ہے، یا رقم تو ہے، مگر ابھی اس نے اپنے پاس نہیں رہنے دی، چونکہ [رقم] اس کے پاس آتی تھی، اس کو وہ فوراً ختم کر دیتا تھی، صدقہ وغیرہ کر دیتی تھی، تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔^(۲)

چھوٹا لڑکا ہو یا بڑا، صرف پانچ تولہ سونا ہونے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی؛ کیوں کہ وجوب زکوٰۃ کے لیے مطلوبہ نصاب موجود نہیں ہے۔^(۳)

البتہ جس کے پاس چار پانچ تولہ ہوگا، اس کے لیے سوال کرنا جائز نہیں ہوگا، اسی طریقے سے | جائز ہے کہ باوجود | اس شخص کو زکوٰۃ دینا بھی جائز نہیں ہوگا | کہ یہ تعوان علی الاثم ہے۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وفي (وقیمة العرضي) للفتاوی (تضم إلى الدينين) لأن الكلل للتجارة وضعا وجعلها (و) يضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجامع الثمنية (قیمة). (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله ويضم الغ) أي عند الاجتماع... وفي البدائع أیضاً أن ما ذكر من وجوب الضم إذا لم يكن كل واحد منهما نصاباً بأن كان أقل، فلي كان كل منهما نصاباً تماماً بدون زيادة لا يجب الضم؛ بل ينبغي أن يؤدي من كل واحدٍ مكانه، فلي ضم حتى يؤدي كله من الذهب أو الفضة فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو أرفع للفقراء، وإما ولا يؤدي من كل منهما ربع عشرة (قوله: وعكسه) وهو ضم الفضة إلى الذهب، وكذا يضح العكس في قوله وقیمة العرضي تضم إلى الفضة عند الإمام كسائر عن الزاهدی، وصرح به في المحیط أيضاً... (قوله: قیمة) أي من جهة القیمة، فمن له مائة درهم وخمسة مثاقيل قيمتها مائة عليه زكاتها. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۳۰۳، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، قيل: مطلب في وجوب الزكاة في دين المرصد، ط: دار الفكر - بيروت: البحر الرائق: ۴/۳۰۱ - ۳۰۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: زكريا - ديوبند)

(۲) پہلے صفحہ کا شمار نمبر ۲۱۸، ۲۱۹ پر کیا گیا۔

(۳) عن علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك عائنة درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فما زاد، فيحسب ذلك. (سنن أبي داود: ۱/۲۲۱، رقم الحديث: ۱۵۷۴۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، ط: مكتبة فيصل ديوبند)

(۴) مطلب یہ کہ اگر نصاب نہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، تاہم جب اس کے پاس پانچ تولہ سونا موجود ہے، جو یوں ہی رہا ہوا ہے، جس کی قیمت نصاب چاندی کو ٹکٹا جاتی ہے، تو اس کے لیے سوال کرنا جائز نہیں ہوگا، ممنوع ہوگا، اگر وہ سوال کرے، تو گناہگار ہوگا، اور اس کے مطالبے پر کوئی اسے (جس کی حالت کو جانتے گے) زکوٰۃ دے، تو گویا اس کے ہاتھ =

[۹] شادی میں بہکودپے گئے زیورات - جو صرف تنک ساس کے قبضہ میں تھے - کی زکوٰۃ کا حکم
۱۴۳۰ھ - سوال: شادی کے موقع سے مجھے جو زیورات چڑھائے [دے دیے] گئے تھے، وہ آج تک

= مطالبہ - جو کہ منوع ہے اور کتا، کے ذمے میں آتا ہے۔ پر قانون کرنا ہے، جو بازنائیں؛ کیوں کہ منع کر دینے اور نہ دینے کی صورت میں اس بات کا زیادہ امکان ہے کہ وہ بلا ضرورت، مانگنے سے ہمیشہ کے لیے توہ کر لے، جب کہ دے دینے کی صورت میں اس کی عادت کو بگاڑتا ہے:

عن قبصة من مخارق الهلالی، قال: تحملت حمالة، فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها، فقال: أقم حتى تأتيها الصدقة، فأمروك بها، قال: ثم قال: "يا قبصة إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة رجل، تحمل حمالة، فحلت له المسألة حتى يصيبها، ثم يسلم، ورجل أصابه جراحة اجتاحت ماله، فحلت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش - أو قال سدا من عيش - ورجل أصابه فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوي الحجا من قومه، لقد أصابت فلان فاقة، فحلت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش - أو قال سدا من عيش - فمأسواهن من المسألة يا قبصة سخيا يأكلها صاحبها سخيا". (الصحيح لمسلم: ۳/۳۳۴، رقم الحديث: ۱۰۹۹-۱۰۴۲، كتاب الزكاة، باب من تحل له المسألة، ط: دار الفكر - بيروت)

في شرح ابن المنجد قال: هذا بحث سؤال الزكاة، وأما سؤال صدقة التطوع فمن لا يقدر علي كسب، يكون له زماؤ داخلة أخرى، جاز له السؤال بقدر قوت يومه، ولا يدخر، وإن كان قادر عليه فتركه لا شغل العلم جازت له الزكاة وصدقة التطوع، فإن تركه لا شغل صلاة التطوع وصيامه، لا تجوز له الزكاة، ويكره له صدقة التطوع، فإن جلس واحدا وجماعة في بقعة واشغلو بالطاعة ورياضة النفس وتصفية القلوب يستحب لواحد منهم أن يسأل صدقة التطوع وكسرات الخبز لهم واللباس لأجلهم. (مرواة المشايخ: ۴/۱۳۰۸-۱۳۰۹، رقم: ۱۸۳۲، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له، ط: دار الفكر - بيروت)

(ولا يحل أن يسأل) من القوت (من له قوت يومه) بالفعل أو بالقوة كالصحيح المكسب ويأثم معطيه إن علم بحاله لا غناه علي المحرم. (انظر المختار) - قال (ابن عابدين): (قوله ويأثم معطيه الخ) قال الأكمل في شرح المشايخ: - وأما الدفع إلى مثل هذا السائل عالما بحاله فحكمه في القياس الإثم به؛ لأنه إعانة علي الحرمان لكنه يجعل حجة بالهبة للغني أو لمن لا يكون محتاجا إليه لا يكون أثما. - أي: لأن الصدقة علي الغني حبة كمان الهبة لتقير صدقة لكن فيه أن المراء بالهبة من يسلم نصابا أما الغني بقوت يومه فلا تكون الصدقة عليه حبة بل صدقة فما فر منه وقع فيه أخاذه في النهي. ... قال المقدسي في شرحه: وأنت خير بأن الظاهر أن من أدهم أن الدفع إلى مثل هذا يدعو إلى السؤال علي الوجه المذكور وبالنسبة ربما يوجب عن مثل ذلك قلة بل إثم (رد المحتار علي الدر المختار: ۲/۳۵۵، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، قيل: فروغ في مصرف الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

میری ساس کے قبضہ میں تھے، ان دنوں ان کی طبیعت ناساز ہے، جس کی وجہ سے بقرعید کے بعد انہوں نے وہ زیورات میرے سپرد کر دیے ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان زیورات کی گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ میرے ذمہ آئے گی یا نہیں، اس سلسلہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہمارے یہاں سسرال والوں کی طرف سے زیورات صرف عاریتاً (استعمال کے لیے) دیے جانے کا رواج ہے، اس میں یہ کوئی لکھ نہیں بنایا جاتا ہے، لہذا گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ آپ کے ذمہ نہیں ہے۔ البتہ شادی کے وقت اگر اس بات کی وضاحت کی گئی تھی کہ وہ آپ کو بہ طور ہدیہ دیے گئے ہیں، اور وہ نصاب کے بہرہ میں ہیں، تو ان کی زکوٰۃ آپ کے ذمہ ہوگی، جب کہ آپ کو قبضہ دے دیا گیا ہو۔^[۱] حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] شادی کے موقع پر لڑکی کو دیے جانے والے سونے کی زکوٰۃ کا حکم

۱۲۳۱- سوال: شادی کے موقع پر لڑکے کی جانب سے لڑکی کو سات تولہ سونا دیا گیا تھا اور لڑکی اپنے والدین کے یہاں سے پانچ تولہ سونے لے کر آئی ہے، کل بارہ تولہ سونا ہے، اب سوال یہ ہے کہ اس پورے سونے کا مالک کون کہلائے گا؟ اور اس پورے سونے کی زکوٰۃ کے متعلق کیا حکم ہے؟ اگر سسرال والوں کی جانب سے دیے گئے سات تولہ سونے کا مالک شوہر کو قرار دیا جائے، تو پھر دونوں میں ہر ایک کے پاس ساڑھے سات تولہ سے کم سونا ہے گا، تو اس صورت میں کیا زکوٰۃ فرض ہو جائے گی؟

عام طور پر رواج یہی ہے کہ شادی کے موقع پر لڑکی کو جو سونا دیا جاتا ہے، وہ صرف پینے کے لیے، یہی

[۱] لا خلاف فی أن أصل النصاب وهو النصاب الموجود في أول الحول يشترط له الحول: فقول النبي - صلى الله عليه وسلم - "لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول"؛ ولأن كون المال ناهياً شرط وجوب الزكاة لما ذكرنا، والنماء لا يحصل إلا بالاستئمان، ولا لذلك من مدة، وأقل مدة يستتمى المال فيها بالتجارة والإسامة عادة الحول. (بدائع الصنائع: ۱۳/۴، كتاب الزكاة، فصل أكثر انطال التي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية)

(وشروطه) أي شرط المضارضة أذاتها (حولان الحول) وهو في ملكه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۲۷۷،

أول كتاب الزكاة، ط: دار الفکر - بيروت)

"الزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً وحال عليه الحول". (التهذيب: ۱۸۵/۱،

كتاب الزكاة، ط: دار ترمذیہ، بیروت)

وجہ ہے کہ شوہر اگر چاہے تو اس کو بیچ بھی سکتا ہے اور اگر خدا نہ خواست عورت کو طلاق ہو گئی، تو بھیڑ میں دی ہوئی تمام چیزیں شوہر کو واپس کرنی پڑتی ہے، لہذا اس صورت میں زکوٰۃ کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

شوہر کی طرف سے زیورات عورت کو صرف پہننے کے لیے ہی دیے جاتے ہیں، عورت کو مالک نہیں بنایا جاتا؛ لہذا مالک یا تو شوہر خود ہوگا یا اس کا باپ، جو عورت کے لیے اس کا شہر کہلائے گا، اس صورت میں جو بھی مالک ہو، اگر وہ ان زیورات سمیت مالک نصاب ہوگا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱)

لڑکی کے باپ نے اس کو جو کچھ زیورات دیے ہیں، اس کا حکم باپ کی نیت پر موقوف رہے گا۔ اگر باپ نے صرف پہننے کے لیے دیے ہیں تو زکوٰۃ باپ پر واجب ہوگی اور اگر مالک بنا دیا ہے، تو زکوٰۃ اس لڑکی پر واجب ہوگی؛ اور اگر باپ کے علاوہ کسی اور نے لڑکی کو بخش دیا ہے تو اس کی مالک لڑکی رہے گی۔

الفرض صورت مسئلہ میں زکوٰۃ کا حکم لینے والے اور دینے والے کی نیت پر موقوف رہے گا؛ البتہ بلا کسی نیت کے دے رہے یہاں جو لین دین کا رواج ہے، اس کی مالک عورت نہیں ہوگی؛ کیوں کہ وہ صرف استعمال کے لیے دیا جاتا ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] (وشرطه) أي بشرط اغتراض أدائها (حولان الحول) وهو في ملكه، (الدر المحتار مع رد المحتار: ۲/ ۲۴۷، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

"الزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً وحال عليه الحول"، (التهذيب: ۱/ ۱۸۵، كتاب الزكاة، ۱: یا سرتم، اینر، بیروت، ۱۵۳، أول كتاب الزكاة، ۱: البناية: ۳۸۹/۳، كتاب الزكاة، حكم الزكاة، بشرطه وجوبها، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنما الأعمال بالنية، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى دنياه يصيبها، أو إلى امرأته يصيبها، فهو هجرة إلى ما حاجر إليه، (صحيح البخاري: ۲/ ۱، رقم الحديث: ۱، كتاب الإيمان، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ط: ديوبند، ۱۳۰/۴، رقم الحديث: ۱۵۵-۱۹۰۵، كتاب الإمارة، باب قوله -صلى الله عليه وسلم- إنما الأعمال بالنية، ط: ديوبند)

قاعدة: التعيين بالعرف كالعين بالنس (مع) [قواعد الفقه - محمد عيسى الأحسان المجددي البركني، ص: ۱، قاعدہ نمبر: ۸۸، ط: الصدق پبلشرز - کراچی]

قاعدة: الدائب بالعرف كالدائب بالنص (سیر) [احوال سابق، ص: ۴۷، قاعدہ نمبر: ۱۰۱]

[۱۱] سنے موہوب میں قبضہ نہ دیا ہو، تو اس پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۴۲- سوال: کچھ رقم میرے پاس جمع ہے، اس کو میں نے اپنے لڑکے کو بدیہ کر دیا ہے، اس سے لڑکے کا قرض ادا کرنا ہے؛ لیکن حکومتی قانون کی وجہ سے رقم میرے پاس ہے۔ لڑکے کو ابھی نہیں دے سکتا، اس رقم پر سال گذر گیا ہے، تو اس کی زکوٰۃ مجھے ادا کرنی ہوگی یا نہیں؟ لڑکے کا جو قرض ہے، اس کو ابھی نہیں بھرا جا سکتا، کیوں کہ اس رقم کافی الحال قانونی حساب سے میرے پاس رہنا ضروری ہے۔ جواب دے کر میرائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بدیہ کے نام ہونے کے لیے اس پر [جس کو بدیہ دیا گیا ہے، اس کا] قبضہ ضروری ہے، جب تک آپ قبضہ نہیں دیں گے، وہ رقم آپ ہی کی شمار ہوگی، اس پر سال پورا ہونے سے اس کی زکوٰۃ آپ پر واجب ہوگی۔ اگر اس رقم پر سال پورا ہونے سے پہلے لڑکے کا قرض اس کے ذریعہ آپ ادا کر دیں گے، تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، اگر سال پورا ہونے کے بعد ادا کریں گے، تو اس کی زکوٰۃ آپ پر واجب ہوگی۔^۱

لڑکے کا قرض آپ اس رقم سے قانون کے موجب ادا نہیں کر سکتے، تو آپ ایسا کر سکتے ہیں کہ کسی سے قرض لے کر لڑکے کا قرض ادا کر دیں، پھر بعد میں اپنا قرض ادا کر دیں، جب آپ پر قرض ہوگا، تو اس کی وجہ سے آپ پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔^۲ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] لا یم حکم الہیۃ الا مقبوضۃ ویسوی فیہ الاجسی والولد اذا کان بالغاً، حکذا فی المحیط۔ والقیض الذی یعلق بہ تمام الہیۃ وثبت حکمہا القیض باذن المدللک، (القنایۃ الہندیۃ: ۳/۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸،

[۱۲] آدھا تولہ سونا اور پانچ سو روپے ہوں، تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

۱۴۳۳ھ - سوال: ایک شخص کے پاس آدھا تولہ سونا ہے، اور آٹھ پانچ سو روپے ہیں، اور کسی قسم کا قرض نہیں ہے، اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فی الحال آدھا تولہ سونے کی چاندی ۵۰ تولہ آتی ہے، اور پانچ سو روپے کی چاندی ۳۰ تولہ آتی ہے، تو کل ۸۰ تولہ چاندی ہوگی، جو چاندی کے نصاب سے بھی زائد ہے، لہذا زکوٰۃ فرض ہوگئی۔ زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے نصاب ساڑھے سات تولہ سونا ہے یا ساڑھے باون تولہ چاندی۔^(۱)

اور اگر سونا چاندی دونوں ہوں تو قیمت الگ کر کسی ایک کا نصاب پورا ہو جائے تو زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= (وشروطه) أي شرط اغتراض أدائها (حولان الحول) وهو في ملكه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۶۷، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(قلا: كذا على مكاتب) لعدم الملك التام... (ومديون للعبد بقدر دينه) فيزي كفي الزادان بلغ نصابه. (الدر مع الرد: ۲/۳۶۷)

(۱) تجب في كل مائتي درهم خمسة دراهم، وفي كل عشرين مثقال ذهب نصف مثقال... ثم في كل أربعين درهما درهم. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۷۸-۱۷۹، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الأول في زكاة الذهب والفضة، ط: دار الفكر - بيروت)

(نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة مائتا درهم كل عشرة) دراهم (وزن سبعة مثاقيل). (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۹۵، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفكر)

(۲) وفي وقية العرض، للتجارة (تضم إلى التمنين) لأن الكل للتجارة وضعاً وجعلاً (و) يضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجماع التمنية (قيمة). (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله ويضم الخ) أي عند الاجتماع... وفي البدائع أيضاً أن ما ذكر من وجوب الضم إذا لم يكن كل واحد منهما نصاباً بأن كان أقل، فلو كان كل منهما نصاباً تماماً بدون زيادة لا يجب الضم؛ بل ينبغي أن يزدي من كل واحد كانه، فلو ضم حتى يزدي كله من الذهب أو الفضة فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء، وأجاء الإيضاح من كل منهما ربع عشره (قوله) وعكسه، وهو ضم الفضة إلى الذهب، وكذا يصح العكس في قوله وقية العرض تضم إلى التمنين عند الإجماع كما مر عن الزاهد، وصرح به في المحيط أيضاً... (قوله: قيمة) أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة مثاقيل فيسبها مائة عليه زكاتها. (رد المختار على الدر المختار: ۳/۳۰۳، كتاب الزكاة، باب =

[۱۳] آدھا تولہ سونا اور تھوڑی چاندی ہو، تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

۱۲۴۴- سوال: ایک شخص کے پاس آدھا تولہ سونا ہے اور ۵-۶ آنہ چاندی ہے، تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ بیوقوفو جبرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آدھا تولہ سونے کی قیمت آج کے حساب سے سات سو روپے ہوتے ہیں، سات سو روپے کی چاندی (۱۶ روپے تولہ کے حساب سے) ۴۳ یا ۴۴ تولہ آئے گی، اس کے بعد ۴-۶ آنہ چاندی ملائیں گے، تب بھی نصاب پورا نہیں ہوگا، لہذا صورت مسئولہ اگر اس کے علاوہ حاجت اصلیت سے زائد اور کوئی دوسرا مال نہ ہو، تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۱) ہاں! اگر ساڑھے باون تولہ چاندی کے بقدر ضرورت سے زائد مال [ہو جائے تو سال گزرنے پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۴] سود یا زکوٰۃ کی رقم کا دوسری رقم کے ساتھ خلط ملط کر لینا

۱۲۴۵- سوال: (۱) بینک میں رکھی ہوئی رقم کا سود، اگر حلال رقم کے ساتھ خلط ملط (گنڈھ)

= زكاة المال، قبل: مطلب فی وجوب الزكاة فی دین الموصد، ط: دار الفکر - بیروت، بی: البحر الرائق: ۴/۱۲-۴۰۰، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: زکریا - دیوبند)

(۱) "الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملکت نصیباً ملکاً تاماً، وحال علیہ الحول". (الہدایہ: ۱/۱۸۵، کتاب الزکاة، ط: یسریہ/ایڈیشن، دیوبند)

(۲) ویضم الذہب إلی الفضة، والفضة إلی الذہب، ویكمل أحید النصابین بالآخر عبد علیہما نارحہمہم اللہ، للحديث بکر بن عبد اللہ بن الأشج أنه قال: مضت السنة فی ضم الذہب إلی الفضة فی باب الزکاة، ولأن الذہب والفضة إن کانا مختلفین صورة فہما متفقان معنی من حیث إنہ تعلق بہما وجوب الزکاة، وهو وصف لثمنیتہ، فجاء تکمیل أحیدہما بالآخر. (المحیط البرہانی فی الفقہ العثماني - ابن مازة البخاري الحنفی (م: ۲۱۲ھ) ۲/۲۳۱، کتاب الزکاة، الفصل الثالث فی بیان مال الزکاة، ت: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(و) ویضم (الذہب إلی الفضة) ... والفضة إلی الذہب، ویكمل إحدى النصابین بالآخر ... وفي النبايع: یریدہ ان یقوم الذہب بالدرہم، وینظر إن بلغ نصابا بالدرہم تجب فیہا الزکاة، وإلا فلا. (الفتاویٰ التاتاریخانیہ: ۱۵۸/۳، کتاب الزکاة، الفصل الثاني فی زکاة المال، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۷۹، کتاب الزکاة، الباب الثالث فی زکاة الذہب والفضة والعروض، ط: دار الفکر، ت: بدائع الصنائع: ۴/۱۰۷، کتاب الزکاة، فصل فی مقدار الواجب، ط: زکریا - دیوبند)

ہو جائے تو اس میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟

(۲) اسی طرح زکوٰۃ اور قربانی کی رقم دوسری رقموں کے ساتھ خلط ملط ہو جائے، تو شرعاً اس میں کوئی حرج و نقصان ہے یا نہیں؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی حرج نہیں۔^(۱)

کوئی حرج نہیں: البتہ جب غریب کو ادا کریں، تو زکوٰۃ کی ادائیگی میں زکوٰۃ کی نیت کرنا ضروری ہے، مخلوط رقم کو زکوٰۃ کی نیت کے بغیر دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱۵ | زکوٰۃ میں قرض کو منہا کیا جائے گا

۱۲۳۶- سوال: زکوٰۃ جو فرض ہے، اس میں قرض کو منہا کیا جائے گا یا نہیں؟ مثلاً پانچ ہزار روپے ہوں اور تین ہزار کا قرض ہو تو پانچ ہزار کی زکوٰۃ لگانے ہوگی یا قرض منہا کر کے صرف دو ہزار کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ مال قرض سے فاضل ہو؛ لہذا صورت مسئلہ میں پانچ ہزار روپے میں تین ہزار قرض منہا کر کے باقی بچی ہوئی رقم (یعنی دو ہزار) اگر ساڑھے ہاون تو لہجہ سنانے کی قیمت کو پہنچ جاتی ہو تو صرف اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، پوری رقم پانچ ہزار پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ان الدواہم لاتعین بالبعین، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۶۳، کتاب الوقف، مطلب فی وقف الدراہم والدنانیر، ط: دار الفکر)

(۲) (وشرط صحۃ آدابہا نية مقارنة له) أي للأداء (ولو) كانت المقارنة (حکماً) ... (أو مقارنة بعزل ما وجب) کله أو بعضه، ولا یخرج عن العیدة بالغزل بل بالأداء للفقراء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۰۴ - ۲۶۸، کتاب الزکاة، باب المنصرف، ط: دار الفکر - بیروت) لا حرج فی الفلاح مع حاشیة الضحطای: ۱۵، ۷، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتبۃ العلمیة: القضاوی الہندیة: ۱۰۷، کتاب الزکاة، الباب الأول فی تفسیرہا وصفتہا وشرائطہا، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) "ومن کان علیہ ذین یحبہ بمالہ فلا زکاة علیہ" ... "وان کان مالہ اکثر من ذینہ زکی الفاضل اذ مالہ نصابہا" لفرغہ عن الحاجۃ (الہدایۃ: ۱/۱۸۶، کتاب الزکاة، ط: یاسر ندیم اینڈ کمپنی، دہلی)

[۱۶] کرایہ پر دیے ہوئے مکان اور نئے تعمیر کردہ مکان میں زکوٰۃ کا حکم

۱۴۳۷ھ - سوال: ہمارا ایک پرانے مکان ہے، جس کو کرایہ پر دے رکھا ہے، اس کے کرایہ کی کچھ رقم جمع ہے تو اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی یا نہیں؟ اسی طرح ایک نیا مکان تعمیر ہو رہا ہے، جو تکمیل کے قریب ہے، اس میں ایک دوکان بھی بنائی گئی ہے تو اس مکان پر زکوٰۃ آئے گی یا نہیں؟ جواب دے کر مہربانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ سونا، چاندی، کرنسی اور مال تجارت اور چراگاہ میں چرنے والے جانوروں پر لازم ہوتی ہے۔^(۱)

سونے میں ساڑھے سات تولہ سونا اور چاندی میں ساڑھے باون تولہ چاندی زکوٰۃ کا نصاب ہے، اگر کسی کے پاس ڈیڑھ تولہ سونا اور دو تولہ چاندی ہو، لیکن دونوں کی قیمت ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کو پہنچ جاتی ہو تو اس صورت میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۲)

جو مکان یا زمین تجارت کے لیے ہو، اور ان کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کے بقدر ہو جائے، تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۳)

البتہ اپنی رہائش گاہ کا مکان ہو یا کرایہ پر دے رکھا ہو، اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، خواہ مکان نیا ہو یا پرانا۔^(۴) تاہم تجارت جو مکان اور ہنگاموں کی تعمیر تجارت کی غرض سے کرتے ہیں، ان میں تجارت کی نیت

(۱) أموال الزكاة أنواع ثلاثة أحدها: الأثمان المطلقة وهي الذهب والفضة، والثاني: أموال التجارة وهي عروض المعدة للتجارة، والثالث: السوائم، (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود، الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ)، ۱۶/۳، کتاب الزكاة، فصل الأثمان المطلقة وهي الذهب والفضة، ط: دار الكتب العلمية)

(۲) الزكاة واجبة في الذهب والفضة... إذا بلغت الفضة مائتي درهم والذهب عشرين مثقالاً... ويقسم الذهب إلى الفضة، والفضة إلى الذهب، ويكمل إحدى الفئتين بالآخر عند علمائنا... يربذه أن يقدم الذهب بالدرهم، ويظن أن بلغ نصاب الدرهم، نجب فيها الزكاة، والإفلا (الفتاوى المتأخر حاشية: ۵۸۳-۱۵۳، کتاب الزكاة، الفصل الثاني في زكاة المال، ط: زكريا - ديوبند)

(۳) الزكاة واجبة في عروض التجارة كأنه ما كانت إذا بلغت قيمتها نصيباً من الورق والذهب كذا في الهدية (الفتاوى الهندية: ۱۷۹، کتاب الزكاة، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفكر)

(۴) "وليس في دور السكنى ولباب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال وكافة" لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بتأقية أيضاً، (الهدية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر بن =

ہوتی ہے؛ اس لیے زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔

کرایہ پر دیے ہوئے مکان کا کرایہ جمع ہو، (جیسا کہ سوال میں ہے) اور اس جمع شدہ رقم اور مال تجارت وغیرہ ملا کر نصاب کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۷] یہ نیت تجارت خریدی ہوئی زمین پر زکوٰۃ کا وجوب

۱۴۳۸- سوال: کمرے ایک زمین میں ہزار (۲۰,۰۰۰) روپے میں اس نیت سے خریدی ہے کہ تین یا چار سال بعد جب بھی اس زمین کی قیمت بڑھے گی، نفع کے ساتھ بیچ دوں گا تو اس زمین کے بیچے جانے تک کے تمام سالوں کی زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

برہہ بخیر، جو یہ غرض تجارت خریدی گئی ہو، اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، لہذا زمین، مکان اور کاروباری چیزیں اگر تجارت کی نیت سے خریدی جائیں، تو ان میں ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی، اس لیے صورت مسئلہ میں بکر پر لازم ہے کہ وہ سالہائے گذشتہ کی زکوٰۃ ادا کرے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

==عبد الجلیل القرطابی السرخسانی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ)؛ ۹۴، کتاب الزکاة، ط: مکتبۃ دار الفکر، بیروت۔
ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت؛ الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمود بن مودود الموصلی البغدادی، مجد الدین أبو الفضل الحنفی (م: ۶۸۳ھ)؛ ۱۰۰/۱، کتاب الزکاة، م: محمود آبدی دقیقہ، ط: مطبعة الحلبي؛ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق - عثمان بن علی بن محمد البازعی، فخر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۷۴۳ھ)؛ ۲۵۳/۱، کتاب الزکاة، ط: المطبعة الکبری الامیریة - بولاق - القاهرة؛ النہایة شرح الہدایة - محمد بن محمد بن محمود، اکمل الدین أبو عبد اللہ ابن الشیخ شمس الدین ابن الشیخ جمال الدین الرومی البایزعی (م: ۸۹۶ھ)؛ ۱۶۳/۲، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر؛ درر الحکام شرح غرر الأحکام - محمد بن فرہرز بن علی الشہرستانی - آو منلاؤ المولی - خسرو (م: ۸۸۵ھ) مع حاشیة الشرنبلالی؛ ۱۷۳، کتاب الزکاة، شروط وجوب الزکاة، ط: دار إحياء الكتب العربیة؛ البحر الرائق شرح کنز الدقائق - زین الدین بن ابراہیم بن محمد المعروف بابن نجیم المصری (م: ۷۹۰ھ)؛ ۲۲۲/۲، کتاب الزکاة، ط: دار الکتب الإسلامیة؛ الدر المختار مع رد المحتار؛ ۲۵-۳۶۳، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت

(۱) "الزکاة واجبة علی البحر العاقل البالغ المسلم إذا ملک نصیباً مالکاً تاماً، وحال علیہ الحول"، (الہدایة؛ ۱۸۵/۱، کتاب الزکاة، ۵: یا سرمد، ۱: ۱۸۲، ۲: ۱۸۲، ۳: ۱۸۲، ۴: ۱۸۲، ۵: ۱۸۲، ۶: ۱۸۲، ۷: ۱۸۲، ۸: ۱۸۲، ۹: ۱۸۲، ۱۰: ۱۸۲، ۱۱: ۱۸۲، ۱۲: ۱۸۲، ۱۳: ۱۸۲، ۱۴: ۱۸۲، ۱۵: ۱۸۲، ۱۶: ۱۸۲، ۱۷: ۱۸۲، ۱۸: ۱۸۲، ۱۹: ۱۸۲، ۲۰: ۱۸۲، ۲۱: ۱۸۲، ۲۲: ۱۸۲، ۲۳: ۱۸۲، ۲۴: ۱۸۲، ۲۵: ۱۸۲، ۲۶: ۱۸۲، ۲۷: ۱۸۲، ۲۸: ۱۸۲، ۲۹: ۱۸۲، ۳۰: ۱۸۲، ۳۱: ۱۸۲، ۳۲: ۱۸۲، ۳۳: ۱۸۲، ۳۴: ۱۸۲، ۳۵: ۱۸۲، ۳۶: ۱۸۲، ۳۷: ۱۸۲، ۳۸: ۱۸۲، ۳۹: ۱۸۲، ۴۰: ۱۸۲، ۴۱: ۱۸۲، ۴۲: ۱۸۲، ۴۳: ۱۸۲، ۴۴: ۱۸۲، ۴۵: ۱۸۲، ۴۶: ۱۸۲، ۴۷: ۱۸۲، ۴۸: ۱۸۲، ۴۹: ۱۸۲، ۵۰: ۱۸۲، ۵۱: ۱۸۲، ۵۲: ۱۸۲، ۵۳: ۱۸۲، ۵۴: ۱۸۲، ۵۵: ۱۸۲، ۵۶: ۱۸۲، ۵۷: ۱۸۲، ۵۸: ۱۸۲، ۵۹: ۱۸۲، ۶۰: ۱۸۲، ۶۱: ۱۸۲، ۶۲: ۱۸۲، ۶۳: ۱۸۲، ۶۴: ۱۸۲، ۶۵: ۱۸۲، ۶۶: ۱۸۲، ۶۷: ۱۸۲، ۶۸: ۱۸۲، ۶۹: ۱۸۲، ۷۰: ۱۸۲، ۷۱: ۱۸۲، ۷۲: ۱۸۲، ۷۳: ۱۸۲، ۷۴: ۱۸۲، ۷۵: ۱۸۲، ۷۶: ۱۸۲، ۷۷: ۱۸۲، ۷۸: ۱۸۲، ۷۹: ۱۸۲، ۸۰: ۱۸۲، ۸۱: ۱۸۲، ۸۲: ۱۸۲، ۸۳: ۱۸۲، ۸۴: ۱۸۲، ۸۵: ۱۸۲، ۸۶: ۱۸۲، ۸۷: ۱۸۲، ۸۸: ۱۸۲، ۸۹: ۱۸۲، ۹۰: ۱۸۲، ۹۱: ۱۸۲، ۹۲: ۱۸۲، ۹۳: ۱۸۲، ۹۴: ۱۸۲، ۹۵: ۱۸۲، ۹۶: ۱۸۲، ۹۷: ۱۸۲، ۹۸: ۱۸۲، ۹۹: ۱۸۲، ۱۰۰: ۱۸۲، ۱۰۱: ۱۸۲، ۱۰۲: ۱۸۲، ۱۰۳: ۱۸۲، ۱۰۴: ۱۸۲، ۱۰۵: ۱۸۲، ۱۰۶: ۱۸۲، ۱۰۷: ۱۸۲، ۱۰۸: ۱۸۲، ۱۰۹: ۱۸۲، ۱۱۰: ۱۸۲، ۱۱۱: ۱۸۲، ۱۱۲: ۱۸۲، ۱۱۳: ۱۸۲، ۱۱۴: ۱۸۲، ۱۱۵: ۱۸۲، ۱۱۶: ۱۸۲، ۱۱۷: ۱۸۲، ۱۱۸: ۱۸۲، ۱۱۹: ۱۸۲، ۱۲۰: ۱۸۲، ۱۲۱: ۱۸۲، ۱۲۲: ۱۸۲، ۱۲۳: ۱۸۲، ۱۲۴: ۱۸۲، ۱۲۵: ۱۸۲، ۱۲۶: ۱۸۲، ۱۲۷: ۱۸۲، ۱۲۸: ۱۸۲، ۱۲۹: ۱۸۲، ۱۳۰: ۱۸۲، ۱۳۱: ۱۸۲، ۱۳۲: ۱۸۲، ۱۳۳: ۱۸۲، ۱۳۴: ۱۸۲، ۱۳۵: ۱۸۲، ۱۳۶: ۱۸۲، ۱۳۷: ۱۸۲، ۱۳۸: ۱۸۲، ۱۳۹: ۱۸۲، ۱۴۰: ۱۸۲، ۱۴۱: ۱۸۲، ۱۴۲: ۱۸۲، ۱۴۳: ۱۸۲، ۱۴۴: ۱۸۲، ۱۴۵: ۱۸۲، ۱۴۶: ۱۸۲، ۱۴۷: ۱۸۲، ۱۴۸: ۱۸۲، ۱۴۹: ۱۸۲، ۱۵۰: ۱۸۲، ۱۵۱: ۱۸۲، ۱۵۲: ۱۸۲، ۱۵۳: ۱۸۲، ۱۵۴: ۱۸۲، ۱۵۵: ۱۸۲، ۱۵۶: ۱۸۲، ۱۵۷: ۱۸۲، ۱۵۸: ۱۸۲، ۱۵۹: ۱۸۲، ۱۶۰: ۱۸۲، ۱۶۱: ۱۸۲، ۱۶۲: ۱۸۲، ۱۶۳: ۱۸۲، ۱۶۴: ۱۸۲، ۱۶۵: ۱۸۲، ۱۶۶: ۱۸۲، ۱۶۷: ۱۸۲، ۱۶۸: ۱۸۲، ۱۶۹: ۱۸۲، ۱۷۰: ۱۸۲، ۱۷۱: ۱۸۲، ۱۷۲: ۱۸۲، ۱۷۳: ۱۸۲، ۱۷۴: ۱۸۲، ۱۷۵: ۱۸۲، ۱۷۶: ۱۸۲، ۱۷۷: ۱۸۲، ۱۷۸: ۱۸۲، ۱۷۹: ۱۸۲، ۱۸۰: ۱۸۲، ۱۸۱: ۱۸۲، ۱۸۲: ۱۸۲، ۱۸۳: ۱۸۲، ۱۸۴: ۱۸۲، ۱۸۵: ۱۸۲، ۱۸۶: ۱۸۲، ۱۸۷: ۱۸۲، ۱۸۸: ۱۸۲، ۱۸۹: ۱۸۲، ۱۹۰: ۱۸۲، ۱۹۱: ۱۸۲، ۱۹۲: ۱۸۲، ۱۹۳: ۱۸۲، ۱۹۴: ۱۸۲، ۱۹۵: ۱۸۲، ۱۹۶: ۱۸۲، ۱۹۷: ۱۸۲، ۱۹۸: ۱۸۲، ۱۹۹: ۱۸۲، ۲۰۰: ۱۸۲، ۲۰۱: ۱۸۲، ۲۰۲: ۱۸۲، ۲۰۳: ۱۸۲، ۲۰۴: ۱۸۲، ۲۰۵: ۱۸۲، ۲۰۶: ۱۸۲، ۲۰۷: ۱۸۲، ۲۰۸: ۱۸۲، ۲۰۹: ۱۸۲، ۲۱۰: ۱۸۲، ۲۱۱: ۱۸۲، ۲۱۲: ۱۸۲، ۲۱۳: ۱۸۲، ۲۱۴: ۱۸۲، ۲۱۵: ۱۸۲، ۲۱۶: ۱۸۲، ۲۱۷: ۱۸۲، ۲۱۸: ۱۸۲، ۲۱۹: ۱۸۲، ۲۲۰: ۱۸۲، ۲۲۱: ۱۸۲، ۲۲۲: ۱۸۲، ۲۲۳: ۱۸۲، ۲۲۴: ۱۸۲، ۲۲۵: ۱۸۲، ۲۲۶: ۱۸۲، ۲۲۷: ۱۸۲، ۲۲۸: ۱۸۲، ۲۲۹: ۱۸۲، ۲۳۰: ۱۸۲، ۲۳۱: ۱۸۲، ۲۳۲: ۱۸۲، ۲۳۳: ۱۸۲، ۲۳۴: ۱۸۲، ۲۳۵: ۱۸۲، ۲۳۶: ۱۸۲، ۲۳۷: ۱۸۲، ۲۳۸: ۱۸۲، ۲۳۹: ۱۸۲، ۲۴۰: ۱۸۲، ۲۴۱: ۱۸۲، ۲۴۲: ۱۸۲، ۲۴۳: ۱۸۲، ۲۴۴: ۱۸۲، ۲۴۵: ۱۸۲، ۲۴۶: ۱۸۲، ۲۴۷: ۱۸۲، ۲۴۸: ۱۸۲، ۲۴۹: ۱۸۲، ۲۵۰: ۱۸۲، ۲۵۱: ۱۸۲، ۲۵۲: ۱۸۲، ۲۵۳: ۱۸۲، ۲۵۴: ۱۸۲، ۲۵۵: ۱۸۲، ۲۵۶: ۱۸۲، ۲۵۷: ۱۸۲، ۲۵۸: ۱۸۲، ۲۵۹: ۱۸۲، ۲۶۰: ۱۸۲، ۲۶۱: ۱۸۲، ۲۶۲: ۱۸۲، ۲۶۳: ۱۸۲، ۲۶۴: ۱۸۲، ۲۶۵: ۱۸۲، ۲۶۶: ۱۸۲، ۲۶۷: ۱۸۲، ۲۶۸: ۱۸۲، ۲۶۹: ۱۸۲، ۲۷۰: ۱۸۲، ۲۷۱: ۱۸۲، ۲۷۲: ۱۸۲، ۲۷۳: ۱۸۲، ۲۷۴: ۱۸۲، ۲۷۵: ۱۸۲، ۲۷۶: ۱۸۲، ۲۷۷: ۱۸۲، ۲۷۸: ۱۸۲، ۲۷۹: ۱۸۲، ۲۸۰: ۱۸۲، ۲۸۱: ۱۸۲، ۲۸۲: ۱۸۲، ۲۸۳: ۱۸۲، ۲۸۴: ۱۸۲، ۲۸۵: ۱۸۲، ۲۸۶: ۱۸۲، ۲۸۷: ۱۸۲، ۲۸۸: ۱۸۲، ۲۸۹: ۱۸۲، ۲۹۰: ۱۸۲، ۲۹۱: ۱۸۲، ۲۹۲: ۱۸۲، ۲۹۳: ۱۸۲، ۲۹۴: ۱۸۲، ۲۹۵: ۱۸۲، ۲۹۶: ۱۸۲، ۲۹۷: ۱۸۲، ۲۹۸: ۱۸۲، ۲۹۹: ۱۸۲، ۳۰۰: ۱۸۲، ۳۰۱: ۱۸۲، ۳۰۲: ۱۸۲، ۳۰۳: ۱۸۲، ۳۰۴: ۱۸۲، ۳۰۵: ۱۸۲، ۳۰۶: ۱۸۲، ۳۰۷: ۱۸۲، ۳۰۸: ۱۸۲، ۳۰۹: ۱۸۲، ۳۱۰: ۱۸۲، ۳۱۱: ۱۸۲، ۳۱۲: ۱۸۲، ۳۱۳: ۱۸۲، ۳۱۴: ۱۸۲، ۳۱۵: ۱۸۲، ۳۱۶: ۱۸۲، ۳۱۷: ۱۸۲، ۳۱۸: ۱۸۲، ۳۱۹: ۱۸۲، ۳۲۰: ۱۸۲، ۳۲۱: ۱۸۲، ۳۲۲: ۱۸۲، ۳۲۳: ۱۸۲، ۳۲۴: ۱۸۲، ۳۲۵: ۱۸۲، ۳۲۶: ۱۸۲، ۳۲۷: ۱۸۲، ۳۲۸: ۱۸۲، ۳۲۹: ۱۸۲، ۳۳۰: ۱۸۲، ۳۳۱: ۱۸۲، ۳۳۲: ۱۸۲، ۳۳۳: ۱۸۲، ۳۳۴: ۱۸۲، ۳۳۵: ۱۸۲، ۳۳۶: ۱۸۲، ۳۳۷: ۱۸۲، ۳۳۸: ۱۸۲، ۳۳۹: ۱۸۲، ۳۴۰: ۱۸۲، ۳۴۱: ۱۸۲، ۳۴۲: ۱۸۲، ۳۴۳: ۱۸۲، ۳۴۴: ۱۸۲، ۳۴۵: ۱۸۲، ۳۴۶: ۱۸۲، ۳۴۷: ۱۸۲، ۳۴۸: ۱۸۲، ۳۴۹: ۱۸۲، ۳۵۰: ۱۸۲، ۳۵۱: ۱۸۲، ۳۵۲: ۱۸۲، ۳۵۳: ۱۸۲، ۳۵۴: ۱۸۲، ۳۵۵: ۱۸۲، ۳۵۶: ۱۸۲، ۳۵۷: ۱۸۲، ۳۵۸: ۱۸۲، ۳۵۹: ۱۸۲، ۳۶۰: ۱۸۲، ۳۶۱: ۱۸۲، ۳۶۲: ۱۸۲، ۳۶۳: ۱۸۲، ۳۶۴: ۱۸۲، ۳۶۵: ۱۸۲، ۳۶۶: ۱۸۲، ۳۶۷: ۱۸۲، ۳۶۸: ۱۸۲، ۳۶۹: ۱۸۲، ۳۷۰: ۱۸۲، ۳۷۱: ۱۸۲، ۳۷۲: ۱۸۲، ۳۷۳: ۱۸۲، ۳۷۴: ۱۸۲، ۳۷۵: ۱۸۲، ۳۷۶: ۱۸۲، ۳۷۷: ۱۸۲، ۳۷۸: ۱۸۲، ۳۷۹: ۱۸۲، ۳۸۰: ۱۸۲، ۳۸۱: ۱۸۲، ۳۸۲: ۱۸۲، ۳۸۳: ۱۸۲، ۳۸۴: ۱۸۲، ۳۸۵: ۱۸۲، ۳۸۶: ۱۸۲، ۳۸۷: ۱۸۲، ۳۸۸: ۱۸۲، ۳۸۹: ۱۸۲، ۳۹۰: ۱۸۲، ۳۹۱: ۱۸۲، ۳۹۲: ۱۸۲، ۳۹۳: ۱۸۲، ۳۹۴: ۱۸۲، ۳۹۵: ۱۸۲، ۳۹۶: ۱۸۲، ۳۹۷: ۱۸۲، ۳۹۸: ۱۸۲، ۳۹۹: ۱۸۲، ۴۰۰: ۱۸۲، ۴۰۱: ۱۸۲، ۴۰۲: ۱۸۲، ۴۰۳: ۱۸۲، ۴۰۴: ۱۸۲، ۴۰۵: ۱۸۲، ۴۰۶: ۱۸۲، ۴۰۷: ۱۸۲، ۴۰۸: ۱۸۲، ۴۰۹: ۱۸۲، ۴۱۰: ۱۸۲، ۴۱۱: ۱۸۲، ۴۱۲: ۱۸۲، ۴۱۳: ۱۸۲، ۴۱۴: ۱۸۲، ۴۱۵: ۱۸۲، ۴۱۶: ۱۸۲، ۴۱۷: ۱۸۲، ۴۱۸: ۱۸۲، ۴۱۹: ۱۸۲، ۴۲۰: ۱۸۲، ۴۲۱: ۱۸۲، ۴۲۲: ۱۸۲، ۴۲۳: ۱۸۲، ۴۲۴: ۱۸۲، ۴۲۵: ۱۸۲، ۴۲۶: ۱۸۲، ۴۲۷: ۱۸۲، ۴۲۸: ۱۸۲، ۴۲۹: ۱۸۲، ۴۳۰: ۱۸۲، ۴۳۱: ۱۸۲، ۴۳۲: ۱۸۲، ۴۳۳: ۱۸۲، ۴۳۴: ۱۸۲، ۴۳۵: ۱۸۲، ۴۳۶: ۱۸۲، ۴۳۷: ۱۸۲، ۴۳۸: ۱۸۲، ۴۳۹: ۱۸۲، ۴۴۰: ۱۸۲، ۴۴۱: ۱۸۲، ۴۴۲: ۱۸۲، ۴۴۳: ۱۸۲، ۴۴۴: ۱۸۲، ۴۴۵: ۱۸۲، ۴۴۶: ۱۸۲، ۴۴۷: ۱۸۲، ۴۴۸: ۱۸۲، ۴۴۹: ۱۸۲، ۴۵۰: ۱۸۲، ۴۵۱: ۱۸۲، ۴۵۲: ۱۸۲، ۴۵۳: ۱۸۲، ۴۵۴: ۱۸۲، ۴۵۵: ۱۸۲، ۴۵۶: ۱۸۲، ۴۵۷: ۱۸۲، ۴۵۸: ۱۸۲، ۴۵۹: ۱۸۲، ۴۶۰: ۱۸۲، ۴۶۱: ۱۸۲، ۴۶۲: ۱۸۲، ۴۶۳: ۱۸۲، ۴۶۴: ۱۸۲، ۴۶۵: ۱۸۲، ۴۶۶: ۱۸۲، ۴۶۷: ۱۸۲، ۴۶۸: ۱۸۲، ۴۶۹: ۱۸۲، ۴۷۰: ۱۸۲، ۴۷۱: ۱۸۲، ۴۷۲: ۱۸۲، ۴۷۳: ۱۸۲، ۴۷۴: ۱۸۲، ۴۷۵: ۱۸۲، ۴۷۶: ۱۸۲، ۴۷۷: ۱۸۲، ۴۷۸: ۱۸۲، ۴۷۹: ۱۸۲، ۴۸۰: ۱۸۲، ۴۸۱: ۱۸۲، ۴۸۲: ۱۸۲، ۴۸۳: ۱۸۲، ۴۸۴: ۱۸۲، ۴۸۵: ۱۸۲، ۴۸۶: ۱۸۲، ۴۸۷: ۱۸۲، ۴۸۸: ۱۸۲، ۴۸۹: ۱۸۲، ۴۹۰: ۱۸۲، ۴۹۱: ۱۸۲، ۴۹۲: ۱۸۲، ۴۹۳: ۱۸۲، ۴۹۴: ۱۸۲، ۴۹۵: ۱۸۲، ۴۹۶: ۱۸۲، ۴۹۷: ۱۸۲، ۴۹۸: ۱۸۲، ۴۹۹: ۱۸۲، ۵۰۰: ۱۸۲، ۵۰۱: ۱۸۲، ۵۰۲: ۱۸۲، ۵۰۳: ۱۸۲، ۵۰۴: ۱۸۲، ۵۰۵: ۱۸۲، ۵۰۶: ۱۸۲، ۵۰۷: ۱۸۲، ۵۰۸: ۱۸۲، ۵۰۹: ۱۸۲، ۵۱۰: ۱۸۲، ۵۱۱: ۱۸۲، ۵۱۲: ۱۸۲، ۵۱۳: ۱۸۲، ۵۱۴: ۱۸۲، ۵۱۵: ۱۸۲، ۵۱۶: ۱۸۲، ۵۱۷: ۱۸۲، ۵۱۸: ۱۸۲، ۵۱۹: ۱۸۲، ۵۲۰: ۱۸۲، ۵۲۱: ۱۸۲، ۵۲۲: ۱۸۲، ۵۲۳: ۱۸۲، ۵۲۴: ۱۸۲، ۵۲۵: ۱۸۲، ۵۲۶: ۱۸۲، ۵۲۷: ۱۸۲، ۵۲۸: ۱۸۲، ۵۲۹: ۱۸۲، ۵۳۰: ۱۸۲، ۵۳۱: ۱۸۲، ۵۳۲: ۱۸۲، ۵۳۳: ۱۸۲، ۵۳۴: ۱۸۲، ۵۳۵: ۱۸۲، ۵۳۶: ۱۸۲، ۵۳۷: ۱۸۲، ۵۳۸: ۱۸۲، ۵۳۹: ۱۸۲، ۵۴۰: ۱۸۲، ۵۴۱: ۱۸۲، ۵۴۲: ۱۸۲، ۵۴۳: ۱۸۲، ۵۴۴: ۱۸۲، ۵۴۵: ۱۸۲، ۵۴۶: ۱۸۲، ۵۴۷: ۱۸۲، ۵۴۸: ۱۸۲، ۵۴۹: ۱۸۲، ۵۵۰: ۱۸۲، ۵۵۱: ۱۸۲، ۵۵۲: ۱۸۲، ۵۵۳: ۱۸۲، ۵۵۴: ۱۸۲، ۵۵۵: ۱۸۲، ۵۵۶: ۱۸۲، ۵۵۷: ۱۸۲، ۵۵۸: ۱۸۲، ۵۵۹: ۱۸۲، ۵۶۰: ۱۸۲، ۵۶۱: ۱۸۲، ۵۶۲: ۱۸۲، ۵۶۳: ۱۸۲، ۵۶۴: ۱۸۲، ۵۶۵: ۱۸۲، ۵۶۶: ۱۸۲، ۵۶۷: ۱۸۲، ۵۶۸: ۱۸۲، ۵۶۹: ۱۸۲، ۵۷۰: ۱۸۲، ۵۷۱: ۱۸۲، ۵۷۲: ۱۸۲، ۵۷۳: ۱۸۲، ۵۷۴: ۱۸۲، ۵۷۵: ۱۸۲، ۵۷۶: ۱۸۲، ۵۷۷: ۱۸۲، ۵۷۸: ۱۸۲، ۵۷۹: ۱۸۲، ۵۸۰: ۱۸۲، ۵۸۱: ۱۸۲، ۵۸۲: ۱۸۲، ۵۸۳: ۱۸۲، ۵۸۴: ۱۸۲، ۵۸۵: ۱۸۲، ۵۸۶: ۱۸۲، ۵۸۷: ۱۸۲، ۵۸۸: ۱۸۲، ۵۸۹: ۱۸۲، ۵۹۰: ۱۸۲، ۵۹۱: ۱۸۲، ۵۹۲: ۱۸۲، ۵۹۳: ۱۸۲، ۵۹۴: ۱۸۲، ۵۹۵: ۱۸۲، ۵۹۶: ۱۸۲، ۵۹۷: ۱۸۲، ۵۹۸: ۱۸۲، ۵۹۹: ۱۸۲، ۶۰۰: ۱۸۲، ۶۰۱: ۱۸۲، ۶۰۲: ۱۸۲، ۶۰۳: ۱۸۲، ۶۰۴: ۱۸۲، ۶۰۵: ۱۸۲، ۶۰۶: ۱۸۲، ۶۰۷: ۱۸۲، ۶۰۸: ۱۸۲، ۶۰۹: ۱۸۲، ۶۱۰: ۱۸۲، ۶۱۱: ۱۸۲، ۶۱۲: ۱۸۲، ۶۱۳: ۱۸۲، ۶۱۴: ۱۸۲، ۶۱۵: ۱۸۲، ۶۱۶: ۱۸۲، ۶۱۷: ۱۸۲، ۶۱۸: ۱۸۲، ۶۱۹: ۱۸۲، ۶۲۰: ۱۸۲، ۶۲۱: ۱۸۲، ۶۲۲: ۱۸۲، ۶۲۳: ۱۸۲، ۶۲۴: ۱۸۲، ۶۲۵: ۱۸۲، ۶۲۶: ۱۸۲، ۶۲۷: ۱۸۲، ۶۲۸: ۱۸۲، ۶۲۹: ۱۸۲، ۶۳۰: ۱۸۲، ۶۳۱: ۱۸۲، ۶۳۲: ۱۸۲، ۶۳۳: ۱۸۲، ۶۳۴: ۱۸۲، ۶۳۵: ۱۸۲، ۶۳۶: ۱۸۲، ۶۳۷: ۱۸۲، ۶۳۸: ۱۸۲، ۶۳۹: ۱۸۲، ۶۴۰: ۱۸۲، ۶۴۱: ۱۸۲، ۶۴۲: ۱۸۲، ۶۴۳: ۱۸۲، ۶۴۴: ۱۸۲، ۶۴۵: ۱۸۲، ۶۴۶: ۱۸۲، ۶۴۷: ۱۸۲، ۶۴۸: ۱۸۲، ۶۴۹: ۱۸۲، ۶۵۰: ۱۸۲، ۶۵۱: ۱۸۲، ۶۵۲: ۱۸۲، ۶۵۳: ۱۸۲، ۶۵۴: ۱۸۲، ۶۵۵: ۱۸۲، ۶۵۶: ۱۸۲، ۶۵۷: ۱۸۲، ۶۵۸: ۱۸۲، ۶۵۹: ۱۸۲، ۶۶۰: ۱۸۲، ۶۶۱: ۱۸۲، ۶۶۲: ۱۸۲، ۶۶۳: ۱۸۲، ۶۶۴: ۱۸۲، ۶۶۵: ۱۸۲، ۶۶۶: ۱۸۲، ۶۶۷: ۱۸۲، ۶۶۸: ۱۸۲، ۶۶۹: ۱۸۲، ۶۷۰: ۱۸۲، ۶۷۱: ۱۸۲، ۶۷۲: ۱۸۲، ۶۷۳: ۱۸۲، ۶۷۴: ۱۸۲، ۶۷۵: ۱۸۲، ۶۷۶: ۱۸۲، ۶۷۷: ۱۸۲، ۶۷۸: ۱۸۲، ۶۷۹: ۱۸۲، ۶۸۰: ۱۸۲، ۶۸۱: ۱۸۲، ۶۸۲: ۱۸۲، ۶۸۳: ۱۸۲، ۶۸۴: ۱۸۲، ۶۸۵: ۱۸۲، ۶۸۶: ۱۸۲، ۶۸۷: ۱۸۲، ۶۸۸: ۱۸۲، ۶۸۹: ۱۸۲، ۶۹۰: ۱۸۲، ۶۹۱: ۱۸۲، ۶۹۲: ۱۸۲، ۶۹۳: ۱۸۲، ۶۹۴: ۱۸۲، ۶۹۵: ۱۸۲، ۶۹۶: ۱۸۲، ۶۹۷: ۱۸۲، ۶۹۸: ۱۸۲، ۶۹۹: ۱۸۲، ۷۰۰: ۱۸۲، ۷۰۱: ۱۸۲، ۷۰۲: ۱۸۲، ۷۰۳: ۱۸۲، ۷۰۴: ۱۸۲، ۷۰۵: ۱۸۲، ۷۰۶: ۱۸۲، ۷۰۷: ۱۸۲، ۷۰۸: ۱

[۱۸] سونے کے ساتھ کچھ رقم ہو تو چاندی کے نصاب کا اعتبار کیوں کیا جاتا ہے؟

[۱۹] تین چار تولہ سونا کے ساتھ گھر میں ضروری خرچ کی رقم ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی؟

۱۳۳۹ھ-۵۰ سوال: بعد از تحیہ منسوتہ عرض ایں کہ حسب ذیل استفتاء کا جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں۔

(۱) ایک آدمی کے پاس نصاب سے کم، صرف چار پانچ تولہ سونا ہے اور ساتھ میں سو دو سو روپے جمع ہیں تو کیا یہ آدمی صاحب نصاب ہوگا اور زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی؟ واضح رہے کہ سونے کی قیمت زیادہ ہونے کی وجہ سے چاندی کا نصاب پورا ہو جاتا ہے، لیکن وجوب کی صورت میں سوال ہوتا ہے کہ نوٹ کا شمار چاندی میں کیسے کیا جائے، سونا میں ہونا چاہیے، اس وجہ سے کہ نوٹ رسید ہے سونے کی، تب تو سونے کا نصاب پورا نہ ہوگا اور زکوٰۃ واجب نہ ہوتی چاہیے۔

نوٹ کی اس وقت شرعی حیثیت کیا ہے؟ براہ کرم واضح فرمائیں۔

(۲) اسی طرح ایک ملازمت پر آدھی نصاب سے کم تین چار تولہ سونے کا غیر محرم کو مالک ہوا اور اسی دن اس کو پانچ سو روپے تنخواہ ملی، جو نقد کے لیے ہے اور مہینہ بھر میں ختم ہو جائے گی اور سونا اس کے پاس جمع رہے گا اور تنخواہ ہر ماہ ملتی رہے گی اور ختم ہوتی رہے گی اور اب آئندہ سال غیر محرم کو جس وقت تنخواہ ملے گی اور سال ختم ہوگا، اس وقت طرفین میں نصاب کامل ہو جائے گا، اور یافت یہ کرنا ہے کہ کیا اس صورت میں اس پر زکوٰۃ کا وجوب ہوگا؟ اور جو میسے انفقہ کے لیے ہے، ان کا بھی شمار نصاب میں ہوگا، یا حاجت اصلیہ میں ہوگا؟ لفظ دی علی مرقی القذاح اور شامی کی عبارات مختلف معلوم ہوتی ہیں؛ لہذا مفتی بہ قول سے مطلع فرما کر ممنون فرمائیں۔

دونوں کتاب کی عبارت حسب ذیل ہیں:

(فقہہ و فسرہ ابن مملک) أي فسر المشغول بالحاجة الأصلية... فإذا كان معه دراهم أمسكتها ينها، صر فيها إلى حاجته الأصلية لا تجب الزكاة فيها إذا حال الحول، وهي عدة، لكن

= (الفتاویٰ الہندیہ: ۱، ۷۹، کتاب الزکاة، الفصل الثانی فی العروض، ط: دار الفکر بیروت، ۱۴۵۱ھ، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، فصل فی العروض، ط: بیروت ندیم، ۵۰ دہرند)

اعترضه في البحر بقوله: ويخالفه ما في المعراج في فصل زكاة العروض أن الزكاة تجب في النقد كيغما أمسكه للنماء أو للنفقة، وكذا في البدائع في بحث السماء التقديرية. اهـ. (المحرم: ١١)

وقوله وكان النقة لا زكاة فيها ولم يحال عليها التحول قال فيه وهو مخالف لما في المعراج
والبدائع أن الزكاة تجب في النقد كيف أمسكه للنقة أو ألغى الماء اهـ (المعراج على مراتب: ج ١: ٣٩٩) ^{١٢}

Melospiza, *Zonotrichia*

العہد سیراچہ کی انٹرنیشنل ایسوسی ایشن کے قیام کا مقصد

۳۰ روضه الملقب ۱۴۰۷ هـ چهارشنبه

الجواب: حامداً ومصطفاً:

(۱) نوت حوالہ ہے، گا۔ کو اطمینان دلا گیا ہے کہ اس پر جتنے عدد لکھے گئے ہیں، ان کا عوض آپ کو مل جائے گا۔ اس نوٹ سے سونا اور چاندی، دونوں خرید لیا جاسکتا ہے۔^(۲) لہذا روپے، سو، سو سو، سو سو کو بھی سونا، چاندی کا حساب لگایا جائے گا، اور فقہانے تصریح کی ہے کہ سونا چاندی کا نصاب کامل نہ ہو تو اس صورت میں ”الفتح المفرد“ کے تحت حصے کے مطابق مالیت جس نصاب کو بھی پہنچ جائے، زکوٰۃ واجب ہو جائے گی؛ لہذا صورت مسئلہ (پانچ تولہ سونا اور سو سو روپے) میں چاندی کا نصاب مستثنیٰ ہو جاتا ہے؛ اس لیے زکوٰۃ قرض ہو جائے گی۔ (عالمگیری ج ۱: ۱۳۳) ^{۱۴}

(۲) اس مسئلے میں پائے جانے والے تقارض کو دہر کرنے کے لیے علامہ شامی نے اپنی عبارت ”فالاولی التوفیق بحصل ما فی البدائع وغیرہا، علی... الخ“ سے جوتفہیم دی ہے، وہ قابل عمل ہوئی چاہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ مثلاً: بحر محرم کو دس ہزار روپے کا شت کار ہے کچھ کر کے ہوا ہے کہ اس میں جس

[١] رد المحتار على الدر المختار: ٢/ ٢٦٢، كتاب الزكاة، مطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء: ط: دار الفكر - بيروت.

[٢] حاشية الضحطاري على مراقبي الفلاح - أحمد بن محمد بن اسماعيل الطحطاوي الحنفي (م: ١٢٣١ هـ) ص: ١٥، كتاب الزكاة، د: محمد عبد العزيز البخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت.

(۳) جن عدا کے لئے کفار کی نسبت طر فہ کی سزا دیا گیا ہے کہ ان کے نزدیک ان کی قوموں کے ذریعے سے جو کفار جلدی خریدنا جائز نہیں ہے۔ تفصیل ملاحظہ کریں۔ فقہ الاسلامی حضرت مفتی محمد تقی صاحب دہلوی رحمہ اللہ کا ترجمہ فقہی فتاویٰ ج ۱: ۲۱۱-۲۱۳ کفار کی نسبت طر فہ کرنے کا حکم مذکور ہے۔

[٣] ولو ضم أحد الشاهين إلى الأخرى حتى يؤدي كله من الذهب أو من الفضة لا بأس به لكن يجب أن يكون القوم بهما أو أنفع للفقراء قدر أرواجا. (القضاوى الهندية ١: ٤٩٠، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الأول في زكاة الذهب والفضة، ط: دار الفكر - بيروت)

قدر ضرورت ہوگی، خرچ کرے گا، اس حوالان حول کے بعد اس کے پاس مقدار انصاب باقی رہ گیا، تو جتنی مقدار باقی ہے، اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، اور اگر لازم یکم محرم الحرام کو تین تو کم سو اور پانچ سو روپے کا تک ہے، لیکن درمیان سال مقروض ہو گیا، (اور اس کے پاس بد ظاہر نصاب کے بقدر مال ہے، کیوں کہ تنخواہ سال کے آخری دن میں ملی ہے۔) تو حوالان حول نہیں ہوا، مثلاً اختتام سال پر ۵۴۰ روپیہ کی محرم الحرام کو تنخواہ ملی، مگر وہ زکوٰۃ کا فرض یا دیگر مقروضات اس پر موجود ہیں، تو حوالان حول مال غامی پر نہیں ہوا (پس زکوٰۃ فرض نہ ہوگی) اور اگر قرض کی ہوائیگی کے بعد بھی باقی رہ گیا تو حوالان حول پر حوالہ اصلیہ ضروریہ پر زائد ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ فرض ہوگی۔^۱ لفظ والله اعلم بالصواب۔

تجربہ حاصل کیا کہ

|| خلاصہ یہ کہ اگر سال کے دونوں جانب نصاب موجود ہے اور اس ملازم پر کسی قسم کا کوئی مل یا اگر نایق قرض دینا باقی نہیں ہے، یا کوئی قرض ہے، لیکن اسے منہا کرنے کے باوجود نصاب کے بقدر مال موجود رہتا ہے تو اس پر زکاۃ واجب ہوگی، سال کے دونوں جانب نصاب کا موجود ہونا اس بات کی علامت ہے کہ مال حاجتِ اصلیہ سے زائد ہے، لیکن صورتِ مراد ہے "ان الزکاۃ تنجب فی القصد کیفما أمسکک للسماء أو للنفقة" جتنی تجارت میں، اور "فاذا كان معه درهم أمسکها بنیۃ صرفہا الی حاجۃ الأصلیۃ لا تنجب الزکاۃ فیہا الخ" جتنی تجارت کا معدنی وہ صورت ہے جب کہ نصاب کے بقدر مال حاجتین میں موجود ہو، لیکن جس پر کچھ قرض و تجربہ ہو، ایسی صورت میں اگرچہ مال بقدر نصاب موجود ہے، لیکن اسے (گذشتہ ایم کے) نفع کے لیے روک رکھا ہے، البتہ اس پر زکاۃ نہیں ہوگی۔ تفصیل ملاحظہ کریں علامہ شامی کی رہائی:

فاذا كان معه درهم أمسکها بنیۃ صرفہا الی حاجۃ الأصلیۃ لا تنجب الزکاۃ فیہا إذا حال الحول. وھی عندہ، لکن اعتد فی البحر بقولہ: ویعین الفہم فی المعراج فی فصل زکاۃ العمر وحق أن الزکاۃ تنجب فی القصد کیفما أمسکک للسماء أو للنفقة، وکذا فی الیدائع فی بحث السماء التقدری، اجم.

قلت: وأقر فی النہر والتمیز لالیلۃ وشرح المقصد سی، ویستخرج بہ الشارح ایضاً، ونحوہ قولہ فی السراج: سواء أمسکک للتجار أو غیرہا، وکذا قولہ فی التتار خانیۃ: نوى التجار ذال ولا، لکن حجت کان ما قالہ ابن ملک موافقا لظاهر عبارات المتن کما علمت، وقال ح: إنه الحق، فالأولی الترفیق بحمل ما فی الیدائع وغیرہا، علی ما إذا أمسکک لیتفق حنہ کل ما یحتاجہ فحال الحول، وقد بقی معہ حنہ نصاب، فإنه یزکی ذلک الباقی، وإن کان قصداً الإغناح منہ ایضاً فی المستقبل لعدم استحقاق صرفہ الی حوالہ الأصلیۃ وقت حوالان الحول، بغير خلاف ما إذا حال الحول، وهو مستحق الصرف بالیہا، لکن یحتاج الی الفرق بین هذا، وبين ما حال الحول علیہ، وهو محتاج منہ الی أداء دین کفارة أو نذر أو حج، فإنه محتاج الیہا ایضاً لیرفع ذمہ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۶۶، أول کتاب الزکاۃ، ط: دار الفکر) [تجربہ حاصل کیا]

میسے ہوتے ہیں، گیارہویں سال اس کے پاس گزشتہ سالوں کی (زکوٰۃ کی رقم وضع کرنے کے بعد) جمع رقم اور تنخواہ کی رقم کل ۲۵،۷۲۳ روپے تھی، اس کا حساب لگائے اور اسی طرح آئندہ سالوں کا حساب لگائے اور کمال زکوٰۃ ادا کرے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۱] انقدر رقم اور نصاب سے زائد سونے پر وجوب زکوٰۃ کا شرعی حکم

۱۲۵۲- سوال: ہمارے پاس حسب ذیل رقم موجود ہے:

۲۸۷۵ روپے ہزار آٹھ سو پچتر روپے نقد موجود ہے۔

چھ مونس روپے (۶۳۰) تولہ کے دریت کا، اٹھارہ ہزار نو سو (۱۸۹۰۰) روپے کا تیس تولہ سونا موجود ہے۔
تو اس مال پر کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نقد رقم اور سونے پر جب سال گزر جائے، تو اس کا چالیسواں حصہ زکوہ میں ادا کرنا فرض ہوگا۔^[۱]
فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] غیر موجود منتشر رقم پر وجوب زکوٰۃ کا شرعی حکم

۱۲۵۳- سوال: (۱) ایک کھیت کے مالک کے پاس سے ہم نے زمین کرایے پر ۳۲۴۰۰/

تیس ہزار چار سو روپے میں لی ہے۔

(۲) زمین کے مالک کے پاس سے ہمیں ۱۲۲۱/ بارہ سو اکیس روپے لینا باقی ہے۔

[۱] (۱) وشروطه) أي شرطه افضاض أدائها (حولان الحول) وهو في ملكه. (الدر المحتار مع رد المحتار: ۲/ ۳۷۷،
اول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

وهو ربع عشر نصاب حولي. (حوالہ سابق: ۲/ ۳۷۷ بدائع الصنائع: ۲/ ۲۳، كتاب الزكاة، فصل حقة
الواجب في أموال التجارة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) حاشية الطحطاوی علی مرقی الفلاح ص: ۱۳،
كتاب الزكاة، مدخل، ط: دار الكتب العلمية - بيروت لبنان)

"الزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا امتلک نصاباً ملكاً تاماً و حال عليه الحول"، (الفيہ: ۱۸۵،
كتاب الزكاة، ط: یارندیم اینڈ کمپنی، ویوندر)

- (۳) ہم نے ایک مکان بیچا ہے، جس کے ۱۴۰۰۰ روپہ ہزار روپہ لینا ابھی باقی ہے۔
 (۴) کٹلی کا ایک کارخانہ ہم نے بیچا ہے، جس کے ۱۰۰۰ روپہ ہزار روپہ لینا باقی ہے۔
 (۵) دوکانوں کا مال ہم نے بیچا ہے، جس کے ۶۰۶ روپہ سو پچھروپہ لینا باقی ہے۔
 (۶) ہم نے ایک آدمی کو ۵۵۰ روپہ سو پچاس روپہ بطور قرض دیے ہیں۔
 (۷) حج ادا کرنے کے لیے ہم نے حج کا فارم بھی بھرا ہے، اس کی نکت کے ۲۰۰۰ روپہ ہزار روپہ ادا کیے ہیں۔

(۸) نیمہ کفنی میں ۲۴۸۴ روپہ ہزار چار سو چوراسی روپہ ادا کیے ہیں۔

یہ رقم ہمارے پاس موجود نہیں ہے، تو کیا اس رقم کی ہم پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو رقم آپ نے زمین کے کرایے کے لیے دی ہے، اس میں آپ کیا کرتے ہیں، وہ آپ نے تحریر نہیں کیا ہے، آئندہ اس کی تفصیل لکھیں۔

نمبر دو، تین، چار، پانچ، چھ اور آٹھ میں کبھی ہوئی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی، چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دینا پڑے گا، جوں جوں رقم آپ کے پاس آتی رہے، اس کی اس اہل سائے گزشتہ کی زکوٰۃ کے ساتھ [زکوٰۃ ادا کرتے رہیں۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] غیر استعمالی برتن اور پندرہ تولہ زیورات پر زکوٰۃ کا شرعی حکم

۱۲۵۴- سوال: ایک شخص کے پاس پندرہ تولہ زیورات ہیں، تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں ہوگی؟
 یہ زیورات سال میں ایک دو مرتبہ استعمال میں آتے ہیں۔

(۱) (و) اعلم ان الدين عند الإمام ثلاثة: قوي، وضعف، وضعف (فوجب) زكاته إذا تم لصداق وحال الحال، لكن لا فوراً بل (عند قبض أو بعين دوجهما من الدين) القوي، كقرض (وبدل مال تجارة). (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۵۰۵ كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفکر)
 (ولو كان الدين على مقر مليء أو على (معسر أو مفلس)... (فوصل إلى ملكه لزوم زكاة ما مضى). (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۸/۴-۲۹/۱، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفکر)

نیز اس کے پاس بیتل کے بالکل نئے برتن ہیں، ان کو کھنٹ شو کے لیے رکھا گیا ہے، جن کو سال بھر میں ایک مرتبہ بھی استعمال نہیں کیا جاتا، تین تین ہزار کے ہوں گے تو اس کو زکوٰۃ دینی پر لے گئی یا نہیں؟

اس کے پاس دکان میں دس ہزار روپے کا سامان بھی ہے اور آٹھ ہزار کا وہ مقروض بھی ہے، اب قرض کے آٹھ ہزار وضع کر لینے کے بعد اس کے پاس صرف دو ہزار روپے بچے ہیں، تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

اگر کسی آدمی یا عورت نے بھول سے یہ سمجھ لیا کہ زیورات تو استعمال کی چیز دس دس سے ہیں، لہذا ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اس لیے اس نے زکوٰۃ اور انہیں کی، اب معلوم ہوا کہ ان پر بھی زکوٰۃ ہے، تو کیا اس کے لیے سب اہلے گزشتہ کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی؟ اگر ادا نہ کرے تو کیا وہ گنہگار ہوں گے؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوئے چاندی کے زیورات ہوں یا ان کی ڈلی، استعمال میں آتے ہوں یا استعمال میں نہ آتے ہوں، ہر حال میں ان پر زکوٰۃ فرض ہے۔^(۱)

(۱) قال - رحمه الله - (ولو تبرأ أو حلیا أو آنية) أي ولو كانت الفضة أو الذهب حلیاً أو غیره وجب فیها الزکاة، وقال الشافعی: لا تجب الزکاة فی حلی النساء وخاتم الفضة للرجل، لما روی جابر أنه - علیه الصلاة والسلام - قال "لیس فی الحلی زکاة"، ولأنه مبتذل فی مباح ولیس بنام اھل فشا بہ ثیاب المبتذلة.

ولنا ما رواه حسین المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأَةً من نساء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وغي بدھا آئینہ لھا وفي یدائنیھا مسکینان غلیظتان من ذهب، فقال رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - اتعینین زکاة هذا، قالت لا، قال ایسرک أن یسورک اللہ بهما یوم القیامۃ یسورین من نار، فحلفتھما. وألھمتھما إلی رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - وقالت: ھما لہ ولہ رسولہ، قال النوری إسناده حسن.

وقالت عائشة - رضي الله عنها - دخلت علی رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فرأی فی یدی فتیحات من ورق، فقال ما هذا یا عائشۃ، فقلت صنعتھن أكثر من لك یمین یا رسول اللہ فقال أتو دین زکاتھن. قلت لا أو ما شاء اللہ، قال حسبك من النار. أخرجه الحاكم فی المستدرک، وقال هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین، وقالت أم سلمة كنت ألبس أوصاحبا من ذهب فقلت یا رسول اللہ أكثر هو فقال ما بلغ أن تو ذی زکاتہ فزکی فلبس بكنز. أخرجه الحاكم فی المستدرک، وقال صحیح علی شرط البخاری، ورواه أبو داود أيضا، وعموم قوله تعالى: [والذین یکنزون الذھب والفضۃ] [النوۃ: ۳۴] الایۃ یتناول الحلی. (تیسین الحقائق شرح کنز الدقائق - عثمان بن علی بن محجن البزار عی، فقہر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۷۳۳ھ، ا: ۷۷۷ھ). کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: المطبعة الکبریٰ الامیریۃ - بولاق، القاہرۃ)

(وفي تبرأ الذهب والفضة) وهو غير المضروب منهما. مغرب (وحلیهما) سواء كان مباح الاستعمال أو لا =

بازاری قیمت کے مطابق پندرہ تولہ سونے کے زیورات کی قیمت آٹھ ہزار روپیہ اور دکان کا مال دس ہزار روپیہ کا ہے؛ گویا اس کے پاس کل اٹھارہ ہزار ہوئے، قرض کی رقم آٹھ ہزار منہا (بضع) کرتے کے بعد دس ہزار اس کے پاس رہ گئے، اگر مردہ بچوں میں زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہے تو ان دس ہزار روپیوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہوگا۔^(۲)

گذشتہ سالوں کی بھی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہوگا۔^(۳)

= (والانیۃ منہما الزکاة) لانیہما خلیقا اثما نا، فنجب و کاتہما کیف کانا، (اللباب فی شرح الکتاب - عبد الغنی بن طالب بن حماد بن إبراهیم الغنیمی التمشقی المیدانی الحنفی (م: ۱۲۹۸ھ)؛ ۱/۳۸، کتاب الزکاة، باب زکاة الذهب، ت: محمد محیی الدین عبدالحمید، ط: المکتبۃ العلمیۃ - بیروت - لبنان)

(واللازم) ... (فی مضروب کل) منہما (وعمولہ ولو تیرا أو حلیا مطلقا) مباح الاستعمال أو لا ولو تلتجمل والنفقة، لانیہما خلیقا اثما نا فیز کتہما کیف کانا (أو) فی (غرض تجارتیہ منہما) الجملة صفة غرض وهو هنا ما لیس بقدر ... (ربع عشر) (الدر المختار) مسند قال ابن عابدین: (قوله مضروب کل منہما) أي ما جعل دراهم بتعامل بها أو ذائبر ط (قوله: وعمولہ) أي ما یعمل من نحو حلۃ سیخ أو منطلق أو لجام أو سرج أو الکراکب فی المصاحف والأواني وغيرها إذا كانت تخلص بالإذابة بحر (قوله: ولو تیرا) القبر: الذهب والفضة قبل أن یصاغ بحر عن خفاء المعلوم ... (قوله: أو حلیا) یضم الحاء وکسرها وتشدید الیاء جمیع حلی یفتح الحاء وإسکان اللام: ما تلتجلی به الممرؤ من ذهب أو فضة نیر ... (قوله: أو لا) کتابہم للذهب للرجاء والأواني مطلقا ولو من فضة (قوله: ولو لتتجمل) أي التزین بہما فی البیوت من غیر استعمال ط (قوله والنفقة) فیہ منافاة لقول ابن التملک: إذا كانت مشغولة بحر اتجه فلا زکاة فیہا کما قدمنا فی أول کتاب الزکاة فأرجع الیہ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۹۸/۲، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) "و من کان علیہ ذین یحیط بہما لہ فلا زکاة علیہ" وقال الشافعی رحمہ اللہ تجب لتحقق السبب وهو ملک نصاب تام ولأنہ مشغول بمحاجة الأصلية فأعتبر معدوما كطماء المستحق بالعطش وثياب البذلة والمهينة "وإن کان مالہ أكثر من ذینہ کی الغاضی إذا بلغ نصابا" الفقه عن الحاجب، (الہدایۃ فی شرح بداية المبتدی - علی بن أبی بکر بن عبد الجلیل القرطابی المرغینانی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ)؛ ۱/۹۵، أول کتاب الزکاة، ت: طلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۳) (وأجمعوا أنه إذا دفع فی الحوز من الدور ونحوها ونسبہ ثم تذاکر فإنه تجب علیہ زکاة ما مضی، وكذلك إذا أودع رجلا معروفا ثم نسبہ سنین ثم تذاکر فإنه یجب بالإجماع) (تحفة الفقہاء - محمد بن أحمد بن أبی أحمد، أبو بکر علاء الدین السمرقندی (م: نحو ۵۳۰ھ)؛ ۱/۴۹۹، کتاب الزکاة، باب زکاة السواط، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

گھر کیلئے برتنوں اور فرنیچر پر کوئی زکوٰۃ فرض نہیں۔^(۱) فقیر، والد علم بالصواب۔

کتبہ تصدیقہ برکت خیر

۲۳۱۔ اس نے میں زکوٰۃ کا نصاب اور دو تین تولہ سونے پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۵۵۔ سوال: اگر کسی کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا ہو تو بی زکوٰۃ واجب ہوگی یا دو تین

تولے پر بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی؟ ہمارے یہاں یہ مسئلہ ہر خاص و عام کی زبان پر ہے کہ آج کل تو سونے کا بیجا بہت زیادہ ہو گیا ہے، اس لیے دو تین تولے پر بھی زکوٰۃ فرض ہو جائے گی تو کیا دو تین تولہ سونے پر زکوٰۃ فرض ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر کسی کے پاس صرف سونا ہو، تو ساڑھے سات تولہ پر نصاب مکمل ہوگا، اور اگر صرف چاندی ہو، تو

ساڑھے باون تولہ پر وہ صاحب نصاب ہوگا، اور حوالان حول کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوگی۔^(۱) ہاں!

(۱) "ولیس فی دور السكنی و قباب البدن و آفات المنازل و دواب الکر و عبید الخدمۃ و سباح الاحیاء و زکاة" لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية و ليست بنامية أيضاً. (الهدایة فی شرح بدایة المبتدی: ۹۲، ۱، اول کتاب الزکاة، ت: حلال یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت، ۱۴۰۵، المختار علی الدر المختار: ۲/۴۲۶، اول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائتا درهم، و حال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، و ليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك عشرون ديناراً، و حال عليها الحول، ففيها نصف دينار، و هما زاد، فيحسب ذلك، (سنن أبي داود: ۱/۲۴۱، رقم الحديث: ۱۵۷۳، کتاب الزکاة، باب فی زکاة السانمة، ط: مکتبة فیصل دیوبند)

عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهر زكائكم، فمن كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل أموالكم، فيؤدوا منها الزكاة، قال محمد: و بهذا نأخذ، من كان عليه دين و له مال فليؤد دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة فليؤد زكاة، و تلك مائتا درهم، أو عشرون مثقالاً ذهباً فصاعداً، و إن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليست فيه الزكاة، و هو قول أبي حنيفة، رحمه الله، (موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ "موطأ الإمام محمد": ۱/۱۱۳، رقم الحديث: ۳۴۳، کتاب الزکاة، باب: زکاة المال، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف، المکتبة العلمية)

نصاب المذهب عشرون مثقالاً، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: عشرون مثقالاً) فما دون ذلك لا زكاة فيه و لو كان نقصاً يسيراً يدخل بين الموزنين؛ لأنه و قع الشك في كمال النصاب فلا حكم بكماله مع الشك =

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پہلے سے زکوٰۃ واجب ہے، اور نصاب کا مالک ہے، تو سال کے پورا ہونے کے درمیان، مال میں جو کچھ اضافہ ہو، اس کو سال کے آخری دن زکوٰۃ کے حساب میں شمار کر لینا ضروری ہے، چاہے دو مہینہ پہلے ہی اضافہ کیوں نہ ہوا ہو۔

لہذا مذکورہ صورت میں جو رقم حاصل ہوئی ہے، اس پر از سر نو مستقل سال کے گزرنے کا انتظار نہیں کیا جائے گا، اور سال رواں کے مال زکوٰۃ میں شمار کرنا ضروری ہوگا۔^(۱)

ہاں! جو آئی ہوگی، پہلی مرتبہ نصاب کا مالک ہوا ہو، اس کی رقم پر حوالہ (سال گزرتا) شرط ہے۔^(۲)
فیظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۶] نصاب پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی

۱۲۵۷-سوال: میں کویت میں رہتا ہوں، دو سال ہوئے کویت سے یہاں آ گیا ہوں، میری ملازمت سرکاری ہے، جس کی وجہ سے وہاں کے قانون کے مطابق دو سال کی ملازمت کی رقم کویت میں میرے اکاؤنٹ میں جمع ہوگئی ہے، وہ رقم مورخہ: ۲۳/۱/۱۹۹۳ء میں جمع ہوئی ہے، رقم ابھی کویت ہی میں ہے، دریافت یہ کرنا ہے کہ اس رقم کی زکوٰۃ ابھی ادا کرنی ہوگی یا ایک سال بعد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ پہلے سے صاحب نصاب نہ ہوں، اور مورخہ: ۲۳/۱/۱۹۹۳ء کو آپ کے اکاؤنٹ میں جمع

(۱) ومن كان له نصاب فاستفاد في أثناء الحول ما لا من جنسه ضمه إلى ماله وإن كان المستفاد من نمائه أو لا وبأي وجه استفاد ضمه سواء كان بميراث أو هبة أو غير ذلك، ولو كان من غير جنسه من كل وجه كالغرم مع الإيل فإنه لا يضم هناك في الجوهرة الثبوتية. (الفتاوى الهندية: ۱/۵۷۵، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسيرها وصفها وشرائطها، ط: دار الفکر - بيروت، ج ۱، رد المحتار على الدر المختار: ۳۰۷/۲، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفکر)

(۲) ثم إنما يضم المستفاد عندنا إلى أصل المال إذا كان الأصل نصيباً فإما إذا كان أقل من النصاب فإنه لا يضم إليه. وإن كان يتكامل به النصاب وينعقد الحول عليهما حال وجود المستفاد، لأنه إذا كان أقل من النصاب لم ينعقد الحول على الأصل فكيف ينعقد على المستفاد من طريق التبعية؟ (بدائع الصنائع: ۲/۱۳، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية، مجمع الأنهر: ۲۰۷/۱، كتاب الزكاة، فصل في زكاة العيول، نصاب القصة، ط: دار احیاء التراث العربی)

کی گئی رقم نصاب کے برابر ہے، تو ایک سال ختم ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کرتا واجب ہوگا۔^(۱)

لیکن اگر آپ پہلے ہی سے نصاب کے مالک ہیں اور نصاب کے بقدر آپ کے پاس مال ہے، اور آپ مؤرخہ: ۲۳/۱/۱۹۹۳ء کے بعد زکوٰۃ دے رہے ہیں، تو ۲۳/۱/۱۹۹۳ء کو جو رقم آپ کے کھاتے میں جمع ہوئی ہے، وہ دوسرے زکوٰۃ مال کے ساتھ ملائی جائے گی اور کس مال کی زکوٰۃ دینی ہوگی، اس پر از سر نو سال کا گذرنا شرط نہیں ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام رحمہ اللہ

[۲۷] تجارت میں حاصل ہونے والی منافع کی رقم پر سال کا گذرنا شرط نہیں

۱۲۵۸- سوال: تجارت میں نقد رقم زیادہ مدت تک ایک جگہ جمع نہیں رہتی، بل کہ گھومتی رہتی ہے، اور اس کا نفع وقفاً فوقتاً حاصل ہوتا رہتا ہے، اب نفع پر سال مکمل ہوا یا نہیں، اس کا حساب بہت مشکل ہو جاتا ہے، تو اس صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا آسان طریقہ کیا ہے؟

(۱) لا خلاف فی أصل النصاب وهو النصاب الموجود في أول الحول بشرط أنه الحول: لقول النبي - صلى الله عليه وسلم -: "لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول"، ولأن كون المال بامعاً شرط وجوب الزكاة لما ذكرنا، والنماء لا يحصل إلا بالاستئمان، ولا بد لذلك من مدة، وأقل مدة يستقيم المال فيها بالتجارة والإسامة عادة الحول، (بدائع الصنائع: ۲/۱۳، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال، ط: دار المکتب العلمیة)

(۲) فأما المستفاد في خلال الحول فبأن بشرط أنه حول على حدة، أو يضم إلى الأصل، فيزكى بحول الأصل، والمستفاد في الحول لا يخلو (أما أن كان من جنس الأصل، وإما أن كان من خلاف جنسه، فإن كان من خلاف جنسه كالإبل مع البقر والفرع مع الغنم فإنه لا يضم إلى نصاب الأصل بل يستأنف له الحول بلا خلاف، وإن كان من جنسه فأما إن كان متفرعاً من الأصل أو حاصلًا بسببه كالولد والربح، وأما لم يكن متفرعاً من الأصل ولا حاصلًا بسببه كالمشترى والموروث والموهوب والموصى به فإن كان متفرعاً من الأصل أو حاصلًا بسببه يضم إلى الأصل وبزكى بحول الأصل بالإجماع، وإن لم يكن متفرعاً من الأصل ولا حاصلًا بسببه فإنه يضم إلى الأصل عندنا.

ثم إنما يضم المستفاد عندنا إلى أصل المال إذا كان الأصل مصاباً فأما إذا كان أقل من النصاب فإنه لا يضم إليه، وإن كان متكامل به النصاب، ويعتقد الحول عليهما حال وجود المستفاد؛ لأنه إذا كان أقل من النصاب لم يعتقد الحول على الأصل فكيف يعتقد على المستفاد من طريق التبعية؟ (خوارزمي: ۴/۱۳)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت) کے یہ قدر رقم، شروع سال میں تھی، پھر تاجر تجارت کے ذریعے اس مال میں، پورے سال وقتاً فوقتاً جس قدر نفع حاصل کیا ہو، اصل نصاب کے ساتھ ان تمام (منافع) کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، دوران سال حاصل ہونے والے نفع پر سال کا گذرنا شرط نہیں ہے، محصل مال پر سال کا گذرنا وجوب زکوٰۃ کے لیے کافی ہے۔ مثلاً: ۱۴۰۹ھ کی پہلی رمضان کو تاجر کے پاس ایک لاکھ ڈالر تھے، اور ۱۴۱۰ھ کی پہلی رمضان المبارک کو سوا لاکھ یا اس سے زائد ڈالر تھے تو زکوٰۃ سوا لاکھ یا اس سے زائد پر فرض ہوگی، ہر مہینے کا نفع علاحدہ کرنا اور طرہ علاحدہ سال گذرنے کا اعتبار کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ الامام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ

[۲۸] مقرض ہو جانے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب نہ رہی، پھر صاحب نصاب بن گیا، تو از سر نو سال گذرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی

۱۲۵۹- سوال: ایک آدمی کے پاس تھوڑا سونا تھا، جس کی وجہ سے زکوٰۃ فرض تھی، پھر اس آدمی پر اتفاقاً قرض ہو گیا، کہ اگر سونا بیچ دیا جائے، تب بھی قرض باقی رہتا ہے، اس کے بعد صورت حال بدلی اور اس آدمی کے پاس اتنی رقم آگئی کہ قرض ادا کرنے کے بعد بھی رقم بچتی ہے اور سونا بھی ہے تو اب پوچھنا یہ ہے کہ جب رقم آئی، اسی وقت زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی، یا سال پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتفاقاً قرض ہو گیا کہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں رہی، [یعنی ایک سال یا اس سے زائد عرصہ اس حال میں گذرا کہ وہ نصاب کے یہ قدر مال کا مالک نہیں تھا، یا مالک تھا، لیکن اس پر قرض کی مقدار اتنی زائد تھی کہ اس

(۱) ومن كان له نصاب، فاستفاد في أثناء التحول مالا من جنسه، فتمد إلى ماله، وإن كانه، المستفاد من نمائه أو لا، وبأي وجه استفاد ضمه، سواء كان بميراث أو هبة أو غير ذلك، ولو كان من غير جنسه من كل وجه كالغنم مع الإبل، فإنه لا يضم هكذا في الجوهرة النيرة. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۷۵)، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسيرها وصفها وغيراتها، ط: دار الفكر - بيروت، زبدة المختار، على المصنف: ۳/۴۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفكر - بيروت

کو منہا کرنے کے بعد نصاب کے برابر اس کے پاس مال نہیں تھا اس کے بعد اتنی رقم آئی کہ نصاب کا مالک ہو گیا، تو رقم آنے کے بعد ایک سال گزر جانے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اس سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں ہوگا۔ (فتاویٰ عالمگیری) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۹] قابل زکوٰۃ اموال میں قرض کو منہا کیا جائے گا

۱۲۶۰- سوال: ایک شخص کے پاس اصل سرمایہ تجارت، چند رہنوار (۱۵۰۰۰) روپیے ہیں، وہ اپنی تجارت کو وسعت دینے کے لیے زائد رقم قرض کے طور پر لے کر تجارت کر رہا ہے، تو اب وہ زکوٰۃ نکالنے کے لیے اپنے مال کا حساب کس طرح کرے گا؟ کیا قرض کی وجہ سے اس کی زکوٰۃ میں تخفیف نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چتنا قرض لیا ہے، اتنی مقدار زکوٰۃ کے حساب میں کم کر دے، مثلاً (۱۰۰۰۰) دس ہزار کا قرض لے کر وہ (۲۵۰۰۰) بیچیس ہزار کا سامان تجارت لایا ہے، تو اس پر ۱۵۰۰۰ کے مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، قرض کی رقم ۱۰۰۰۰ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۰] قرض کو مالی زکوٰۃ سے وضع کیا جائے گا

۱۲۶۱- سوال: میں ماہ رمضان المبارک میں اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، میرے پاس وہ رقم بھی موجود ہے، جو مجھے اپنی بہنوں کو بطور حق وراثت ادا کرنی ہے، اور میرے ذمہ وہ رقم قرض ہے، تو اس

[۱] وإذا كان النصاب كاملاً في طرفي الحول فنفصانه فيما بين ذلك لا يسقط الزكاة كذا في الهداية... قال أصحابنا - رحمهم الله تعالى - : كل دين له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب الزكاة... ثم إنما يضم المستفاد عندنا إلى أصل المال إذا كان الأصل نصاباً فما إذا كان أقل فإنه لا يضم إليه، وإن كان يتكامل به النصاب ويتعقد الحول عليهما حال وجود النصاب. (الفتاوى الهندية: ۱/۵۸، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسير الزكاة وصفها وشرائطها، ط: دار الفكر، آداب الصانع: ۳/۴، كتاب الزكاة، فصل القرائن التي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية، مجمع الأنهر: ۲/۲۰، كتاب الزكاة، فصل في زكاة الخيل، نصاب الفضة، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۲) "ومن كان دينه يبيح بماله فلا زكاة عليه..." "وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً" لفرغ من الحاجة. (الهداية: ۱/۸۶، كتاب الزكاة، ط: دار الحديث، لندن، دبیور)

کو مالِ زکوٰۃ سے کم کیا جائے گا یا اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

بہنوں کو جو رقم بطور حق و راستہ ادا کرنی باقی ہے، وہ آپ کے ذمہ قرض ہے، لہذا قرض کی مقدار وضع (منہا) کرنے کے بعد بقیہ مال پر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، یہ شرط کہ وضع دین کے بعد نصاب باقی ہو۔^(۱)
قطعیہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] گھریلو اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۶۲- سوال: کیا گھر کے اثاثوں یعنی کرسی، ٹیبل، چارپائی، سلائی مشین وغیرہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

رہائشی مکان، یا وہ مکانات جو کرایے پر دینے کے لیے بٹائے گئے ہیں، یا کسب معاش کا جو سامان | ذریعہ و آلہ | ہے، جیسے: بچکی، سلائی مشین، کاشت کاری کا ٹریکٹر، یا دو تین تیل گاڑیاں وغیرہ، ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۲)

[۱] عن المسائب بن یزید، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا المشهور كانكم، فمن كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل أموالكم، فتؤدوا منها الزكاة، قال محمد: وبهذا تأخذ، من كان عليه دين ولم يال فليدفع دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة ففيه زكاة، وتلك ما تادروهم، أو عشرون مثقالاً ذهباً فصاعداً، وإن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليست فيه الزكاة، وهو قول أبي حنيفة، رحمه الله. (موطأ مالك بن روايه محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ "موطأ الإمام محمد"، ۱/ ۱۱۳، رقم الحديث: ۳۴۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المال، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية)

(۳) "وليس في دور السكنى وقيام البدن والثالث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة" لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بتاعية أيضاً وعلى هذا كتب العلم لأهلها والآلات المستعملين لها قلنا، (الهداية في شرح بداية المبتدي- علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القزغاني المغربي، أبو الحسن يرهان الدين (م: ۵۹۳ھ) ۱/ ۹۶، كتاب الزكاة، ت: طلال يوسف، ط: دار احياء التراث العربي - بيروت) الاختيار لتعليل المختار - عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلدي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (م: ۷۸۳ھ): ۱/ ۱۰۰، كتاب الزكاة، ت: محمود أبو دقيرة، ط: مطبعة الحلبي، تبيين الحقائق شرح كز الدقائق - عثمان بن علي بن محسن البازعي، فخر الدين الزيلعي الحنفي (م: ۷۳۳ھ) ۱/ ۲۵۳، كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بلاق - القاهرة، العاصميا شرح الهداية - محمد بن محمد بن محمود، اكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس =

البتہ اس سے جو آمدنی حاصل ہوگی اور وہ نصاب کے برابر ہوگی، تو سال مکمل ہونے پر زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] مشینری پر زکوٰۃ کا حکم

مذکورہ

۱۲۹۳- سوال: میرے پاس ایک بجلی اور اس کے متعلقات و لوازمات ہیں، جن کی قیمت تقریباً دس ہزار روپیے ہوگی، وہ بجلی فی الحال مستعمل ہے اور اس کی آمدنی کو میں گھر کی ضروریات میں خرچ کرتا ہوں اور جو رقم بچ جاتی ہے، تو حوالان حوال کے بعد میں اس کی زکوٰۃ ادا کر دیتا ہوں؛ لیکن مشینری اور اس کے متعلقات و لوازمات کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا، دریافت طلب احریہ ہے کہ کیا مشینری پر زکوٰۃ واجب ہے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

صورت مسئلہ میں مشینری [بجلی] اور اس کے متعلقات و لوازمات وغیرہ پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔^(۲) البتہ اس کی جو آمدنی ہے اس پر شرائط کے لحاظ سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

الذین ابن الشیخ جمال الدین الترمذی البیہقی (م: ۸۶۰ھ): ۱۲۴/۲، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر، بیروت، التحکام شرح غرر الأحکام - محمد بن قرامرز بن علی الشہیر بملا - أو متلاً أو المولی - خسرو (م: ۸۸۵ھ) مع حاشیة الشرح لیلالی: ۱/۳۷۳، کتاب الزکاة، شروط وجوب الزکاة، ط: دار إحياء الكتب العربیة، بیروت، البحر الرائق شرح كنز الدقائق - زین الدین بن ابی ابرہیم بن محمد، المعروف بابن نعیم المصری (م: ۹۷۰ھ): ۲/۲۲۲، کتاب الزکاة، ط: دار الکتاب الاسلامی.

قال العینی: (ولات المحترفين لما قلنا) من: إشارة إلى قوله: لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بتجارة، واللات المحترفين مثل فطور الطباخين والمصباغين وفوارير العطارين، واللات التجارين، وفروقد الاعنعة، وفي "الذخيرة" "تو اشترى جواز بعشرة آلاف درهم يؤجرها فلا زكاة فيها". (النهاية شرح الهداية - أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين القيتابي الحنفی بدر الدين العینی (م: ۸۵۵ھ): ۳۰۳/۳، کتاب الزکاة، زکاة المدن، قبیل: زکاة المال المضمون والمفقود والمقصود، ط: دار الكتب العلمية - بيروت).

(۱) إذا جرد دار أو عبده بمائتي درهم لأتجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض، في قول أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - فإن كانت الدار والعبدة للتجارة، وقبض أربعين درهما بعد الحول، كان عليه درهم بحكم الحول الماضي قبل القبض؛ لأن أجرة دار التجارة وعبدة التجارة بمنزلة ثمن مال التجارة في الصحیح من الرواية، (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الہندیہ: ۲/۳۵۳، کتاب الزکاة، فصل فی مال التجارہ، ط: زکریا - دیوبند).

(۲) مذکورہ سوال کا شیعہ مولانا مظفر مکیں۔

(۳) مذکورہ سوال کا شیعہ مولانا مظفر مکیں۔

۳۳۱ کسی کے پاس بارہ تولہ سونا ہوا اور تین تولے کی قیمت کے برابر قرض تو کتنی زکوٰۃ ادا کرے
۱۲۶۴- سوال: ایک شخص کے پاس بارہ تولہ سونا ہے اور اس کے ذمہ تین تولہ سونے کی قیمت
کے برابر قرض ہے تو اس کو کتنے تولے کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی؟ بارہ تولے کی یا تین تولے کی۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

قرض منہب کرنے کے بعد، حاجت اصلیت کے علاوہ جو کچھ بیچ جائے، اور اس پر رسال
گزر جائے، اسی کی زکوٰۃ ادا کرنا ہوتی ہے، صورت مسئولہ میں صرف تین تولے کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔^(۱)
واللہ اعلم بالصواب۔

۳۳۱ | ارکشا پر زکوٰۃ

۱۲۶۵- سوال: ایک رکشا میری ملکیت میں ہے، جسے چلا کر اپنی زندگی بسر کرتا ہوں، یومیہ ۵۰
ر سے ۱۰۰ روپیہ تک آمدنی ہے تو کیا مجھ پر زکوٰۃ فرض ہے؟

(۱) عن علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم ببعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائة درهم،
وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً،
فإذا كان لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فما زاد، فيحساب ذلك، (حسن أبي داود: ۱۵۰،
رقم الحديث: ۳۴۱) ۱۵۰۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، ط: مكتبة فيصل ديوبند

عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهر زكاةكم، فمن كان عليه دين، فليؤد
دينه حتى تحصل أموالكم، فيؤدوا منها الزكاة، قال محمد: وبهذا نأخذ، من كان عليه دين ولعمال فليدفع دينه من
ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة فليؤد زكاة، وتلك مائة درهم، أو عشرون مثقالاً ذهباً فصاعداً، وإن كان
الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليست فيه الزكاة، وهو قول أبي حنيفة وحسب الله، (موطأ مالك
برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ "موطأ الإمام محمد": ۱/ ۱۱۴، رقم الحديث: ۳۴۳، كتاب الزكاة،
باب: زكاة الصالح، ع: عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية)

وإن كان ماله أكثر من الدين زكى القاضل إذا بلغ نصيباً لغرافه عن الدين. (تبيين الحقائق: ۱/ ۴۵۵، كتاب
الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق - القاهرة: ۱/ الباب في شرح المكتاب: ۱/ ۱۳، كتاب الزكاة، ط:
المكتبة العلمية - بيروت: ۱/ الجوهرة النيرة: ۱/ ۱۱۵، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: المطبعة الخيرية -
بيروت: ۱/ البداية: ۳۰۱/۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المدين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

رکشا پر تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔^(۱) لیکن رکشا کی آمدنی میں سے کل خرچ نکال کر، اور اگر قرضہ ہو تو اس کو ادا کرنے کے بعد، اتنی رقم آپ کے پاس جمع ہو جائے، جس سے ساڑھے باون تولہ چاندی خریدی جاسکتی ہو، اور اس پر ایک سال گزر جائے، مثلاً پہلی محرم کو اتنی رقم جمع ہوگئی، اب دوسرے سال پہلی محرم کو بھی اتنی ہی رقم یا اس سے زائد رقم موجود ہے، چاہے درمیان سال میں کسی قیشی ہوئی رہی ہو تو آپ کی رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر وہ رقم کسی نصاب کے برابر نہیں ہوئی تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔^(۲)

اگر رقم تم ہو؛ لیکن ساتھ میں سونے، چاندی کے زیورات ہوں، جن کا مجموعہ کسی نصاب کو پہنچ جائے،

(۱) (و لا في ثياب البدن) المحتاج إليها لدفع الحر والبرد ابن مفلح (و أوقات المنزل و دور السكنى و نحوها) و كذا الكتب و ان لم تكن لأهلها إذا لم تنو للتجارة... و كذلك آلات المحترفين. (الدر المختار)..... قال ابن عابدین: (قوله: و كذلك آلات المحترفين) أي سواء كانت مما لا تستهلك عينه في الانتفاع كالقند و دور المبرد و أدوات تستهلك، لكن هذا منه ما لا يبقى أثر عينه. كصابون و جرح الضمالة و منه ما يبقى كقصير و زعفران للصباغ و دهن و غصص كدباغ فلا زكاة في الأولين، لأن ما يأخذونه من الأجرة بمقابلة العمل، وفي الأخير الزكاة إذا حال عليه الحول لأن المأخوذ بمقابلة العين كما في الفتح. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۴۶۵، كتاب الزكاة، مطلب في زكاة ثمن المبيع و فاء ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) عن المسائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهر زكاةكم، فمن كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل أموالكم، فتؤدوا منها الزكاة. قال محمد: ويهذا نأخذ من كان عليه دين و له مال فليؤد دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة فليؤد زكاة، وتلك ما نأخذهم، أو عشر و من مثلاً لا ذهباً فصاعداً، وإن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليست فيه الزكاة، وهو قول أبي حنيفة و حنيفة و حنيفة الله. (موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ 'موطأ الإمام محمد': ۱/۱۱۴، رقم الحديث: ۳۲۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المال؛ ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية)

"الزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً و حال عليه الحول". (التهذيب: ۱/۸۵، كتاب الزكاة، ط: دار السلام، بيروت)

و منها النصاب...، ولكن هذا الشرط يعتبر في أول الحول و في آخره لا في حلاله حتى لو انقضى النصاب في أثناء الحول لم يمتل في آخره تجب الزكاة. (بداية الصنائع: ۴/۵۵، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) جميع الأنهر: ۲۰۸/۱، كتاب الزكاة، باب: زكاة الذهب و الفضة و العروض، ط: دار إحياء التراث العربي)

اور اس پر سال بھی گذر جائے، تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۳) فقہاء و ائمہ علم بالصواب۔

کتب الامارہ ائمہ جہات فخر

۳۵۱ | الفتوہ و شیئرز میں زکوٰۃ

۱۲۶۶- سوال: مرے پاس ۶ تولہ سونا ہے، اور ایک ہزار نظر روپیہ ہے، اور ۶۰۰۰۰ روپیہ کے شیئرز ہیں، سال گزر گیا ہے، تو ان تمام کی زکوٰۃ کس طرح نکالی جائے گی؟ سونے کی قیمت اور جمع شدہ شیئرز دونوں کی قیمت کو ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، یا صرف پیسوں اور سونے کی زکوٰۃ تولہ کے اعتبار سے نکالی جائے گی یا کسی اور طریقہ سے؟

ذکورہ ملکیت کی صورت میں قرآنی بھی واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کے پاس جو ایک ہزار روپیہ ہیں، ان کو چاندی کی جانب بھجیرا جائے گا، اور ۶ تولہ سونا ہے، اس کی قیمت نکال کر اس کو بھی چاندی کی جانب بھجیرا جائے گا، مثال کے طور پر، ایک تولہ چاندی کے (۳۰)

(۳) (و) یضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه يجمع الفضة (قيمة). (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله ویضم الخ) أي عند الاجتماع... وفي البدائع أيضاً أن ما ذكر من وجوب الفضة إذا لم يكن كل واحد منهما نصيباً بأن كان أقل، فهو كان كل منهما نصيباً تماماً بدون زيادة ولا يجب الفضة بل ينبغي أن يؤدى من كل واحد ذكره، فهو ضم حتى يؤدى كل من الذهب أو الفضة فلا بأس بعد عدتها، ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو أنفع للفقير أو أحوالاً يؤدى من كل منهما ربع عشرة (قوله: وعكسه) وهو ضم الفضة إلى الذهب، وكذا يصح العكس في قوله وقيمة العرش تضم إلى المنسین عند الإمام كما مر عن الزاهدی، وصرح به في المحيط أيضاً... (قوله: قيمة) أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة مئائیل قيمتها مائة عليه وكتابتها. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۰۳/۲، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، قبل: مطلب في وجوب الزكاة في عين المرصدة، ط: دار الفکر - بيروت، التبصر المرقوم: ۳۰۱/۲، ۳۰۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷۹، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعرش، ط: زکریا - دیوبند، المحيط البرہانی: ۳۰۱/۲، كتاب الزكاة، الفصل الثالث بیان مال الزكاة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، العناية بشرح الہدایۃ: ۲۲۲/۲، كتاب الزكاة، فصل في زكاة العرش، ط: دار الفکر، حاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ج: ۱، ط: ۱۷۷، كتاب الزكاة، مدخل، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، تبیین الحقائق: ۲۸۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: المطبعة الکبریٰ الامیریہ، بولاق - القاهرة)

روپیے ہیں، تو ایک ہزار روپیے کے ۲۵ تولے چاندی ہوں گے۔

۱ تولہ سونا کی قیمت چند روپیے ہے، تو ۶ تولہ سونے کے نو ہزار روپیے ہوئے، اور نو ہزار روپیے کے ۲۲۵ تولہ چاندی ہوں گے، اس طرح کل ملا کر ۲۵۰ تولہ چاندی ہوا۔

انفع للمظفرؒ کی خاطر سونے اور نقد پیسوں کو چاندی کی طرف پھیرا گیا ہے، اس لیے کہ اگر سونے کی طرف پھیرا جاتا تو ساڑھے سات تولہ سونا نہ ہو پاتا، حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ جہاں سونا اور چاندی دونوں جمع ہوں تو انفع للمظفرؒ کے تقاضے کے مطابق چاندی کی طرف پھیرا جائے گا۔^(۱)

شیراز آمدنی کے لیے ہیں، تو آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۲) اور اگر تجارت کے لیے ہیں تو کل شیراز

(۱) (و) یصم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجامع الفضية (قيمة). (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله وبعضهم الخ) أي عند الاجتماع... وفي البدائع أيضا أن ما ذكر من وجوب الفضة إذا لم يكن كل واحد منهما نصيبا بأن كان أقل، فلو كان كل منهما نصيبا لما بدون زيادة لا يصيب الفضة بل ينبغي أن يؤدى من كل واحد كانه فلو قسم حتى يؤدى كله من الذهب أو الفضة فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون الفقه بهما هو انفع للفقر أو واجبا وإلا يؤدى من كل منهما ربع عشره (قوله: وعكسه) وهو صم الفضة إلى الذهب، وكذا يصح العكس في قوله وقيمة العرض تنصب إلى الثمين عند الإمام كما مر عن الزهدي، وصرح به في المحیط أيضا... (قوله: قيمة) أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة مبالغ قيمتها مائة عليه زكاتها. (رد المحتار على الدر المختار: ۴۰۳، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، قبل مطلب في وجوب الزكاة في دين المرصد، ط: دار الفكر - بيروت، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: زكويہ - ديوبند، الفتاوى الهندية: ۱۵۹، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، ط: زكويہ - ديوبند، المحیط البرہانی: ۲۴۱/۴، كتاب الزكاة، الفصل الثالث بيان مال الزكاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، العايدة شرح الهداية: ۲۴۲، كتاب الزكاة، فصل في زكاة العروض، ط: دار الفكر، حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۱۷۷، كتاب الزكاة، مدخل، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، تبیین الحقائق: ۱/۲۸۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: المطبعة الكبریٰ الامیویہ، بولاق - القاهرة).

(۲) یعنی شیراز کا اصل مقصد سالانہ منافع حاصل کرنا ہے، تو اس صورت میں زكاة شیراز کی داریت قیمت کے اس حصے پر واجب ہوگی، جو قاش زكاة اثاثوں کے مقابلے میں ہوگی، مثلاً: شیراز کی داریت ویلہ سورویہ سے جس میں سے ساڑھے چار ہتھک اور مشینیں کے متبادل میں ہیں، پور چائیں روپیے، خام مال، تجارتی مال اور نقد روپیے کے مقابلے میں ہیں تو اس صورت میں چوں کہ ان شیراز کے ۱۰۰ روپیے قابل زكاة حصوں کے مقابلے میں ہیں، اس لیے صرف چائیں روپیے کی زكاة خالصیٰ فی حد کے حساب سے ایک روپیہ ہوگی، اور ساڑھے دو سویت کی زكاة واجب نہ ہوگی۔ (دیکھئے، فقہی مشكلات: ۱۵۵، مضمون نمبر: ۴، شیراز کی خرید و فروخت شیراز زكاة کا مسئلہ، ط: مہتمن اسلامک پبلیشرز، کراچی)

کی قیمت پر یعنی ۶۰۰۰۰ روپے پر زکوٰۃ ہوگی۔^(۱)

جس پر زکوٰۃ واجب ہے، اس پر قربانی بھی واجب ہوگی۔^(۲) فقط، وانما علم بالصواب۔

[۳۶] چینگ وغیرہ میں جمع شدہ رقم پر قدر نصاب ہو، تو زکوٰۃ واجب ہوگی

۱۲۶۷- سوال: اگر کسی نے تدریجاً موقع پر موقع چینگ میں پیسے جمع کروائے اور حساباً پانچ سال کی مدت میں وہ رقم اتنی بڑھ گئی کہ اس سے چاندی کا نصاب پورا ہو جاتا ہے، اگر جمع کرنے والی ایسی حالت میں ہو کہ زمین کی پیداوار استعمال نہ کرتا ہو اور مشترکہ گھر میں بیک وقت ملازمت کی وجہ سے رہتا نہ ہو، تو کس اس جمع شدہ رقم پر جمع نصاب کے بقدر ہے۔ زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ فتاویٰ دارالعلوم^(۳) اور

= ولو اشترى قنورا من صفر يمسكها ويؤجرها لا تحب فيها الزكاة كما لا تحب في بيوت الغلة (الفتاوى الهندية: ۸۰۰)، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفکر - بيروت

(۱) الزكاة واجبة في عروض التجارة كاملة ما كانت إذا بلغت قيمتها نصاباً من الورق والذهب كذا في اللمعة، ... ولو أن نحاساً يشترى دواب أو يبيعها فاشترى جلاجل أو مقادير أو براقع فإن كان بيع هذه الأشياء مع الدواب فحينئذ الزكاة وإن كانت هذه تحفظ الدواب بها فلا زكاة فيها كذا في الذخيرة، وكذلك العقار لاشترى القواير ولو اشترى جلاجل أو جلاجل من الناس فلا زكاة فيها؛ لأنه اشترىها لليلة لا للمبايعه كذا في محيط السر حسي، (الفتاوى الهندية: ۸۰۱/۹-۱۰)، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفکر

(۲) وشرائطها [الأصلية]: الإسلام والإقامة والمسا الذي يتعلق به (صدقة الفطر) [الدر المختار]
قال ابن عابدین: (قوله واليسار إلخ) بأن ملك مائتي درهم أو عرضاً يساوياً غير مسكنه ونياب اللبس أو مئاع يحتاجه إلى أن يذبح الأصلية ولو له عقار يستغله قليل نلزم لو قيمته نصاباً. (رد المحتار على الدر المختار: ۱/۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶

قذافی رحمہ اللہ میں سرکاری بینک، پوسٹ آفس (ڈاک خانہ) وغیرہ میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ کے وجوب کا فتویٰ دیا گیا ہے، وہ کیوں کر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد ہو یا عورت، اگر اس کے پاس ضرورت سے زائد مال، چاندی یا سونا میں سے کسی نصاب کو پہنچ جائے، اور اس پر سال گزر جائے، تو زکوٰۃ واجب ہوگی، خواہ وہ مال میراث میں آیا ہو یا ملازمت کی وجہ سے حاصل ہوا ہو یا کھیتی باڑی کی وجہ سے یا کسی اور ذریعہ سے ہو۔^{۱۱}

فتاویٰ دارالعلوم اور فتاویٰ رحمہ میں سرکاری بینک اور ڈاک خانے کی رقم پر وجوب زکوٰۃ کے سلسلے میں جو لکھا ہے، وہ بالکل درست ہے۔

اسی طرح کھیتی باڑی، ملازمت، ہدیہ اور تحفہ و تحائف کی مجموعی رقم، نصاب کے بقدر ہو جائے، اور

(۱) سوال: بینک میں رقم رکھی ہوئی ہے، ایک برس اس پر گزر گیا تو زکوٰۃ سے یا نہیں؟

جواب: اگر صاحب نصاب ہے، تو زکوٰۃ واجب ہے۔ (قذافی رحمہ اللہ: کتاب الزکوٰۃ، بینک میں جمع شدہ رقم پر سال گزر جائے تو کیا حکم ہے؟ دارالاشاعت - کراچی)

[۲] "الزکوٰۃ واجبة علی التحرر العاقل البالغ المسلم (املاًک نصاباً مملکاً تاماً و حال علیہ الحول)". (الہدایہ: ۱/۱۸۵، کتاب الزکوٰۃ، ط: یاسر ندیم اینڈ کمپنی، دیوبند)

(وسبہ) أي سبب الخضاض (مملک نصاب حولی) نسبة للحول لحولته علیہ (نام) ... (فارغ عن دین له مقابل من جهة العباد) ... (و) فارغ (عن حاجته الأصلية) لأن المشغول بهذا كالمسعود ... (تامر لو تقدیر) [الدر المختار علی رد المحتار: ۲/۳۵۹-۲۶۳، أول كتاب الزکوٰۃ، ط: دار الفکر]

اموال الزکوٰۃ تنوع ثلاثة أحدها: الأمان المطلقة وهي الذهب والفضة، والثاني: أموال التجارة وهي الغروض المعدة للتجارة، والثالث: السواهم، (يدافع الصانع في ترتيب الشرع - علاء الدین، أبو بکر بن مسعود، الکاسانی الحنفی (ج: ۵۸۵)، ۱/۶۲۳، کتاب الزکوٰۃ، فصل الأمان المطلقة وهي الذهب والفضة، ط: دار الکتاب العلمیة)

الزکوٰۃ واجبة فی الذهب والفضة ... إذا بلغت الفضة مائتي درهم والذهب عشرين مثقالاً ... وبضم الذهب إلى الفضة، والفضة إلى الذهب، وبکمل إحدى النصائین بالآخر عند علمائنا ... یرید به أن يقوم الذهب بالدرهم و بظن أن بلغ نصاباً بالدرهم، تجب فیها الزکوٰۃ، والا فلا. (الفتاویٰ التاتاری خاتیہ: ۳-۵۸، ۱۵۳، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثاني فی زکوٰۃ المال، ط: زکریا - دیوبند)

الزکوٰۃ واجبة فی غروض التجارة كائناً ما كانت (إذا بلغت قيمتها نصاباً من الورق والذهب كذا فی الہدایہ، الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۴۹، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثاني فی الغروض، ط: دار الفکر)

اس پر سال گزر جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، ہاں اگر نصاب سے ذرا کمی کم ہو تو وجوب زکوٰۃ کا حکم نہیں ہوگا۔^(۱)

اگر مختلف نوعیت کا نصاب ہو، یعنی سونا ایک تولد اور ۳۰۰ یا ۳۰۰ روپے ہوں، تو ان کے لائق اے کے پیش نظر چاندی کے نصاب کی طرف پھیرا جائے گا، اگر سونا اور نقد رقم کا مجموعہ چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ "نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔"

[۳۷] زکوٰۃ کے متعلق چند سوالات

۱۴۶۸- سوال: ہم فی الحال زمبابوے میں مقیم ہیں، ہمیں درج ذیل چند سوالات کے جواب مطلوب ہیں، مہربانی فرما کر جواب مرحمت فرمائیں۔

(۱) ہم لوگ انڈیا دوسرے ممالک سے سونا خرید کر زراعت بناتے ہیں اور قیمت خرید بہت زیادہ ہوتی ہے، جب کہ قیمت فروخت بہت کم ہوتی ہے، گویا جس وقت ہم نے سونا لیا تھا، اس وقت اس کی قیمت زیادہ تھی، اب (استعمال کی وجہ سے) اس کی قیمت کم ہو گئی ہے تو ہمیں زکوٰۃ دیتے وقت کون سی قیمت کا اعتبار کرنا چاہیے۔ قیمت خرید یا قیمت فروخت کا، نیز اس کی قیمت قطعی بڑھتی رہتی ہے، تو ہمیں کس حساب سے زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے؟

(۲) ہم گھر خریدنا چاہتے ہیں، جس کی شدید ضرورت ہے، لیکن ہمارے پاس اتنے پیسے نہیں ہیں، جو اس کے لیے کافی ہو سکے، اگر بینک یا کسی دوسرے ذریعہ سے قرض حاصل کرتے ہیں، تو رقم سود پر ملتی

(۱) "لیس فیما دون مائتی درہم صدقۃ" لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام "لیس فیما دون خمس أواق صدقۃ" والأرقیۃ أربعون درہماً" فإذا كانت مائتین وحال علیہا الحول ففيہا خمسۃ درہم "لأنہ علیہ الصلاۃ والسلام یتکب الی معاذ رضی اللہ عنہ "أن أخذ من کل مائتی درہم خمسۃ درہم ومن کل عشرین مثقالاً من ذهب نصف مثقال". (الہدایۃ فی شرح بداية المبتدی - علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل القرطبی المرعشی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۱/ ۱۰۳، باب زکاۃ المال، الفصل فی الفضة، ح: ۵، دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۲) "الزکاۃ واجبۃ فی عروض التجارۃ کائناً ما کانت إذا بلغت قیمتھا نصاباً من الورق أو الذهب" لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام "یفی مائتی درہم خمسۃ درہم" ولأنہا معدۃ للاستعمال باعداد العباد فأنشأہ المعد باعداد الشرع ونشر طریۃ التجارۃ لیثبت الأعداد، ثم قال: "یفی مائتا درہم أو نصف للمساکین" احتیاطاً للحق الفقراء، (حوالہ سابق: ۱/ ۱۰۳، باب زکاۃ المال، فعمل فی العروض)

ہے، تو کیا اس صورت میں، شریعت کی رو سے، ہمارے لیے سود پر بیسہ حاصل کر کے مکان خریدنا جائز ہے؟
(۳) ہم پر زما باوے میں زکوٰۃ فرض ہوئی اور ہمیں اس کو انڈیا میں انڈین کرنسی میں بدل کر دینا ہو،
تو کس طرح دینا؟ سوال کی وجہ یہ ہے کہ زما باوے کا ڈالر انڈیا کے روپیہ سے تو گنتا زیادہ ہے۔

(۴) ہم زکوٰۃ کے پیسے انڈین کرنسی میں تبدیل کر کے انڈیا بھیجتا چاہتے ہیں؛ لیکن قانون کے مطابق ہم وہ پیسے نہیں بھیج سکتے، تو کیا ہم غیر قانونی طور پر زیادہ نرخ پر، وہ پیسے بھیج سکتے ہیں؟ مثلاً: قانوناً بھیجا جائے، تو دوسو زما باوے ڈالر کے، سرکاری نرخ کے مطابق، اٹھارہ سو ہندوستانی روپیے ہوں گے، لیکن غیر قانونی طور پر بھیجا جائے، تو دوسو کے صرف نو سو ہندوستانی روپیے ملیں گے۔ الغرض اس طرح بھیجنے میں جو کچھ کمی نقصان آئے، کیا ہم اس کو زکوٰۃ میں منہا کر سکتے ہیں؟

(۵) کیا ہم اللہ پیسے مذکورہ طریقہ سے بھیج سکتے ہیں؟

(۶) فی الحال سال کے شروع میں ہمارے پاس ۱۰۰۰ ڈالر رہے، اور سال کے اخیر میں دو ہزار کر ۵۰۰۰ (پانچ ہزار) ہو جائیں، تو کیا ہم زکوٰۃ ۵۰۰۰ (ایک ہزار) کی زکوٰۃ دیں گے، یا ۱۰۰۰ کی، واضح رہے کہ ۵۰۰۰ پر ابھی حوالہ تول نہیں ہوا ہے۔

(۷) سونا کا بھاؤ ایک حال پر نہیں رہتا، موما خریدی ہوئی ہوتی ہے، اور بیچتے وقت اس کی قیمت (استعمال کی وجہ سے) کم ہو جاتی ہے، تو ہم کس کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کریں؟

(۸) ایک شخص قرض دار ہے، لیکن اس کے پاس تھوڑا سونا ہے، تو اب وہ زکوٰۃ کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت سنا کر کے پاس جا کر زیورات کی قیمت معلوم کی جائے، وہ جو قیمت بتائے، اس کے مطابق زکوٰۃ ادا کی جائے۔^(۱)

(۱) وان ادى القیمة تعبر قیمتها يوم الوجوب، (الفتاوى الهندية: ۸۰۲)، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفکر

ولوا اذات قیمتها قبل الحول تعبر قیمتها وقت الوجوب بالاجماع، (الفتاوى القادر خانية: ۴۰۳)، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان زكاة عروض التجارة، ط: مكتبة زکریا - دیوبند

وتعتبر القیمة يوم الوجوب، وقال يوم الأداء، وفي السو ان يوم الأداء اجماعاً، وهو الاصح، ويقوم في البلد =

(۲) اگر جان و مال کی حفاظت کے لیے مسلم علاقہ میں گھر ملتا ہو، تو سو پر رقم لے کر گھر خرید سکتے ہیں؛ لیکن اس کو گناہ سمجھ کر اللہ سے توبہ کرتے رہنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ دلوں کی بات جانتے ہیں۔^(۲۰)

(۳) چیتے ڈالر پر زکوٰۃ قرض ہے، اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں نکالنا ضروری ہے، خواہ وہ چالیسواں حصہ زمبابوے کے ڈالروں سے ادا کریں، یا اس چالیسواں حصہ کے مقابلے میں جو رہ پیپے گورنمنٹ کے نرخ کے مطابق ہندوستان میں ملے، ان سے ادا کیجیں کریں، دونوں صورتیں درست ہیں۔^(۲۱)

(۴) اس طرح زکوٰۃ کی ادائیگی میں رقم کی ادائیگی میں جو کمی واقع ہو رہی ہے، اس کو زکوٰۃ سے منہا نہیں کیا جائے گا، بلکہ سرکاری نرخ کے مطابق جو رقم باقی ہو، اس کا ادا کرنا ضروری ہے۔^(۲۲)

=الذي المال فيه ولو في مغازة ففي اقرب الأمصار إليه دفعه. (المدر المختار: ۸۶/۲-۲۸۵) سبب وقال ابن عابدین: (قوله وهو الأصح) أي كون المعبر في السوا اليوم الأداء إجماعاً وهو الأصح فإنه ذكر في البدائع أنه قيل إن المعبر عنه فيها يوم الجوب، وقيل يوم الأداء، وهذا سبب وفي المحيط: يعتبر يوم الأداء بالاجتماع وهو الأصح اهـ فهو تصحيح للقول الثاني الموافق لقولهما، وعليه باعتبار يوم الأداء يكون متققاً عليه عدو وعداؤه (قوله: ويقوم في البلد الذي المال فيه) فلو بعث عبد التجار قفلي بلد آخر يقوم في البلد الذي فيه العبد بخر. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۸۶/۲، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، مطلب في زكاة نهن المسبح وفاء، ط: دار الفکر)

(۲) وفي الفتاویٰ المغیة: يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح (انہی)

وفي حاشیة الحموی: وذلك نحو أن يقرض عشرة دنانیر مثلاً ويجعل لربها شيئاً معلوماً في كل يوم ربحاً. (الآداب والنظام: ۳۳، القاعدة الخامسة: الضرر يزال، ط: فقیہ الأئمة - دیوبند)

(۳) المال الذي تجب فيه الزكاة أي زكاته من خلاف جنسه أدى قدر قيمة الواجب إجماعاً. (الفتاویٰ الہدیة:

۱۸۰/۱، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الثاني في العروض، ط: دار الفکر)

(۴) اصل میں جس قدر زکوٰۃ واجب ہو، اتنی مقدار کا مستحق زکوٰۃ کو کما کر دینا ضروری ہے، مذکورہ صورت میں زمبابوے کے اگر وہ سو ڈالر واجب ہوئے، جو سرکاری نرخ کے حساب سے ہندوستانی اتحاد سو روپے کے برابر ہیں، اور رقم قانونی طور پر بیچنے میں مستحق کو صرف سو روپے ملے، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ سو روپے سے ہی قرض طلب کیجئے، نہ کہ اتحاد سو روپے کو ہندوستانی روپے یہ طور زکوٰۃ نکالنا ضروری ہوگا، اس کی مثال ہمارے یہاں سنی آرڈر کے ذریعے بیچنے کی ہے، کہ سنی آرڈر کی قیمتیں زکوٰۃ سے منہا نہیں کی جاسکتی، درج ذیل سوال و جواب سے اس مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

سوال: زکوٰۃ کا روپیہ اگر پھر ذریعہ سنی آرڈر دیا جائے تو قیمتیں سنی آرڈر اس میں سے دینا چاہئے یا نہیں؟

الجواب: یہ ذریعہ سنی آرڈر بیچنا زکوٰۃ کے روپے کا درست ہے مگر قیمتیں سنی آرڈر دینا حدیث سے صحیح نہیں ہے۔

استاذ گرامی، آقا پیغمبر اراکون، یونہی کے بیچنے والی حضرت مفتی ظہیر الدین عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلے کی وضاحت کرتے =

(۵) اللہ میں کوئی خاص عدد متعین نہیں ہوتا۔^(۵)

(۶) ۵۰۰ روپے، جو سال کے اخیر میں بچ گئے ہیں، ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۶)

(۷) جس دن زکوٰۃ ادا کرنی ہو اس دن سنار کے پاس جا کر کرانہ ازاؤ لگا کر اس کے حساب سے ادا کی جائے گی۔^(۷)

(۸) سونا، چاندی اور ضرورت سے زائد نقد کو مجموعہ دین کو منہا کر کے، اگر یہ قدر نصاب بیع جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی، اور قرض کے بقدر مالیت منہا کرنے کے بعد باقی مال کا چالیسواں حصہ ادا کرنا لازم

= ہوئے گئے ہیں : اور یہ مسئلہ سے کہیں علی آؤر دھڑا، کوئی ملتی : اس لیے وہ ذکوۃ میں شامل نہیں ہوگی۔ البتہ العلم : (۱) قرآنی (۲) اراطلم : ۳۵۹-۳۴۰ مقرر ق سہل ذکوۃ معال : ۶۱۱؛ ذکوۃ کی رقم پہنچنے تک نہیں کسی کہاں ہے جسے شرط کریا۔ (یونین)

و یقوم فی البلد الذی المال فیہ ولو فی مغازة ففی اقرب الامتنان الید ، افصح . (المند المحتار مع رد المحتار : ۳۸۲/۲، کتاب الزکاۃ، باب زکاۃ الغنم، ط : دار الفکر)

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ کریں عنوان ”تراجمیائے کوپنل“ کوہندوستان کے ”دیویوں“ میں تبدیل کر کے ”موجہ ادا کرتا“۔

(هـ) يستحب أن يتصدق بمائتسر، ولا يتقبله، ولا يمنع من الصدقة به لقله، وحقاره، فإن قيل الخبير كثير عند الله تعالى - وما قبله الله تعالى وبالكل فيه، ليس هو بقليل، قال الله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزال: ١٠] وفي الصحيحين عن عدي بن حاتم: أنقروا البارق ولو يطق تمره. وفي الصحيحين أيضا عن أبي هريرة: يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة أن تهدي تجارتها ولو قر من شاة، والقر من أبي العير والشاة كالخافر من غورها. وروى النسائي وابن خزيمة وابن حبان عن أبي هريرة: سبق درهم مائة ألف درهم، فقال رجل: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: رجل له مال كثير أخذ من عمره - جائه - مائة ألف درهم تصدق بها، ورجل ليس له إلا درهمان، فأخذ أحدهما فصدق به، (الشفعة الإسلامية) وذكره: ٤٨٣، ٤٨٤، الماركة، أنوعها، الفصل الثالث: حصة التطوع، سادسا: الصدقة بمائتسر، ط: (الفكر)

(٩) فأما المستفاد في خلال الحول فهل يضمنه حوله على حدة، أو يضمن إلى الأصل، فيزكي بحول الأصل؟ فإن كان من المستفاد في الحول لا يحمو إيماناً كان من جنس الأصل، وإما أن كان من خلافه جنسه فإن كان من خلافه جنسه كالإبل مع القرد والغر مع الغنم فإنه لا يضمن إلى نصاب الأصل بل يستأنف له الحول بلا خلاف، وإن كان من جنسه فأما إن كان متفرعاً عن الأصل أو حاصلًا بسببه كالدواب والبعوض وأما لم يكن متفرعاً عن الأصل ولا حاصلًا بسببه كالشترى والموروث والموهوب والموصى به فإن كان متفرعاً عن الأصل أو حاصلًا بسببه يضمن إلى الأصل وبزكي بحول الأصل بالاجتماع وإن لم يكن متفرعاً عن الأصل ولا حاصلًا بسببه فإنه يضمن إلى الأصل عندنا، (يدفع الصانع: ١٣٠، ١٣١، كتاب الزكاة: فصل النشوط التي ترجع إلى المال: دار الكتب العلمية) (ع) حاشية (١) ما حكى كريب.

ہوگا، اگر قرض وضع کرنے کے بعد نصاب کے بہ قدر مال نہ بچے تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ مثلاً: سونے، چاندی اور نقد و کاغذ مجموعہ ۵۰۰۰ روپے، اور ۲۰۰۰ روپے قرض ہو تو دو ہزار قرض سنبھال کر کے بصرہ ۳۰۰۰ (تین ہزار) کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔^(۱) [نوٹ: جس زمانے میں یہ فتویٰ لکھا گیا ہے، اس زمانے میں شاید دو ہزار روپے نصاب کے بہ قدر رہے ہوں گے، مگر یہ مثال ہے؛ لیکن اسی زمانے کے اعتبار سے ہے [فقہ، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۸) کسی کے پاس سونے کے ساتھ کچھ نقد بھی ہو تو زکوٰۃ دونوں پر ہوگی یا کسی ایک پر؟

۱۴۶۹- سوال: میرے پاس سات تولہ سونا ہے، اور تیس ہزار روپے نقد ہیں، تو دونوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا کسی ایک کی؟ اس باب میں حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب خاصاً و مصلیاً:

سونے کے نصاب سے آپ کے پاس نصف تولہ سونا کم ہے، لہذا سات تولہ سونے کی قیمت بازار سے معلوم کر کے اس کی قیمت نقد میں ملا کر (سونے اور چاندی میں سے کسی بھی نصاب کے بہ قدر ہو، تو) دونوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، اور اگر آپ کے پاس چاندی کے بھی زیورات ہوں تو اس کی قیمت کو بھی شمار کیا جائے گا اور کل مال کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔^(۲) [فقہ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن المسائب بن يزيد، ان عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهر زكاةكم، فليس كان عليه دين، فليؤد دينه حتى تحصل اموالكم، فيؤدوا منها الزكاة، قال محمد: ويهذا تأخذ، من كان عليه دين ولعماله فليؤد دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة فليؤد زكاة، وتلك ما تادروهم، أو عترو من مالا ذهاباً فصاعداً، وإن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين فليؤد زكاة، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله. (موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ "موطأ الإمام محمد"، ۱/ ۱۱۴، رقم الحديث: ۳۴۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المال، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف،: الصكبة العلمية)

"و من كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه" وقال الشافعي: حمله الله تحب لمحقق السبب وهو ملك نصاب تام ولأنه مشغول بحاجته الأصلية فاعتبر معدوماً قطعاً والمستحق بالعطش ونائب البدل والمهنة "وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً" لقواعده الحاجية. (الهداية في شرح بداية المبتدي، علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القرطبي المغربي، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۹۵، أول كتاب الزكاة، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۳) (قوله: ونضم قيمة العروض إلى الثمنين والذهب إلى القطعة قيمة) أما الآخرون فلا زالوا جواب في الكل باعتبار التجزؤ، وإن افترقت جهة الإعداد، وأما الثاني فللمجانسة من حيث الثمنية، ومن هذا الوجه صار سبباً، وضم أحدي =

[۳۹] اکرایہ پردی ہوئی زمین میں، زکوٰۃ زمین کی قیمت پر واجب ہوگی یا کرایہ پر؟

۱۴۷۰- سوال: (۱) ہم نے اپنے ایک رشتہ دار کے ساتھ حصہ داری میں پولٹری فارم (مرغیوں کے پالنے کا کام) شروع کیا ہے، جس کی زمین میری ملکیت میں ہے، اور میں اپنے حصہ دار سے اس زمین کا سالانہ کرایہ وصول کرتا ہوں، دریافت یہ کرنا ہے کہ اس میں زکوٰۃ کرایہ پر واجب ہوگی یا زمین کی قیمت پر؟

(۲) پولٹری فارم میں مرغیوں کو رکھنے کے لیے جو تعمیری کام ہوا ہے، اسے سات سال ہو چکے ہیں، تو زکوٰۃ میں اس تعمیر کی قیمت کا حساب کیسے کیا جائے گا؟

(۳) اگر کسی کی دوکان ہے، تو وہ کان کی غمارت کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا صرف دوکان کے مال تجارت پر؟

(۴) زکوٰۃ کی رقم میں حیلہ کر کے اسے مسجد یا مدرسہ میں استعمال کرنا مناسب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) پولٹری فارم کی زمین، آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ ہے، اس پر زکوٰۃ نہیں ہے، اس لیے کہ وہ اموال تجارت میں نہیں ہے، البتہ اس زمین کا جو سالانہ کرایہ ہے، مجموعہ مال میں شمار کر کے اس کی زکوٰۃ حسب ضابطہ واجب ہوگی، اسی طرح ہر وہ چیز، جو آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ ہو، اور خوفِ فرغت کے لیے نہ ہو، مثلاً: زمین، جس پر دوکان ہے، یا مشین، جس کے ذریعہ کام لیا جاتا ہو تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، اگر ان اشیاء میں تجارت کی نیت کی ہے، تو زکوٰۃ واجب ہوگی، اور پولٹری فارم کی زمین میں آپ کی نیت، اسے بیچنے کی نہیں ہے، لہذا اس کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۱)

(۲) پولٹری فارم کی تعمیر بھی آمدنی حاصل کرنے کے ذرائع میں داخل ہے، لہذا اس پر بھی زکوٰۃ

= التلذذین الی الآخر قیمۃ ملعب الإمام، و عندہما الضم بالآخر ۷، و هو رواية عنه، حتی من كان له مائة درهم وخمسة مثاقيل ذهب تبلغ قيمتها مائة درهم فعليه الزكاة عنه، (البحر الرائق: ۳۰۰-۳۰۱، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: زکریا- دیوبند) الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۴/۳، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: زکریا- دیوبند الفتاوی النازحیۃ: ۱۸۵/۲، الفصل الثانی فی زکاة المال، ط: زکریا- دیوبند الفتاوی الہندیۃ: ۱۷۹/۷، کتاب الزکاة، الباب الثالث فی زکاة الذبب و الفضة، ط: زکریا- دیوبند البدائع الفصائل: ۱۷۲/۷، کتاب الزکاة، فصل فی مقدار الواجب، ط: زکریا- دیوبند (۱) ماشیئر اور ایک ستر کلاں پر =

(۱۷) ایفیر کسی مجبوری کے حیلہ کرنا حاکم نہیں ہے۔ (۱۸) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] دانتوں میں استعمال شدہ سونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

۱۲۷۱- سوال: دانسہ بنوانے، دانسوں میں تار بندھوانے یا دانسوں کا خلائج کرنے کے لیے

(٣-١) (ولا في ثياب البदन) المحتاج إليها لدفع الحر والبرد من ملوك (وأثاث المنزل وذور السكنى ونحوها) وكذا الكتب وإن لم تكن لأهلها إذا لم تكن للمجاعة... وكذلك آلات المحتجر فين. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: وكذلك آلات المحتجر فين) أي سواء كانت مما لا تستهلك غيبه في الانتفاع كالقندور والميرد أو تستهلك، لكن هذا منه ما لا يبقى أثر غيبه، كصابون وجرح الضيقال، ومنه ما يبقى كقصير وزعفران لصبغ ودهن وغض لدباغ فلاز كإفاز الأترجيين؛ لأن ما يأخذ منه الآخر يستقبله العمل. وفي الأخير: إن كان إذا حال عليه الحول لأن المأخوذ يستقبله العين كإفاز الفتح. (رد المختار على الدر المختار: ٢/٢٩٥، كتاب الأثر كإفاز، مطلب في وكافض: المصنف وقاء: ط: دار الفكر - بيروت)

(١٢) إذا داروا بعده بمال في ذمهم لأوجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض، في قول أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - فإن كانت المدة والعبد للمجارة، وقضى أربعين درهما بعد الحول، كان عليه درهم بحكم الحول الماضى قبل القبض، لأن أجرة دار التجارة وعبد التجارة بمنزلة ثمن مال التجارة في الصحيحين من الرواية. (فتاوى قاضي خان علي هامش الهندية: / ٢٥٣، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة، ط: ذكرى - ديوبند)

(٣) مذهب علمائنا - رحمهم الله تعالى - أن كل حيلة يتحالت بها الرجل لإبطال حق الغير أو لإدخال شبهة فيه أو لتضييقه بأهل بيته مكر وهدة وكل حيلة يتحالت بها الرجل ليخلص بها عن حرام أو ليتوصل بها إلى حلال فهي حسنة، والأصل في جواز هذا النوع من الخيل قول الله تعالى {وخذ بيدك ضغفًا فاضرب به ولا تحث} [ص: ٢٣] وهذا تعليم المخرج لأبواب النبي - عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام - عن بسببه التي حلف ليعضن بمرأته عالة عود ورامة المشايخ على أن حكما ليس بمنسوخ وهو الصحيح من المذهب كذا في الذخيرة (الفتاوى الهندية - لجنة علماء دار إمامة نظام الدين البلخي: ٣٩٠/٦، كتاب الحيل، الفصل الأول في بيان جواز الحيل، ط: دار الفكر) استاذي الأديب والعلامة والبرهان في حق فهم الدين مقابلي - رحمه الله - أسأله عن هذا الأمر.

جیلے غزوہ و محو کرنا سب نہیں ہے۔ اس لیے کہ رکاوٹ کے مصارف معین ہیں، جیلے کے بعد جو اصل مسئلہ تھا، وہ علماء اعظم مردہ جاتے ہیں، اس لیے جیلے کی صورت انتہائی جمہوری میں اختیار کرنی چاہیے۔ (فتحی دار العلوم، ۱۹۹۶ء، حاشیہ نمبر: ۱، مسائل مصارف رکاوٹ، جیلے کے ذریعہ رکاوٹ کی قلعہ بندی میں خرچ کرنا کیسے؟ لاہور: گرامر فاؤنڈیشن)

سوئے کا استعمال کیا گیا ہو، تو اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس مرد یا عورت نے سوئے کے دانت بنوائے ہوں، سوئے کا تار لگوا لیا ہو، یا سوئے کے ذریعے دانتوں کے درمیان کا خلا پر کیا گیا ہو، اگر وہ پہلے سے نصاب کا مالک ہو، یا دانتوں میں لگے ہوئے سوئے کو ملا کر وہ مالک نصاب بن جاتا ہو تو اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، ایسے شخص کے پاس اگر کچھ چاندی موجود ہے اور دانتوں میں لگے ہوئے سوئے کی قیمت اُس چاندی کے ساتھ ملائی جائے، تو وہ نصاب تک پہنچ جاتی ہے، شب بھی اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اسی طرح صرف وہ سوئے جو دانتوں میں لگا ہوا ہے، ساڑھے سات تولہ تک پہنچ جائے، تو اُس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، یعنی کسی نے تمام دانت سوئے کے بنوائے ہوں اور وہ سونا ساڑھے سات تولہ کے برابر ہو گیا تو اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱)

سوئے کے دانت بنوائے اصلیت میں داخل نہیں ہے، حاجت اصلیت ایسی حاجت کو کہا جاتا ہے، جس کے بغیر انسان زندہ نہ رہ سکتا ہو، مثلاً کھانے اور پینے کا سامان، رہنے کے لیے گھر، گرمی، سردی اور بارش

(۱) عن علي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائة درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشر ودينار، فإذا كان لك عشر ودينار، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فمأزاد، في حساب ذلك، (متن أبي داود: ۲/۲۴۱، رقم الحديث: ۱۵۷۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، ط: مكتبة فيصل دبر بند)

نصاب الذهب عشر ودينار، (الدومع الی: ۲/۲۹۵، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: دار الفکر)

الزكاة واجبة في الذهب والفضة، مضروبة كالتب أو غير مضروبة، نوى التجار أو لا، إذا بلغت النشرة مائتي درهم، والذهب عشرين مثقالاً، وإذا نقص نقصاً لا يسير أيدخل بين الموزنين لا تجب الزكاة إن كان كاملاً في حق غيره، هكذا ذكر القدوري في كتابه، وهذا لأن الزكاة إنما تجب على المال، فيعتبر كمال النصاب في حقه، فإذا كان ناقصاً في حقه لا تجب الزكاة. (المحيط البرهاني - ابن مازة البخاري الحنفی: ۱۲: ۲۰۴ھ) ۲/۴۰۰، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان مال الزكاة، ت: عبد الكريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: ۲۰۰ الفوائد الثانیة: ۳/۱۵۳، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: زکریا - دیوبند)

هذا إذا كان له فضة مفرقة أو ذهب مفرد، فمما إذا كان له الصفاة جميعاً فإن لم يكن كل واحد منهما نصاباً بأن كان له عشرة مثاقيل ومائة درهم فإنه يضم أحدهما إلى الآخر في حق تكميل النصاب عندنا. (بدائع الصنائع: ۳/۱۰۹، كتاب الزكاة، فصل في مقدار الواجب، ط: زکریا - دیوبند)

سے بچنے کے لیے کپڑے وغیرہ حاجاتِ اصلیہ میں داخل ہوں گے۔ (رد المحتار: ۴/۲۶۲)^{۱۲}
 فقہاء کے اختلاف کے پیش نظر عبادات میں احتیاط کے پہلو پر عمل اولیٰ ہے، لہذا دائروں میں لگے ہوئے سوئے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^{۱۳} فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] حواججِ اصلیہ کی تشریح یوں کی گئی ہے:

(و) فارغ (عن حاجۃ الأصلیۃ) لأن المستغول بها كالمعدوم، وفسره ابن ملک بما يدفع عنه الهلاک تحقیقا کتبا یہ او تقدیرا کلبہ۔ (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله وفسره ابن ملک) أي فسر المستغول بالحاجة الأصلية والأولیٰ فسرہا، وذلك حیث قال: وهي ما يدفع الهلاک عن الإنسان تحقیقا کالنفقة و دور المکسب والأت الحرب والکیاب المسحاج البیضا لدفع الحر أو البرد أو تقدیرا کالدین، فإن الملبون محتاج إلى قضاءه بما فی یدہ من الثياب دفعاً عن نفسه الحبس الذي هو کالهلاک و کآلات الحرقة وأثاث المنزل ودواب الرکوب و کتب العلم لأهلها فإن الجهل عندهم کالهلاک، فإذا کان له دراهم مستحقة بصر فیها إلى تلك الحوائج صارت کالمنعومة، کما أن الماء المستحق بصره إلى العطش کان کالمعدوم و جاز عنده الثیمم۔ اھـ۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۶۴، اولیٰ کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) حاجتِ اصلیہ کی تشریح کی گئی ہے اس کی روشنی میں دائروں میں استعمال شدہ سوئے پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی یا جسے علمائے دین بندہ کے متعدد وقتی میں بھی سنبھلے ہوئے رکھ کر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، چند نفوی ملاحظہ فرمائیں:

سوال: اکثر لوگ دانت سوئے کے تاروں سے بندھوا لیتے ہیں، یا کھوکھلے دانت کے اندر سونا بھر دیتے ہیں، سوئے کی ناکہ بخار کر چرسے پر لگاتے ہیں اور یہ ناکہ بخار چھ جدا بھی ہو سکتی ہے، لیکن دانت میں سے اس طرح سونا چدا نہیں ہو سکتا، سوئل یہ ہے کہ آیا صاحبِ نصاب پر اس سوئے میں بھی زکوٰۃ ہوگی؟

جواب: فی الدر المختار بعد عن الجزئیات المتعددة التي لا فیها الزکاة ما نصه لعدم المنوفی رد المحتار: لأنه غیر متمکن من الزکاة، الخ۔ (۲/۱۳) اس تعلیل سے مہذوم ہوتا ہے کہ اس ناکہ میں تو زکوٰۃ واجب ہے، اور جو سونا دانت میں لگا یا بھرا ہے، اس میں واجب نہیں۔ (امداد التاروی: ۲/۳۹، رقم المسئلة: ۷۷، کتاب الزکاة، اصحقات، سوئے کی ناکہ یا دائروں پر زکوٰۃ ط: ذکر کیا - دین بند)

استاذ محترم فقیہ العصر حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

اخص حالات میں اور بعض خاص مصلحت کے پیش نظر سوئے چاندی کے معنوی اعضاء کا استعمال کیا جاتا ہے، جیسے: ناکہ، دانت، کھوکھلے دائروں کا سوئے چاندی سے بھرا، سوئے کے تاروں سے دانت و باغ و صند وغیرہ، ان میں سے بعض کی قیمت ایسی ہوتی ہے کہ ان کو آسانی سے نکالا جاسکتا ہے اور ان کو رکھا جس طرح چاہتا ہے کہ ان کو لگا یا اور نکالا جاسکے، جب کہ بعض اعضاء میں یہ دوا جس اس طرح شفا کی جاتی ہیں کہ ان کو آسانی سے نکالا نہیں جاسکتا، بل کہ وہ مستقل طور پر لگا دی جاتی ہیں۔

جو اعضاء نکالے جاسکتے ہیں، جیسے: ناکہ، وغیرہ ان میں تو زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات میں زکوٰۃ =

[۴۱] حاوٹے کی بناء پر ملنے والے سرکاری معاوضہ پر سود و زکوٰۃ کا حکم

۱۲۷ سوال: (۱) ایک مرتبہ میرے ساتھ دوران سفر حادثہ پیش آیا جس پر نکلومت کی جانب سے ایک رقم بطور فیکس ڈیپازٹ کے میرے نام بینک میں جمع کی گئی ہے، اپنے نام پر ہونے کے باوجود میں قانوناً سات سال تک اس رقم کا استعمال نہیں کر سکتا۔ سات سال کے بعد ہی میں اس کا حق دار ہوں گا، سات سال تک ضرورت کے باوجود اسے میں نہیں لے سکتا۔ بینک کی جانب سے اس رقم پر ہر چھ مہینے یا سال کے تحت ہر کچھ رقم دی جاتی ہے، جس کے بارے میں میرا غالب گمان یہی ہے کہ وہ سود ہی ہو گا تو میرے لیے اُن پیسوں کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ چون کہ آپ نے اپنی رضامندی سے بینک میں یہ رقم جمع نہیں کی، بل کہ بالجبر آپ کی رقم بینک میں لی گئی ہے، لہذا اُس پر پلٹے والے پیسے آپ کے لیے لینا جائز ہے، کیا از روئے شریعت میرے لیے اس رقم کو لینا جائز ہے؟

(۲) چپک میں جمع شدہ اس رقم کی وجہ سے مجھ پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ جب کہ میں صاحب نصاب نہیں ہوں؛ البتہ اللہ فضل سے گذر بسر آسانی ہو جاتا ہے۔

(سو) اگر اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو اور اس پر غلطی والے پیسے استعمال کرنا جائز نہ ہو، تو ان پیسوں سے زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

۱= واجب قرار دی ہے۔ (ہاں، جو تقیہ و راجح رست میں زکوٰۃ کے عدم وجوب کے قائل ہیں، ان کے نزدیک معصیاتی اعضاء میں بھی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی) اور جو اس طرح نہ ہوں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اس لیے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے ضروری ہے کہ مال نامی ہو یعنی اس میں شغل و خوار و باعورت کی کچھ بیش ہو اور موجود و سوسرے میں ظاہر ہے کہ اس کا کوئی امکان نہیں، دوسرے حسبہ واجب و نذرانے کے جسم کا ایک ایک اعضاء ہونا چاہئے جس کو لوگ کہنا چاہتے نہ ہو تو اب وہ انسان کی بنیادی ضروریات (عاجات السلیہ) میں داخل ہو گیا، اور اس کی چیزوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ (جدید فقہی مسائل ۲۰۸-۲۰۹، زکوٰۃ، رسوئے چاندنی کے معصومین اعضاء پر زکوٰۃ، مکتبہ خاندانہ نعیمیہ۔ دیوبند)

الجواب حامداً ومصلیاً:

- (۱) صورت مذکورہ میں جب حکومت نے وہ رقم آپ کے قبضہ میں دیے بغیر اسے بینک میں جمع کروا دیا ہے اور قانوناً آپ اسے اٹھا بھی نہیں سکتے تو اس پر سود کے نام سے ملنے والی رقم آپ کے حق میں شرعی اعتبار سے سود شمار نہیں ہوگی، لہذا آپ کے لیے ان پیسوں کا استعمال جائز ہے۔ (کفایت المفتی) ^{۱۱}
- (۲) اس رقم پر فی الحال زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اور نہ ہی ملنے پر گزرتے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ: ۲/۳۸) ^{۱۲}
- (۳) بینک کی جانب سے ملنے والے پیسوں کا استعمال جب آپ کے لیے درست ہے، تو آپ اس کے ذریعے زکوٰۃ بھی ادا کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] جس طرح پراویض منہ فخر پر ملنے والی اضافی رقم سوڈن میں ہے، اسی طرح حادثے کی صورت میں سرکار کی جانب سے دی جانے والی اس رقم پر، ملنے والی اضافی رقم، سوڈن میں کہا جاسکتا، کیوں کہ دونوں صورتوں میں رقم میں اضافہ، اصل رقم کے مالک کے قبضے میں آنے سے پہلے ہوتا ہے، اس لیے اضافہ اور اصل دونوں کو اصل ہی سمجھا جائے گا۔

بینک کے ماہر سودی طرح یہ سوڈن میں ہوگا، کیوں کہ بینک میں رقم اپنے قبضے سے نکال کر جمع کی جاتی ہے، جب کہ یہاں سرے سے اصل مال پر مالک کا قبضہ ہی نہیں ہے۔ حضرت مفتی کفایت الدین علیہ الرحمہ نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا ہے:

پراویض منہ فخر میں نصف رقم عطیہ ہوتی ہے، اور نصف ملازم کی تنخواہ میں سے وضع کی ہوئی ہوتی ہے، چوں کہ وہ بھی ملازم کے قبضے میں آنے سے پہلے وضع کر لی جاتی ہے، اس لیے اس کا سود اور نصف رقم عطیہ کا سود، دونوں مل کر عطیہ کا حکم لے سکتے ہیں، اور نصف رقم، وضع شدہ سے زیادہ جو رقم ملتی ہے، وہ وہی عطیہ ہی قرار پاتی ہے۔ بینک کا سود اس سے مختلف ہے، دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ بینک میں اپنے قبضے سے نکال کر جمع کی جاتی ہے، اس لیے اس کا سود حقیقتہً سود ہوتا ہے۔ (کفایت المفتی: ۹۵/۸، کتاب الربا، تیسرا باب پراویض منہ فخر اور پانس اور عیضین، پراویض منہ فخر اور بینک کے سود میں فرق، ط: ذکر یا۔ دہ بند)

[۲] اگرچہ کہ رقم جو بینک میں جمع کی گئی ہے، حادثے سے متاثرہ شخص کا قبضہ نہ ہونے کے باعث اس کی ملک میں نہیں آتی ہے، اور وجوب زکوٰۃ کے لیے ملک ضروری ہے، اس لیے اس رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی:

وأما البشرائط التي ترجع إلى المال فمبنيها: المملك فلا تجب الزكاة في موانع الرفق والخيال المسبلة لعدم المملك وهذا لأن في الزكاة تمليكاً والتماثل في غير المملك لا يتصور. (بدائع الصنائع: ۹/۲، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(وسمیه) أي سبب افتراضها (ملك تصاب حولي) [الدر المختار] — قال ابن عابدين: (فقره ملك تصاب) فلا زكاة في موانع الرفق والخيال المسبلة لعدم المملك، ولا فيما أحرزه العدو ودارهم لأنهم ملكوه =

[۴۲] حج کی نیت سے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

۱۴۷۳- سوال: ایک شخص نے حج کی نیت سے اپنے پاس تیس ہزار روپے جمع کیے ہیں، جن میں سے سات ہزار اُس کے قبضہ میں ہیں، اٹھارہ ہزار بطور امانت دوسرے شخص کے پاس رکھے ہوئے ہیں اور پانچ ہزار روپے یہ طور قرض دیے ہوئے ہیں، اس نقد کے علاوہ اُس کے پاس تین تولہ سونا ہے، تو سال گزرنے پر اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ تیس ہزار روپے، جو اُس نے حج کی نیت سے جمع کیے ہیں، حج کے لیے ناکافی ہیں، تو کیا یہ نیت حج پیچھے کرنے کی وجہ سے اُس پر حج فرض ہو جائے گا؟ نیز یہ شخص معصہ دور ہونے کی وجہ سے چل نہیں سکتا، تو کیا وہ اپنی جگہ، ایسے شخص کو حج بدل میں بھیج سکتا ہے جس پر حج فرض ہے، لیکن اس نے ادا نہیں کیا ہے، یا حج اُس پر فرض ہی نہیں ہے؟ اس لیے حج کو نہیں لیا ہے، حج کے

=بالحرا: عندنا خلافاً للشافعی بدائع، ولا فيما دون النصاب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۵۹، کتاب الزکاة، قبیل: مطلب الفرق بین المسبب والشروط والعلة، ط: دار الفکر - بیروت)

یہاں کہہ دینا نہیں ہے، کہ وصول کے بعد گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہو، بل نہ کو مستثنیٰ ہے، نہ جب سے ایک قسم کا خرچ ہے، جس پر قبضہ کے بعد ہی ملکیت ثابت ہوتی ہے، البتہ صورت دین ہے کہ سرکار نے وہ رقم چیک - جو سٹمپل ادارہ ہے - کو دی ہے، تاہم یہ دین کوئی نہیں ہے، اس لیے قبضہ سے پہلے وہ جب زکوٰۃ کی کوئی وجہ نہیں ہے: وحملہ الکلام فی الدیون انہا علی ثلاث مراتب فی قول أبي حنیفة: دین قوی، و دین ضعیف، و دین وسط کذا قال عامة مشايخنا، أما القوي، فهو الذي وجب بدلا عن مال التجارة كتمن عرض التجارة من ثياب التجارة، وعبيد التجارة، أو غلة مال التجارة ولا خلاف في وجوب الزكاة فيه إلا أنه لا يخاطب بأداء شيء من زكاة ما مضى... وأما الدين الضعيف، فهو الذي وجب له بدلا عن شيء سواء وجب له بغير صناعته كالديارات، أو بصبغته كمالوصية، أو وجب بدلا عما ليس بمال كالصبر، وبدل الخلع، والصلح عن الخصاص، وبدل الكدابة ولا زكاة فيه ما لم يقبض كله، ويحول عليه الحال بعد القبض. وأما الدين الوسط فما وجب له بدلا عن مال ليس للتجارة كتمن عبد الخدمة، و ثمن ثياب البدلة والمهنة وفيه روايتان عنه، ذكر في الأصل أنه تجب فيه الزكاة قبل القبض لكن لا يخاطب بالأداء ما لم يقبض مائتي درهم، فإذا قبض مائتي درهم ذكر في كفا ما مضى. وروی ابن سماعه عن أبي يوسف عن أبي حنیفة أنه لا زكاة فيه حتى يقبض المائتين ويحول عليه الحال من وقت القبض وهو أصح الروايتين عنه.

وقال أبو يوسف ومحمد: الديون كلها سواء، وكلها قربة تجب الزكاة فيها قبل القبض إلا المدية على العاقلة ومال الكدابة فإنه لا تجب الزكاة فيه أصلا ما لم يقبض ويحول عليه الحال. (بدائع الصنائع: ۱۰/۲، کتاب الزکاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال، ط: دار الكتب العلمية - بیروت) رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۰۵-۳۰۶، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: دار الفکر - بیروت)

بجائے عمرہ کروالے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مسئلہ مذکورہ میں اگر اس شخص پر کوئی دین نہیں ہے، تو مذکور رقم اور سونا کی وجہ سے زکوٰۃ ادا کرنی ضروری ہے، خواہ مال خود اس کے قبضہ میں ہو یا بطور امانت یا بطور قرض کسی کو دے رکھا ہو۔ (البحر الرائق) (۱)
 حج کے لیے کافی ہو سکے، اتنی رقم نہیں ہے، نیز ضرورت سے زائد کوئی جائیداد وغیرہ بھی نہیں ہے، (۲)
 تو ایسے شخص پر صرف حج کی نیت سے کچھ مال جمع کرنے کی وجہ سے حج فرض نہیں ہوتا، جب کہ یہ جمع کر وہ مال حج کے لیے ناکافی ہو۔ (۳)

[۱] فی معراج الدراية في فصل زكاة العرو من أن الزكاة تجب في النقد كيما انسكه للنماء أو للنفقة اهد (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۹۷۷ھ) ۲/۳۳۲، كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي، لا رد المختار علي الدر المختار: ۲/۴۹۴، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفکر - بيروت، لا بد من الزكاة شرح غير الأحكام - محمدين فوازمين علي المشهور سبلا - أو مثلاً أو المولى - خسرو (م: ۸۸۵ھ) ۲/۱۷۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار احیاء الكتب العربية

(۳) إذا كان له دار يسكنها وعبد يستخدمه وثياب يلبسها، ومتاع يحتاج إليه لا تنبت به الاستطاعة، وفي التجريد أن كان له دار لا يسكنها وعبد لا يستخدمه فعليه أن يبيعه ويحج به، وإن لم يكن له مسكن، ولا ثياب، من ذلك وعنده ذراهم يبلغ بها الحج أو يبلغ ثمن مسكن وخادم وطعام وقوت فعليه الحج فإن جعلها في غير الحج أثم كذا في الخلاصة. ———— وكذا من كان له ثياب لا يمتثلها كان عليه أن يبيع ويحج بمتثلها إن كان بمتثلها، فداء بالحج. (الفتاوى الهندية: ۱/۲۱۷، كتاب المناسك، الباب الأول في تفسير الحج وفرضه ووقته وشراؤه وأركانه، ط: دار الفکر)

(۳) وبقره على الناس حج التيمم، في استطاع أو تسبيلاً. ———— وعن حفص بن غزاة قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: (م: ۷۰۷، ۷۰۸)

قال الله تعالى: "وإنه على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً" قال أبو بكر: هذا ظاهر في إيجاب فرض الحج على شريطة وجود السبيل إليه، والذي يقتضيه من حكم السبيل أن كل من أمكنه الوصول إلى الحج لم يمه ذلك إذ كانت استطاعة السبيل إليه هي إمكان الوصول إليه، فكلو له تعالى فهل إلى خروج من سبيل يعني من وصول حل إلى مرد من سبيل يعني من وصول وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم من شرط استطاعة السبيل إليه وجود الزاد والراحلة. ———— وروى... عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ملك زاداً وراحلة بلغه بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت بيّزاً أو نضرانياً. ———— وذلك أن الله تعالى يقول في كتابه وبالله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً. (أحكام القرآن - أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (م: ۷۰۷ھ) ۳/۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹)

البتہ اگر حج کے لیے احرام باندھ لے، ^(۱۶) یا حج کی منت مانی ہو تو حج فرض ہو جائے گا، ^(۱۷) لیکن اگر محتاجش ہے اور حج کرنے کی وجہ سے مزید تنگی کا اندیشہ ہو تو حج کرنا بہتر ہے۔

ایسا شخص جس پر حج فرض نہیں ہے، وہ اگر اپنی جانب سے کسی کو حج بدل کے لیے روانہ کرے تو جائز ہے، پھر حج بدل کے لیے ایسے شخص کو بھیجنا جس پر حج فرض ہو، اس کے پاؤں جو اس نے حج نہ کیا ہو، مکروہ تحریمی ہے، اور ایسے شخص کو بھیجنا جس پر حج فرض نہیں ہے اور اس نے حج ادا نہیں کیا ہے، جائز بہت جائز ہے۔ ^(۱۸)

= باب فرض الحج، آل عمران: ۹۷، ت: محمد صادق القمحاری، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت

(ومعنا القدرة على الزاد والراحلة) يطبق المالك أو الإجارة دون الإجارة أو الإباحة سواء كانت الإباحة من جهة من لا مئة له عليه كالأهل والموالدين أو من غيرهم كالأجانب كذا في السراج الوهاج، ... وتفسير ملكت الزاد والراحلة أن يكون له مال فاضل عن حاجته، وهو ما سوى مسكنه ولبس وخدمه، وأثاث بيته قدر ما يبلغه إلى مكة ذاهباً وجائياً، وأكلاً لا ماشياً وسوى ما يقضي به ديونه ويصلك لثقتك عياله، ومرة مسكنه ونحوه إلى وقت انصر الله كذا في محيط السرخسي، ويعني في نفقته ونفقة عياله الواسط من غير تبذير، ولا تقتير كذا في التبيين والعيال من تلزمه نفقته كذا في البحر الرائق، ولا يترك نفقته لما بعد إياها في ظاهر الرواية كذا في التبيين (الفتاوى الهندية: ۲۱۷/۱، كتاب المناسك، الباب الأول في تفسير الحج وفرضه وقدره وأركانه، ط: دار الفكر)

(۳) لو أحرر علي ظن أن عليه الحج، ثم هجره عنده، فأحضر وصرح بالتزوي وعاصم الكشف أنه لا قضاء عليه، لكن صرح السرخسي في الغاية بأن الأصح وجوبه كماله الفساد بلا إحصاء آفاده القاري. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۹۲/۲، كتاب الحج، باب الإحصاء، ط: دار الفكر - بيروت)

(۵) الحج كما هو واجب بإيجاب الله تعالى ابتداءً على من استجمع شرائط الوجوب وهو حجة الإسلام فقد يجب بإيجاب الله تعالى بناءً على وجوب سبب الوجوب من العبد وهو بأن يقول: لله علي حجة وكذا لو قال: علي حجة سواء كان النذر مطلقاً أو معلقاً بشرط، بأن قال: إن فعلت، كذا فله علي أن أحج حتى يلزمه الوفاء إذا وجد الشرط. (الفتاوى الهندية: ۳۶۲/۱، كتاب المناسك، الباب السابع عشر في النذر بالحج، ط: دار الفكر - بيروت)

إذا نذر الحج فإنه يصير فرضاً بقضاء من فرضه وما في الخلاصة: جيل قال له علي مائة حجة لزمه كلها، ولو قال أنا أحج لأحج عليه، ولو قال إذا دخلت الدار فأتا أحج يلزمه عند الشرط. (البحر الرائق: ۳۳۳/۲، أول كتاب الحج، ط: دار الكتاب الإسلامي، الدر المختار مع رد المحتار: ۵۳۵/۳، كتاب الإيمان، ط: دار الفكر)

(۶) لم قال في المفتح بعد ما أحوال في الاستدلال: والذي يقتضيه النظر أن حج الصرورة عن غير واد كان بعد تحقق الوجوب عليه بملك الزاد والراحلة والصحة فهو مكروه كراهة تحریم لأنه يقتضي عليه في أول سبي الإمكان قيامه به، وكذا لو تغفل لنفسه ومع ذلك يصح لأن النبي ليس لعين الحج المفعول بل لغیره وهو الثوات، إذ الصوت في سنة غير نادر، أهد قال في البحر: والحق أنها تنزيهية على الأمر لقولهم: الأفضل ألح تحریمية على الصرورة =

کسی شخص پر اگر حج فرض نہیں ہے اور اس نے حج کی نیت کی ہے، پھر اس نے بجائے حج کے عمرہ کر لیا یا کروا لیا تو جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۳] اولاد کی کمائی سے زکوٰۃ وغیرہ کون ادا کرے؟

۱۴۷۴- سوال: میرے تمام لڑکے مختلف جگہ، سرکاری ملازمت کرتے ہیں اور خوش حال ہیں، ان کو جو تنخواہ ملتی ہے، یا کسی اور طریقے سے آمدنی حاصل ہوتی ہے تو اس کی زکوٰۃ کون نکالے گا، میں یا میرے لڑکے، نیز صدقہ فطر اور قربانی کون ادا کرے گا، میں یا وہ؟

= المأمور الذي اجتمعت فيه شروط الحجاج ولم يحج عن نفسه لأنه أتم بالتأخير اهـ. قلت: وهذا لا ينافي كلام الفقهاء لأنهم في المأمور، ويحمل كلام الشارح على الأمر، فيوافق ما في البحر من أن الكراهة في حقه تنعذر بجهة وإن كانت في حق المأمور تعزيمية، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۶۰۳). كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب في حج الصورة، ط: دار الفكر)

والأفضل للإنسان إذا أراد أن يحج رجلا عن نفسه أن يحج رجلا قد حج عن نفسه، ومع هذا لو أحج رجلا لم يحج عن نفسه حجة الإسلام يجوز عندنا، وسقط الحج عن الأمر، كذا في المحيط، وفي الكرماني: الأفضل أن يكون عالما بطريق الحج وأفعاله، ويكون حرا عاقلا بالغاً، كذا في غاية السمع وحی شرح الهداية، (الفتاوى الهندية: ۲۵۷۷). كتاب المناسك، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير، ط: دار الفكر)

(العبادات لثلاثة أنواع): مالية محضة كالزكاة، وصداقة الفطر، وبداية محضة كالصلاة والصوم، ومركبة منهما كالحج. والزيادة تجزي في النوع الأول في حالتي الاختيار والاضطرار، ولا تجزي في النوع الثاني، وتجزي في النوع الثالث عند العجز، كذا في الكافي، (خوارزمي)

وإنما شرط عجز المنيب للحج الفرض لا للفضل، كذا في الكنز ففي الحج النفل يجوز النيابة حاله القدرة، لأن باب النفل أوسع، كذا في السراج الوهاج، (خوارزمي)

(۷) درج ذیل سوال و جواب سے اس پر روشنی پڑتی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

سوال: ایک بیوہ فوت ہوئی اسے اس ارادے سے اپنا زیوارہ کہہ کر حج کر کے رکھا تھا کہ زکوٰۃ فروخت کر کے اور قدر کو ملا کر، جب اس قدر تم ہو جائے، جو سفر کے لیے کافی ہو تو سفر کرو گی لیکن کل رقم اس مقدار کو نہ پہنچی، جو سفر کے لیے کافی ہو، اس لیے اس نے اپنا ارادہ حج کرنا اور اس رقم موجودہ میں سے اپنی ضرورت کے موقع پر کچھ خرچ بھی کرتی رہی، اب وہ اپنا رقم کو اور زکوٰۃ فروخت کر کے اپنے کھانے پینے میں صرف کر سکتی ہے یا نہیں؟

جواب: وہ رہا جس کی ملک ہے، جس کام میں چاہے خرچ کرے، اپنے کھانے پینے اور ہر کام اور ہر ضرورت میں خرچ کر سکتی ہے۔ (کتاب مفتی: ۳۸-۵۳-۱۳۵۱، چھٹا باب حج، فصل حج کی نیت سے حج کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے، الا زکریا- دہلی بند)

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ کے لڑکے ملازمت کر کے جو کچھ کھاتے ہیں، اس کے مالک وہی ہیں، "البتداء بقدر نصاب مال ہو تو زکاۃ صدقہ فطر اور قربانی ان کے ذمہ ہی رہے گی اور ان ہی پر فرض ہوگی۔
البتہ وہ اپنی کمائی میں سے جو کچھ آپ کو دیں، وہ رقم آپ کی ہے، آپ اس کے مالک ہیں، اس کے بغیر ان کی ملکیت کے آپ مالک شمار نہیں ہوں گے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۴] والد کو آمدنی کا مالک بنائے، تو زکاۃ وغیرہ کی ذمہ داری والد پر ہوگی

آؤش سے بہت

۱۲۷۵- سوال: میری تمام اولاد جو کچھ کمائی ہے، بالفرض وہ پوری کی پوری مجھے دے دے، پھر میں ان کو ان کی ضرورت کے مطابق خرچ کروں اور باقی پیسے اپنے پاس رکھوں، تو زکاۃ اور صدقہ فطر وغیرہ

(۱) عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رجلاً أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: إن لي مالا، وإن والدي يحتاج إلى مالي، قال: "أنت ومالك لوالدك، إن أولادكم من أطيب كسبكم، كلوا من كسب أولادكم، ورواه أبو داود، وابن ماجه، قال ابن القيم: رَوَاهُ عَنْ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَقَدْ أَخْرَجَ أَصْحَابُ السِّنَنِ الْأَرْبَعَةُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: "إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ"، وَحَسَنَ الثَّرْمِذِيُّ، فَإِنْ قِيلَ: هَذَا يَفْتَضِي أَنْ لَهُ مَالُكَ نَاجِزًا فِي مَالِهِ، قُلْنَا: نَعَمْ لَوْ لَمْ يَقْبِده حَدِيثٌ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْهَا مَرْفُوعًا، (إِنْ أَوْلَادُكُمْ هَبَ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاتًا، وَيَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ الذِّكْرَ، وَأَمْوَالَهُمْ لَكُمْ إِذَا احْتَجْتُمْ إِلَيْهَا) : وَمِمَّا يَقْطَعُ بَأَنَ الْحَدِيثِ: الْأَوَّلُ مَوْحُولٌ، أَنَّهُ تَعَالَى وَرَثَ الْأَبِ مِنْ ابْنِهِ السِّدْسُ مَعَ وَلَدِهِ، فَلَوْ كَانَ الْكُلُّ مِلْكَهُ لَمْ يَكُنْ لغيره شَيْءٌ مَعَ وَجْهِهِ، (مَرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ: ۲/ ۹۷-۹۸، ۲۱۹۲، كتاب النِّكَاحِ، بابُ الْإِسْتِثْنَاءِ: ط: دَارُ الْفِكْرِ - بَيْروت)

(وإن زوج أمة أباه) والأول من زوجيه أبوه، لشمسوله ما إذا كانت الجارية تُولد له الصغير، فزوجها الأب، فإن النِّكَاحَ صحيحٌ، ولا تصير أُم ولد له، كدافي الخانية، (جاء) النِّكَاحُ: أَنَّهَا مِلْكُ الْغَيْرِ حَقِيقَةً، وَقَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: "أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ" مجازٌ، لِأَن تَبَوُّتَ الْمِلْكَ لِلْأَبِ مَعْرُوكٌ بِالْإِجْمَاعِ، كدافي المستصحب، (مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو شبيخي زاده، يعرف بأداما أنقدي، (م: ۱۰۷۸ھ) (۳۶۸۱، كتاب النِّكَاحِ، باب نِكَاحِ الرِّقِيقِ، الْإِذْنُ فِي الْعَزْلِ عَنِ الْأُمَةِ: ط: دَارُ إِسْخَاءِ الثَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ) "الرِّقَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى الْتَّحْرِ الْعَاقِلِ الْمَالِغِ الْمُسْلِمِ إِذَا مَلَكَ نَسَبًا مِلْكًا تَامًا وَحَالٌ عَلَيْهِ الْحَوْلُ"، (الْهِدَايَةُ: ۱۸۵،

أول كتاب الرِّقَاة، ط: دَارُ سَمَرْهَرْمِ، رِيشْتِي، دِلْوَنْد)

کی ذمہ داری کس کی ہوگی؟ اور ادا نہ کرنے پر کون لگ رہوگا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر لڑکے اپنی تنخواہ کا آپ کو مالک بنا دیتے ہیں، اور آپ اپنی مرضی کے مطابق حسب ضرورت خرچ کرتے ہیں، اگر رقم انصاف کے بقدر آپ کے پاس موجود ہے، تو آپ صاحب نصاب ہیں، سال گذرنے پر آپ کے ذمے زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہے۔^(۱) نیز آپ کا اور آپ کے چھوٹے بچوں کا صدقہ فطر بھی آپ پر واجب ہوگا اور قربانی وغیرہ کی ذمہ داری آپ پر ہوگی۔^(۲)

کھانے والے لڑکے اگر عاقل و بالغ ہیں، تو ان پر اس صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی، جب کہ وہ صاحب نصاب ہوں، اگر وہ صاحب نصاب نہیں ہیں، تو ان پر زکوٰۃ کا وجوب نہیں ہوگا۔^(۳) نیز ان کے پاس اگر صدقہ فطر کا نصاب موجود ہو، تو صدقہ فطر واجب ہوگا اور قربانی لازم ہوگی، ورنہ نہیں۔^(۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۲۵۱۔ اسی کے پاس دس تولہ سونا ہوا اور تین تولے کی قیمت کے برابر قرض ہو

۱۴۷۶- سوال: ایک آدمی کے پاس دس تولہ سونا ہے، لیکن تین تولہ کی قیمت کے برابر اس پر دوسروں کا قرض بھی ہے، اور دوسری کوئی نقد رقم نہیں ہے، تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی یا نہیں؟

(۱) "الکافۃ واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا مَلَکَ نصاباً بملکاتہ تاماً وحالاً علیہ الحول" (الہدایۃ: ۱/۱۸۵، کتاب الزکوٰۃ، ۱: ۱۸۵ ردیم ایندھنی، ویب پتہ)

(۲) وہی [صدقۃ الفطر] واجبة علی الحر المسلم المألک لمقدار النصاب لما ضل عن حوائجہ الأصلیۃ کذا فی الاختیار شرح المختار، ولا یعتبر فیہ صفاء الماء، ویعلق بهذا النصاب وجوب الأصحیۃ، وجوب نفقة الإقارب کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۹۱، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثامن فی صدقة الفطر، ط: دار الفکر)

ولجب عن نفسه و طفله الفقیر کذا فی الکافی... ولا یؤدی عن زوجته، ولا عن أولاده الکبار، وإن کانوا فی عیالہ، ولو أذی عنهم، أو عن زوجته بغير أمرهم، أجزأهم استعسانا، کذا فی الہدایۃ، وعلیہ الفتوی، کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۹۳-۱۹۲، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثامن فی صدقة الفطر، ط: دار الفکر- بیروت)

(۳) (و منہا کون المال نصاباً) فلا تجب فی أقل منه کذا فی العینی شرح المکنز۔ (عمر السالین: ۲/۱۷۲، کتاب الزکوٰۃ) (۴) ماشیہ نمبر ۲، دیکھیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں اگر نقد رقم کچھ بھی نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔^{۱۱} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔
کتبہ: احسان ابراہیم بنات لغزل

[۴۶] ایضاً

۷۷-۱۲- سوال: اگر مذکورہ بالا صورت میں زکوٰۃ فرض ہو تو کتنے تولے کی زکوٰۃ دینی پڑے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ صورت میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

البتہ اس تول سونا کے ساتھ کچھ رقم بھی اور تین تول سونا کے بقدر فرض ہو، تو ایسی صورت میں پورے

(۱) عن علي بن رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائتا درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في المذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فما زاد، فبحسب ذلك. (حسن أبي داود ۱۶۵/۳۲۱، رقم الحديث: ۱۵۷۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، ط: مكتبة فيصل ديوبند)
عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان رضي الله عنه، كان يقول: هذا شهرٌ كانكم، فمن كان عليه دين، فليؤده دينه حتى تحصل أموالكم، فيؤدوا منها الزكاة، قال محمد: ويهذا تأخذ، من كان عليه دين وله مال فليدفع دينه من ماله، فإن بقي بعد ذلك ما تجب فيه الزكاة ففيه زكاة، وتلك مائتا درهم، أو عشرون مثقالاً ذهباً فصاعداً، وإن كان الذي بقي أقل من ذلك، بعد ما يدفع من ماله الدين، فليست فيه الزكاة، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله. (موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني المعروف بـ "موطأ الإمام محمد" ۱/۱۱۴، رقم الحديث: ۳۳۳، كتاب الزكاة، باب: زكاة المائتات، عبد الوهاب عبد اللطيف، المكتبة العلمية)

وإن كان ماله أكثر من الدين زكى التفاصيل إذا بلغ تصاعداً فتراخى عن الدين، وإن كان له نصب يصرف الدين إلى أيسر قضاء، مثلاً: إذا كان له درهم ودينار، وعروض للنجاة وسواها من الإبل، ومن البقر والغنم، وعليه دين فإن كان يستغرق الجميع فلا زكاة عليه، وإن لم يستغرق صرف إلى الدرهم والدينار أو لا بإذ القضاء ميسراً؛ لأنه لا يحتاج إلى بيعهما؛ ولأنه لا تتعلق المصلحة بهنهما... الخ. (تبيين الحقائق ۱/۴۵۵، كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية، مولا - القاهرة: الباب في شرح الكتاب ۱/۱۳، كتاب الزكاة، ط: المكتبة العلمية - بيروت: الجوهرية البيرة ۱۱۵/۱۱۵، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: المطبعة الخيرية - بيروت: البداية ۳/۴۰۱، كتاب الزكاة، باب زكاة المدينين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ہں تو لے کے بازاری قیمت معلوم کی جائے، اور قرض منہا کرنے کے بعد دیکھا جائے کہ سونا یا چاندی میں سے کسی کے نصاب کے بہ قدر ہے یا نہیں، اگر کسی بھی نصاب کو پہنچ جائے تو قرض منہا کرنے کے بعد بچی ہوگی کل رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۷] زکوٰۃ مکان کی آمدنی پر ہے، قیمت پر نہیں

۱۲۷۸- سوال: ایک شخص کے پاس ایک مکان چالیس ہزار ڈالر کا ہے، اور اس نے وہ مکان ماہانہ ۵۰۰ ڈالر کے کرایے پر دیا ہے، تو اس مکان کی قیمت پر زکوٰۃ آئے گی، یا اس کی آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی، آمدنی میں مکان کی اصلاح و مرمت وغیرہ کے لیے ۲۰۰ ڈالر منہا کر کے زکوٰۃ واجب ہوگی یا کل آمدنی پر؟ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکان پر زکوٰۃ نہیں ہے؛ بل کہ اس کی آمدنی (کرایہ) پر زکوٰۃ واجب ہے، آمدنی ہر مہینے کیا ہے اور کیا خرچ ہوا، اس کے حساب کی ضرورت نہیں، جب سال پورا ہوگا تو جو بھی خرچ رقم ہوگی [اگر وہ نصاب کے بہ

(۱) (و) يضم (الذهب إلى الفضة) أو عكسه بجامع التضمنية (قيمة). (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله و يضم الخ) أي عند الاجتماع... وفي البدائع أيضاً أن ما ذكر من وجوب التضم إذا لم يكن كل واحد منهما نصيباً بأن كان أقل، فلو كان كل منهما نصيباً تاماً بدون زيادة لا يجب التضم؛ بل ينبغي أن يؤدى من كل واحد كاته، فلو ضم حتى يؤدى كله من الذهب أو الفضة فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون التضم بوجوب ما هو أشبه بالفقراء وأجاءوا إلا يؤد من كل منهما ربع عشرة (قوله: وعكسه) وهو ضم الفضة إلى الذهب، وكذا يصح العكس في قوله وفي قيمة العرض تضم إلى الثمنين عند الإمام كما مر عن الزاغدي، وصرح به في المحيط أيضاً... (قوله: قيمة) أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة مثاقيل قيمتها مائة عليه كتابها. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۳۰۳، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، قبل: مطلب في وجوب الزكاة في دين التمر صد: ط: دار الفکر - بيروت: ۱/۱۵۹، كتاب الزكاة، ۲/۳۰۱-۳۰۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: زكوى - ديوبند: ۱/الهندية: ۱۵۹، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، ط: زكوى - ديوبند: ۲/المحيط البرهانی: ۲/۲۲۱، كتاب الزكاة، الفصل الثالث بيان ما من الزكاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: ۲/العتابية شرح: ۲/۲۲۲، كتاب الزكاة، فصل في زكاة العروض، ط: دار الفکر: ۱/حاشية الطحطاوى على مرقا الفلاح: ۱/۱۷۷، كتاب الزكاة، مدخل، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: ۱/تبيين الحقائق: ۱/۴۸۰، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: المطبعة الكبرى الاميرية، بولاق - القاهرة)

تقرر ہے اور اس پر حوالہ انہوں نے دیا ہے، تو [اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دیکھنا واجب ہوگا۔ (عالمگیری، شامی)^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۸] کمپنی کے شیئرز کی زکوٰۃ

۱۳۷۹- سوال: ایک عورت کے پاس مختلف کمپنیوں کے کچھ شیئرز ہیں، جن کو تجارت کی حیثیت سے خریدے ہیں، تو کیا ان شیئرز کی زکوٰۃ واجب ہوگی؟ اور اگر واجب ہوگی، تو کس حساب سے؟ قیمت خرید کے حساب سے، یا فی الحال بازار میں جو قیمت چل رہی ہے، اس کے حساب سے؟ فی الحال وہ شیئرز، بازار کی قیمت کے حساب سے ۳۸۰۰ روپے کے ہوتے ہیں، جواب دے کر مکتور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ شیئرز (اس کے دوسرے مال کے ساتھ) اگر نصاب کو پہنچ جاتے ہیں، تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ زکوٰۃ ان کی موجودہ بازار کی قیمت کے حساب سے ادا کرنی ہوگی۔

ابھی ان شیئرز کی قیمت ۳۸۰۰ پہنچ گئی ہے، جو چاندی کے نصاب یعنی ساڑھے ہاون تو لے چاندی کی (موجودہ) قیمت کے برابر ہے^(۱) اس لیے ان پر زکوٰۃ فرض ہوگئی ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] إذا أجز داره أو عبده بمانعي درهم لا تجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، فإن كانت الدار والعبد للتجارة وقبض أربعين درهماً بعد الحول كان عليه درهم يحكم الحول المانع قبل القبض؛ لأن أجرة دار التجارة وعبدة التجارة بسنة ثلث من مال التجار في الصحيح من الرواية. (الفتاوى الخيرية على هامش الهندية: ۲۵۳/۱، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة، ط: زكريا - ديوبند)

(فلا زكاة على مكاتب)... (ولا في ثياب البدن)... (وأنات المنزل ودور السكنى ونحوها) [الدر المختار] قال ابن عابدين: وقوله ونحوها: أي كغيار البدن الغير المحتاج إليها كالحوادث والعقارات. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۱۵/۴، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

ولو اشترى قدورا من صغر يمسكها ويؤجرها لا تجب فيها الزكاة كما لا تجب في بيت الغلة. (الفتاوى الهندية: ۱۸۰/۱، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲] ساڑھے ہاون تو لے چاندی کی مذکورہ قیمت لگائی گئی ہے۔

(۳) الزكاة واجبة في عروض التجارة كائنة ما كانت إذا بلغت قيمتها نصابها من الورق والذهب كذا في الهمدية. ويقوم بالمتصور بة كذا في التبيين وتعتبر القيمة عند حولان الحول بعد أن تكون قيمتها في ابتداء الحول مائتي درهم من الدرهم الغالب عليها الفضة كذا في المصنوعات. (الفتاوى الهندية: ۱۷۹/۱، كتاب الزكاة، الباب الثالث في =

[۳۹] پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۸۰- سوال: پراویڈنٹ فنڈ کی رقم (یعنی وہ رقم جو ملازم کی تنخواہ سے وضع کی جاتی ہے اور ملازمت کے خاتمہ پر اسے دی جاتی ہے) جب قبضہ میں آجائے تو قبضہ میں آنے سے قبل، گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ اس میں واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام عظیم ابوحنیفہ کے مسلک کے مطابق مذکورہ جمع شدہ پراویڈنٹ فنڈ پر (گزشتہ سالوں کی) زکوٰۃ فرض نہیں ہے، جب رقم قبضہ میں آجائے، اس کے بعد اس پر زکوٰۃ کا حکم آتا ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

== زکاة المذنب والمغصۃ والعروض، الفصل الثانی فی العروض، ط: دار الفکر

وإن أذى القيمة تعتبر قيمتها يوم الوجوب. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۰، کتاب الزکاة، الباب الثالث فی زکاة المذنب والمغصۃ والعروض، الفصل الثانی فی العروض، ط: دار الفکر)

ولو إذا دلت قيمتها قبل الحول تعتبر قيمتها وقت الوجوب بالإجماع. (الفتاویٰ التاتاریخانیہ: ۳/۱۷۰، کتاب الزکاة، الفصل الثالث فی بیان زکاة عروض التجار، ط: مکتبہ زکریا- دیوبند)

(۱) بی- ایف، ”رہقیت ایک قسم کا سرکاری تبرع ہے جس پر قبضے کے بعد ہی ملکیت ثابت ہوتی ہے اور زکاة ملک میں آنے کے بعد ہی واجب ہوتی ہے، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ صورتہ دین ہے، دین پر توئی نہیں ہے، کہ وصولی کے بعد گزشتہ سالوں کی زکاة واجب ہو، جو جملہ الکلام فی الدیون اُنہا علی ثلاث مراتب فی قول ابی حنیفہ: دین قوی، و دین ضعیف، و دین وسط کذا قال عامۃ مشایخنا، أما القوی: فهو الذی وجب بدلا عن مال التجارۃ کلین عرض التجارۃ من تیاب التجارۃ، و عبد التجارۃ، أو غلۃ مال التجارۃ، و لا خلاف فی وجوب الزکاة فیہ إلا أنه لا یخاطب بأداء علی من زکاة ما مضی... وأما الدین الضعیف: فهو الذی وجب له بدلا عن شیء سوء، وجب له یلغو صنعہ کالمرات، أو یبصرہ کالوصیہ، أو وجب بدلا عما لیس بمال کالمہر، و بدل الحلیع، و الصلیح عن القصاص، و بدل الکتابۃ و لا زکاة فیہ ما لم یقبض کلہ، و یحول علیہ الحول بعد القبض۔

و أما الدین الوسط فما وجب له بدلا عن مال لیس للتجارۃ کلین عبد الخدمۃ، و لمن تیاب البدلۃ و المہنۃ و فیہ روایتان عنہ، ذکر فی الأصل أنه تجب فیہ الزکاة قبل القبض لکن لا یخاطب بالأداء ما لم یقبض مانتی درہم، فإذا قبض مانتی درہم ذکر کما مضی، و روی ابن سمانۃ عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ: أنه لا زکاة فیہ حتی یقبض المانتین و یحول علیہ الحول من وقت القبض، و هو أصح الروایتین عنہ۔

وقال أبو یوسف و محمد: الدیون کلہا سواء، و کلہا قریبۃ تجب الزکاة فیہا قبل القبض، إلا الذیۃ علی العاقلة ==

[۵۰] پراویڈنٹ فنڈ اور پینشن پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۸۱- سوال: یہاں امریکہ میں جو لوگ اپنا کام کرتے ہیں ان کو بھی کچھ رقم کمائی میں سے نکالنی ہوتی ہے اور وہ ۶۵ سال کے بعد بطور پینشن ملتی ہے، اگر اس عرصہ میں اس کا انتقال ہو گیا تو وہ رقم اس کی اولاد کو ملتی ہے اور یہ رقم سرکار کے پاس جمع رہتی ہے، تو اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اسی طرح جو لوگ دوسروں کے یہاں فیکری کرتے ہیں، ان کو بھی کچھ رقم جمع کروانی پڑتی ہے، اور وہ بھی ۶۵ سال کے بعد اس کی فیملی کے حساب سے کچھ زیادتی کے ساتھ ملتی ہے، تو اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسؤلاً میں جب کہ جمع شدہ رقم ۶۵ سال کی عمر کے بعد ملتی ہے، یا مرنے کے بعد فیملی کو ان

= ومال الکتابۃ فإنه لا تجب الزکاة فیہا أصلاً ما لم نقبض ویحول علیہا الحول. (بدائع الصنائع: ۱۰۶، کتاب الزکاة، فصل الموقوفۃ التي توضع إلی المال، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت: ۱۲۰۵) المصنوع علی المذخر المصنوع: ۳۰۶-۳۰۵، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: دار الفکر - بیروت

فقہ اکیڈمی - انڈیا نے اس موضوع پر مشفقہ مینار (۶۳-۶۴، ہمدانی الاولیٰ، ۱۳۱۳ھ = مطابق: ۳۰ اکتوبر - ۳ نومبر ۱۹۹۲ء، مقام اظم گڑھ) میں درج ذیل فیصلہ کیا ہے:

پراویڈنٹ فنڈ (نقداً) سے لازمی طور پر وضع ہونے والی رقم (جب تک اس پر قبضہ نہ ہو جائے، اس کی زکاة واجب نہ ہوگی، جب یہ رقم وصول ہو جائے اور یہ قدر حساب ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے تو اس کی زکاة ادا کرنی ہوگی۔ بعض اوقات کچھ لوگ قانون کمپنیز کی ذمہ داری یا دیگر مصالح کی خاطر اختیاری طور پر اپنی نقداً سے کچھ زائد رقم وضع کر آکر پی ایف (P.F.) جمع کرتے ہیں، یہ رقم اگر قدر مضامین کو پہنچ جائے تو سال بھر زکاة ادا کرنی پڑے گی۔ اس اختیاری وضع کردہ رقم کی حیثیت سے دلیلت کی ہے اور مال دلیلت پر زکاة واجب ہوتی ہے۔ (نئے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص: ۶۱، عبادتی مسائل، پراویڈنٹ فنڈ پر زکاة، ط: اسلامک فقہ اکیڈمی - انڈیا)

حضرت مفتی سید محمد امجد علی صاحب الحق پڑھائی ایک سوال کے جواب میں رقم طراز ہیں: جو ۹۰ روپے لانا کہتے ہیں، اور اس پر جو عرصہ رقم ملے گی، یہ سب سرکاری اخام ہے، اس پر زکاة کا مسئلہ نہیں اور قبضہ میں آنے کے بعد جاری ہوگا، ملنے سے پہلے نہیں، البتہ جو رقم ہاندہ (اسٹیکس روپے) جمع کرنے کی آپ نے اپنی مرضی سے منظوری دی ہے اس میں زکاة کا حکم جاری ہوگا، اگرچہ وہ قبضہ میں نہیں ہے۔ (فتاویٰ مدنیہ، ص: ۱۵۲، کتاب الزکاة، پراویڈنٹ فنڈ پر زکاة کا فیصلہ ہے، اچھے مرضی سے رقم نکالوے تو اس پر زکاة ہے، ط: دارالاشاعت، کراچی، پاکستان)

کی تعداد کے لحاظ سے ملتی ہے، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی؛^(۱) کیوں کہ وہ ابھی ملک میں آئی ہی نہیں ہے، لیکن یہ اس صورت میں ہے، جب کہ تنخواہ سے لی ہوئی رقم جبری ہو، اپنے اختیار سے نہ کٹوائی ہو۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب الاموال، ج ۱، ص ۱۸۷

۱۱۱۔ اسرکاری ملازم کی کٹی ہوئی تنخواہ۔ جو بینک میں جمع ہو۔ پر وجوب زکوٰۃ کا حکم

۱۲۸۲۔ سوال: حکومت کی جانب سے ملازم کی تنخواہ میں سے جو کچھ فی صد کاٹ لی جاتی ہے اور بینک میں جمع کی جاتی ہے، تاکہ ریٹائر ہونے کے بعد، اس میں مزید رقم ملا کر ایک بڑی رقم دی جاسکے، دریاخت یہ کرنا ہے کہ ان پیسوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ نیز قربانی کے وجوب کے لیے زکوٰۃ واجب ہونا شرط ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جورقم آپ کے اختیار کے بغیر حکومت نے کاٹ تنخواہ سے کاٹ لی ہے، اور وہ آپ کے قبضے میں نہیں آئی ہے، اُس کی زکوٰۃ آپ پر لازم نہیں ہے۔^(۳)

اگر آپ صاحب نصاب ہیں تو زکوٰۃ، قربانی اور صدقۃ الفطر تینوں واجب ہوں گے اور قربانی و صدقۃ الفطر کے وجوب کے لیے زکوٰۃ کا واجب ہونا شرط نہیں ہے، بل کہ کوئی بھی ایسا مال، خواہ نامی ہو یا نہ ہو [جو حاجتِ اصلیہ سے زائد ہو اور بہر مستدر نصاب ہو، وجوب قربانی کے لیے کافی ہے۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (وسبہ) آی سبب اقترانها (ملک نصاب حلی) [الدر المختار]۔ قال ابن عابدین: (قوله ملک نصاب) فلا زکوٰۃ فی موائم الرفق والخیل المسبلة لعدم الملك، ولا فیما احرزه العدو بدارهم، لانهم ملکوه بالاحراز عندنا خلافاً للشافعی، بدائع، ولا فیما دون النصاب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۵۹/۲، کتاب الزکوٰۃ، قبیل: مطلب الفرق بین السبب والشروط والعلة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (۳-۲) تفصیل تخریج کے لیے دیکھیں عنوان: پراویٹ فطر پر زکوٰۃ کا حکم۔

(۳) زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر، احمیہ سے وجوب میں نصاب نامی اور غیر نامی کا فرق ہے، پس اگر کسی کے پاس ضرورت سے زائد کچھ سے، رتن، دست، وغیرہ ہوں اور ان سب کی قیمت نصاب (یعنی ساڑھے پانچ تولہ چاندی) کو پہنچ جائے، تو اس پر قربانی واجب ہوگی، مگر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ کیوں کہ زکوٰۃ میں مال کا نامی ہونا شرط ہے:

=

[۵۲] زکوٰۃ اور شیئرز کے چند مسائل

۱۲۸۳- سوال: (۱) ایک آدمی کے پاس تین تولہ سونا ہے، اور ۱۰۰۰ روپے سے ۱۵۰۰ روپے بچھی ہیں، چاندی بالکل نہیں ہے، اور ان پر سال گزر گیا ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟
 وہ مال، جو اس نے اپنی لڑکی کو دے دیا ہے، اس کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟

(۲) ایک آدمی کے پاس ۵۰۰۰۰ روپے ہیں، وہ روپے کاروبار میں استعمال ہوتے ہیں اور ہفتہ یا پندرہ دن میں واپس آتے ہیں، اس طرح سال میں یہ پیسے آتے جاتے رہتے ہیں، نیز اس آدمی پر ۱۵۰۰۰ قرض ہے تو اس آدمی پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اور پورے ۵۰۰۰۰ ہزار روپے ہوگی یا قرض وضع کرنے کے بعد، باقی رقم پر ہوگی؟

(۳) اس آدمی نے شیئرز خرید رکھا ہے، اور شیئرز کا ڈیویڈنڈ (Dividend) آتا ہے، اس نے لون (سود قرض) بھی لے رکھا ہے، جس کا سود ادا کرنا پڑتا ہے تو اس لون کے سود میں شیئرز کا ڈیویڈنڈ دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) وجوب زکوٰۃ کے لیے نصاب یعنی ضرورت سے زائد، ساڑھے ہاون تولہ چاندی، یا ساڑھے سات تولہ سونا، یا اس کی قیمت کے بقدر مالیت کا ہونا ضروری ہے۔^(۱) جو قرض کے علاوہ ہو۔^(۲) اور اس پر سال بھی گزر گیا ہو۔^(۳)

یا تھوڑا سونا اور تھوڑی چاندی ہو، یا تھوڑے پیسے اور تھوڑا سونا یا چاندی ہو اور ان کو ملانے سے کوئی

= وہی واجبة علی البحر المستمسک المائل لمقدار النصاب فاحضلا عن حوائجہ الأصلية کذا فی الاحتیاج شرح المختار، ولا يعتبر فيه وصف النماء ویتعلق بهذا النصاب وجوب الاضحية، وجوب نفقة الاقارب، حکذا فی فتاویٰ قاضی خان، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۹۱، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقة القطر، ط: دار الفکر) و منها کون النصاب نامیا، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۷۴، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

(۱-۳) (و سببہ) آی سبب افتراضها (مالک نصاب حولی) نسبة للحوال لحولانه عليه (نام)۔۔۔ (فارغ عن دین له مقابل من جهة العاد)۔۔۔ (و) فارغ (عن حاجته الأصلية) لأن المشغول بها کالمعدوم۔۔۔ (نام و لو تقدیرا) [الدر المختار علی رد المحتار: ۲/۴۵۹-۲۶۳، أول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر]

بھی ایک نصاب بن جاتا ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (بخاری الفقه ۱/ ۳۸۳، فتاویٰ رحمہ ۵۰/ ۳)^(۱)

آپ کے سوال میں صراحت نہیں ہے کہ کتنی لڑکی کو کتنا سونا اور روپیہ دیا ہے؟ اور قیضہ دیا ہے یا نہیں؟ ان باتوں کو جانے بغیر حتیٰ جواب نہیں دیا جاسکتا، البتہ آپ یوں سمجھ لیں کہ: اگر آپ نے ہر لڑکی کو ایک تولا سونا اور ۲۰۰ روپے دے دیے ہوں، جن پر سال بھی گزر گیا ہو، اور لڑکی عاقل و بالغ بھی ہو تو اس پر بھی زکوٰۃ فرض ہو جائے گی؛ اس لیے کہ مذکورہ رقم اور سونا کا مجموعہ، چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے۔^(۲)

(۲) شریعت کا قاعدہ ہے کہ قرض وضع کرنے کے بعد، بچی ہوئی رقم کسی بھی ایک نصاب کو پہنچ جائے، اور اس پر سال گزر جائے، تو زکوٰۃ فرض ہو جائے گی؛ لہذا مذکورہ سوال میں قرض وضع کرنے کے بعد

(۳) سونے کو نصاب زکوٰۃ ساڑھے سات تولہ ہے اور چاندی کا ساڑھے پان تولہ، چنانچہ اگر کسی کے پاس ساڑھے پان تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا ہو، اور ایک سال تک باقی رہے، تو سال گزرنے پر اس کی زکوٰۃ پان فرض ہے، اور اگر اس کے پاس کم ہو، تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں، اور اگر اس سے زیادہ ہو، تو اب بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

کسی کے پاس تین تولہ چاندی یا سونے کی ہے اور تین تولہ چاندی کی، بل کہ کچھ سونا، کچھ چاندی ہے تو اگر دونوں کی قیمت ملا کر ساڑھے پان تولہ چاندی کے برابر ہو جائے، تو زکوٰۃ فرض ہے، اور اگر دونوں چیزیں اتنی کم نہ ہوں کہ دونوں کی قیمت ملا کر بھی مقدار نصاب کے برابر نہیں ہوتی تو زکوٰۃ فرض نہیں۔ (بخاری الفقه ۲/ ۲۶۳-۲۶۵، احکام زکوٰۃ ۱/ ۵۷، ذکر کیا۔ دیوبند) مزید دیکھیے: فتاویٰ رحمہ ۷۷/ ۱۵۳، مسئلہ نمبر ۱۵۷، بڑھ تولہ سونا اور چار تولہ چاندی ہو تو زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟، کتاب الزکوٰۃ، ط: دارالاشاعت۔ کراچی۔

(۵) (و) يضم (الذهب إلى الفضة) وعكسه بجامع النسبة (قيمة). (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله يضم الخ) أي عند الاجتماع... وفي البدائع أيضا أن ما ذكر من وجوب الضم إذا لم يكن كل واحد منهما نصاباً بأن كان أقل، فلو كان كل منهما نصاباً ما تابدون زيادة لا يجب الضم؛ بل ينبغي أن يؤدى من كل واحد كاه، فلو ضم حتى يؤدى كله من الذهب أو الفضة فلا بأس به عندنا، ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء وأجواً إلا يؤدى من كل منهما ربع عشره (قوله: وعكسه) وهو ضم الفضة إلى الذهب، وكذا يصح العكس في قوله وقيمة العرض تضم إلى المدين عند الإمام كما مر عن الزاهدی، وصرح به في المحيط أيضاً... (قوله: قيمة) أي من جهة القيمة، فمن له مائة درهم وخمسة صافيل قيمتها مائة عليه زكاتها. (رد المحتار غنی الدر المختار ۲/ ۳۰۳، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، قبل: مطلب فی وجوب الزکاة فی ذین المروءة، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق ۳/ ۳۰۱-۳۰۰، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ط: زکریا۔ دیوبند، الفہام فی الہندیۃ: ۱/ ۷۹، کتاب الزکاة، الباب الثالث فی زکاة الذهب والفضة والعروض، ط: زکریا۔ دیوبند)

۳۵۰۰۔ ہزار پر زکاة نکالنی پڑے گی۔ (عائلیگیری، شامی) ^(۱)

(۳) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سو لینے والے، سو دینے والے، سود کا حساب لکھنے والے اور اس معاملہ میں گواہ بننے والے پر لعنت فرمائی ہے۔ (مسلم شریف: ۱۷۲۷، مشکوٰۃ المصابیح: ۲۴۳) ^(۲)

اس لیے سودی قرض لینا جائز نہیں، جس قدر جلد ممکن ہو، اس سے جتنکا را حاصل کیا جائے تاکہ سودی قرض کی وعید سے حفاظت ہو۔

یہ بھی یاد رہے کہ ہر قسم کے شیئرز خریدنا جائز نہیں ہے، جیسا کہ فحش ڈیویڈنڈ (متعین منافع) والے شیئرز، اسی لیے کہ یہ بھی ایک طرح کا سود ہے، اسی طرح حرام کمائی کرنے والی اور حرام اشیاء تیار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز خریدنا بھی جائز نہیں ہے؛ اگر ایسی کمپنی کے شیئرز خریدے گئے ہوں تو جلد از جلد ان سے نجات حاصل کی جائے۔ ^(۳)

اگر ایسی کمپنی کے شیئرز خریدے ہوں، جن کا کاروبار سود اور غرر و ضرر پر مشتمل نہیں ہے، تو اس سے حاصل ہونے والی آمدنی جائز ہے اور اس کو اپنی ضرورت میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔ "قططہ والندہ العلم بالصواب۔"

(۲) (و منها التفرغ عن الدين) قال أصحابنا - رحمه الله تعالى - : كل دين له مطالب من جهة العباد، ومنع وجوب الزكاة، سواء كان الدين للعباد، كالقرض ونحو البيع وضمان المتلفات وأرض الجراحة، وسواء كان الدين من النفل، أو البكلى أو الموزون، أو الثياب أو الحيوان، وجب بخلع أو صلح عن دم عبد، وهو حال أو مؤجل أو لله - تعالى - كدين الزكاة، فإن كان زكاة سالمة، ومنع وجوب الزكاة، بخلاف بين أصحابنا - رحمه الله تعالى - سواء كان ذلك غني العین، فإن كان العین قائما أو في الذمة باستهلاك النصاب، وإن كان زكاة الأثمان، وزكاة عروض التجارة، ففيها خلاف بين أصحابنا فعند أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى - الجواب فيه كالجواب في السوانو. (الفتاویٰ الهندیہ: ۱/۳۳-۳۴، کتاب الزكاة، الباب الأول في تفسيرها وصفاتها وشرائعها، ط: دار الفکر - بیروت، مؤبد المختار، علی الدر المختار: ۲/۲۶۰، أول کتاب الزكاة، ط: دار الفکر)

(۳) عن جابر - رضي الله عنه - قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا، ومؤكله، وكاتبه، وشاهديه، وقال: هم سواء. (الصحیح لمسلم: ۲/۲۷، کتاب المساقات والموازعة، باب لعن أكل الربا ومؤكله، ط: دبیوت)

(۸) شیئرز اور ان کی خرید و فروخت کے موضوع پر اسلامک فنانس کونسل نے پوریں مورفیہ ۲۰۰۲-۲۰۰۳ رجائی الاوقاف، ۱۴، مطاب: ۱۱-۱۳ مارچ ۱۹۹۶ کو منعقد ہوا تھا، جس کی بعض تجویز - جو ہمارے اس مسئلے سے متعلق ہے - درج ذیل ہے:

(۳) جن کمپنیوں کا بنیادی کاروبار ہے، ان کا شراب و خمر کے تجارت کی تجارت یا سودی قرضہ دینا وغیرہ ان کے شیئرز کی =

[۵۳] ۶ تولہ سونا اور نقد ۵۰۰ روپے پر زکوٰۃ کا حکم

۱۲۸۴- سوال: ایک غریب عورت ہے، پچیس تیس سال سے ایک فیملی اس کی پرورش کر رہی ہے، اس عورت کو مختلف اوقات میں مختلف حضرات زکوٰۃ دیتے رہے، ابھی اس کے پاس ۶ تولہ سونا اور ۵۰۰ روپے نقد جمع ہے، وہ اس میں سے اپنی ضرورت پوری کرتی رہتی ہے، تو اس عورت پر زکوٰۃ فرض ہوگی یا نہیں؟ اگر فرض ہو تو زکوٰۃ نکالنے کا طریقہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ میں اس عورت پر زکوٰۃ فرض ہے۔ ۶ تولہ سونے کی قیمت بازار میں سارے کے پاس جو آتی ہو، اس میں نقد رقم مل کر اس کا چالیس دس حصہ زکوٰۃ کے طور پر نکالنا ضروری ہوگا۔ مثلاً سونے کی قیمت ۸۰۰۰ روپے ہوں، تو نقد رقم (۵۰۰) کو ملانے کے بعد، کل ۱۵۵۰۰ روپے زکوٰۃ نکالنا ضروری ہوگا؛ لہذا سال پورا ہونے پر (مثلاً: پہلی رمضان کو) جس قدر نقد رقم ہوگی، اس کو سونے کی قیمت کے ساتھ ملائی جائے گی اور کل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۴] زکوٰۃ، سود اور شیئرز کے پندرہ مسائل

۱۲۸۵-۹۹- سوال: (۱) میں نے بچت کی نیت سے اور انکم ٹیکس سے بچنے کے لیے ڈاک خانے میں سے ۱۵۰۰۰ روپے کے بینکس سیونگ سرٹیفکیٹ (N.S.C) لیا ہے، جس کی رقم ساڑھے چھ سال بعد

= خرید و فروخت ہوتا ہے۔

(۲) اگر کچھ کے منافع میں سود بھی شامل ہو، اور اس کی مقدار معلوم ہو تو شیئرز ہولڈر کے لیے منافع میں سے اس کے بقدر ذاتیاتِ ثواب برداشت کرنا ضروری ہے۔

(۱۰) حلال کاروبار کرنے والی کمپنیوں کے شیئرز کی تجارت کرنا درست ہے۔ (نئے مسائل اور فتاویٰ اسلامی کے فیصلے، ص: ۱۳۵-۱۳۷)

۱۳، معاشی مسائل، شیئرز اور ان کی خرید و فروخت، ط: اسلامک فرائیڈز۔ انڈیا)

(۱) وتضمن قيمة العروض الى الفئتين والذهب الى النقضة قيمة كذا هي الكنز حتى لو ملك مائة درهم خمسة دناتير قيمتها مائة درهم تحب الزكاة عدده خلافا لهما، ولو ملك مائة درهم وعشرة دناتير او مائة وخمسين درهما وخمسة دناتير او خمسة عشر دينارا او خمسين درهما انضم اجماعا كذا هي الكافي، (الفتاوى الهندية: ۱/۹۹، كتاب الزكاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والنقضة والعروض، ط: دار الفکر - بيروت)

ڈبل ملے گی تو کیا اسے سود مانا جائے گا؟ اور اگر وہ سود ہو تو اکرم ٹیکس میں دے سکتے ہیں؟

اور اس سال اس رقم پر۔ جس سے اس ایس بی (نیشنل سیونگ سرٹیفکیٹ) خریدا گیا ہے۔ زکوٰۃ واجب ہوگی؟ یا جب ملے گی، تب واجب ہوگی۔

(۲) گزشتہ سال کا اور اس سال کا اکرم ٹیکس تنخواہ سے کٹ گیا ہے، تو بینک سے ملنے والا سود، اکرم ٹیکس کے بدلے میں لے کر استعمال کیا جاسکتا ہے، پر ڈیفنسر ٹیکس بھی ہر مہینہ تنخواہ سے وضع کر لیا جاتا ہے، تو کیا اس میں بھی سود کی رقم استعمال کی جاسکتی ہے؟

(۳) دوسرے آدمی کے بینک کی سود کی رقم اکرم ٹیکس میں دی جاسکتی ہے؟

(۴) بینک سے ملنے والا گفٹ لینا کیسا ہے؟

(۵) ہر مہینہ تنخواہ میں سے پراویڈنٹ فنڈ کے نام سے جو کچھ رقم وضع کی جاتی ہے اور یہ فنڈ ملازمت کے خاتمے پر واپس دی جاتی ہے، تو اس پر موجودہ سال اور آئندہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۶) ہماری بیٹی میں کام کرنے والوں کی ”کنزیومر سوسائٹی“ ہے، جس میں ہر ماہ ۱۵۰ روپے وضع کیے جاتے ہیں، اس پر ہم کو لون دیا جاتا ہے، سال کی یہ رقم ۱۸۰۰ ہو جاتی ہے، کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، یہ رقم ہم کو آخر میں یا سوسائٹی سے استعفا دینے پر واپس ملتی ہے۔

(۷) (L.I.C) میں رقم جمع کیا ہے، تاکہ اگلا رقم حاصل ہو، جس میں ہر پانچ سال بعد کچھ رقم اور معاہدہ کے اختتام پر پوری رقم اضافے کے ساتھ ملے گی، تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

(۸) سود کی رقم کا کسی کمیٹی یا اسکول میں ڈیپنشن کے طور پر دینا، یا اسکول میں کیا ڈیٹا بنانا، یا حکومت سے کام کروانے کے لیے رشوت دینا جائز ہے یا نہیں؟

غریب مسلمان کو ضرورت کے وقت علاج و معالجہ کے لیے دینا، نیز غریب مسلم کو دوا وغیرہ کے لیے دینا کیسا ہے؟ اور کن کن کاموں میں سود کی رقم استعمال کی جاسکتی ہے؟

(۹) ضرورت مند رشتہ دار یا دوست وغیرہ کو قرض کے طور پر دی ہوئی رقم پر زکوٰۃ کس کے ذمے واجب ہوگی؟ اور جب وہ رقم ملے گی، تب واجب ہوگی، یا فی الفور؟

اور قرض کی رقم وصول ہو اور اس وقت قرضہ ہو، تو کیا کیا جائے؟

(۱۰) فی الحال میرے پاس ساڑھے تین تولہ سونا اور تقریباً دس تولہ چاندی ہے، اور تقریباً ۲۰۰۰ روپے کے ایسے برتن ہیں، جن کا سال میں ایک دو بار استعمال ہوتا ہے، اور بہت سے شوکیں میں رکھنے کے لیے ہی ہیں، جن کا استعمال کبھی نہیں ہوتا، اور پانچ گندے ہیں، جن کا استعمال اس سال نہیں ہوا، تو ان چیزوں پر اس سال زکوٰۃ واجب ہوگی؟ اور زکوٰۃ پورے سال میں رمضان المبارک کے پہلے دن واجب ہوگی؟

نوٹ: گذشتہ سال تک ہم مقروض تھے، اسی سال ہم دین سے فارغ ہوئے ہیں۔

(۱۱) اجتماعی نکاح کے وقت اگر کوئی دین دار آدمی، تمام دہائیوں کو مہر ادا کر دے، تو اس کا اعتبار ہوگا یا خاوند کو ادا کرنی ہوگی؟

(۱۲) میرے والد کے ذمہ میری رقم کی ادائیگی باقی ہے، اگر میں والد صاحب کو مہر کے پیسے دے دوں اور میرے والد میری والدہ کو دے دیں، تو مہر ادا ہو جائے گی، یا میرے والد کو مہر ادا کرنا ہوگی؟

(۱۳) میرے دوست نے میرے نام پر شیئر خریدا ہے، اس وقت اس کی قیمت ۲۲۰ روپے تھی، اور اب صرف ۳۰ روپے قیمت ہے، تو اس کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟ اور قیمت خرید کا اعتبار ہوگا یا موجودہ قیمت کا؟

(۱۴) ہماری کمپنی نے مکان خریدنے کے لیے قرض لیا تھا، جس میں اس مکان کو کرائے پر دے دیا ہے، تو اس کی ہالچر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

(۱۵) فرتیج، الماری، گاڑی، ہفتہ وغیرہ ادھار خریدا ہے، جس کی ادائیگی قسطوں پر ہوگی، تو ان قرضوں کی رقم، زکوٰۃ نکالنے میں وضع کی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مؤیداً:

(۱) N.S.C میں رکھی ہوئی رقم پر (مستقامت پر، جو زیادتی ملتی ہے، وہ سود ہے اور سود کے بڑے نقصانات ہیں، واللہ تعالیٰ نے اس کو حرام قرار دیا ہے، اس لیے اس سے صدور جہا اجتہاد چاہیے۔^(۱)

(۱) فاعدا الماریا فی اللغة: هو الزبالة. يقال: أربى فلان على فلان، أي زاد عليه. ويسمى المكان المرتفع بوقفة الزبادة. فاعدا الماریا: الزبالة.

وفي الشريعة: الربا: هو الفضل الخالي عن العوض المبرور وطغي البيع؛ لما بينا: أن البيع الحلال مقابلة مائي =

اور سوکھ گئی مگر کایہو غریب و مسکین کو بغیر تو آپ کی نیت کے دے دینا چاہیے، راقہ عام، مشکا عام = معقور و بھال معقور، فالفضل الخالی عن العوض إذا دخل فی البیع کان حنڈ ما یقتضی البیع، فکان حراما شرعا، و اشترط اهلہ فی البیع مفسد للبیع، کاشتراط الخمر و غیرہا۔

والدلیل علی حرمة الربا: الکتاب والسنة. أما الکتاب فقولہ تعالیٰ: ﴿وَعَزَمَ الْبُرْءَ﴾ [البقرہ: ۲۷۵]

وقد ذکر اللہ تعالیٰ لاکل الربا خمساً من العقوبات:

(۱) احدھا: (التعبط، قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَا تَقْبَلُوا مِنْ رِئَاسِهِمْ يَتَزَوَّدُ عَنْهُ الْغَنِيُّ﴾ [التوبہ: ۳۴])۔ (۲) اقول: معناه یفتضح بطله یوم القيامة، بحيث لا تحمله قدماء، و کلما دام القيام یسقط فيكون بمنزلة الذي أصابه مس من الشيطان، فيفسد كالمنصور و الذي لا يقدر علی أن یقوم، وقد ورد بنحوه أثر عن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - أنه قال: یبطل یطناراً یقدر ما أکل من الربا، والمراد أن یفتضح علی عاوس الأَشْهاد، كما أشار الیہ رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فی حدیث آخر: أن لو اءرتصب یوم القيامة لأکلة الربا فیجمعون لحنڈہم یسألون الی النار.

(والثانی): المسحق، قال اللہ تعالیٰ: ﴿تَحْقِقُ اللَّهُ الرِّبَا أَلْفَ مَرَّةٍ﴾ [المائدہ: ۴۰]۔ والمراد: الهلاك والاستیصال، وقیل: ذهاب البرکة والاستمضاع، حتی لا یستفیع هو به ولا لئذہ بعده۔ (والثالث): الحر، قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَأَقْزَوُا يُجْزَىٰ رَبَّنَ اللَّهُ وَسْؤْلُهُ﴾ [الشعراء: ۱۰۵]۔ والمعنی من القراءة بالمد: أعلموا الناس أکلة الربا أنکم حرب اللہ و رسولہ بمنزلة لقطاع الطريق، والقراءة بالقصر أعلموا أن أکلة الربا حرب اللہ و رسولہ۔ (والرابع): الکفر، قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَكُذِّبُوا بِمَا يَصْنَعُونَ مِنَ الرِّبَا إِنَّ كُتُوبَهُمْ مُّؤَمِّنَاتٌ﴾ [البقرہ: ۲۷۵]۔ وقال تعالیٰ: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ [البقرہ: ۱۰۱]۔ أمی: کفار باستحلال الربا آئیم فاجر یا کل الربا۔ (والخامس): الخلود فی النار، قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأَزَدْ أُولَئِكَ فَأَخْلَبَ النَّارُ﴾ [نور: ۲۱]۔ السنة جاءت بتأيید ما قلنا: أن النبي - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: أکل درهم واحد من الربا أشد من ثلاث وثلاثین زینة یزینها الرجل، من لبث لحمه من حرام فنان أولی به، (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ھ) ۱۲/۱ - ۱۰۹۹، کتاب البیوع، أنوار الربا، ط: دار المعرفۃ - بیروت)

وهو فی اللغة: الزيادة، ومنه الربو للمکان الثالذ علی غیر وفي الارتفاع۔ وفي الشرع: الزيادة المشروطة فی العقد، وحداً إنما یكون عند المقابلة بالجنس۔ وقیل: الربا فی الشرع، عبارة عن عقبة فاسدة بصفة، سواء کان فی زیادة أو لم یکن، فإن بیع المرأهم بالذنایر لسیئة باء ولا زیادة فیہ.

والأصل فی نحریمہ قولہ تعالیٰ: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرہ: ۲۷۵] وقوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾ [آل عمران: ۷۵] والحديث المشهور، وهو قوله - علیہ الصلاوة والسلام - : الذهب بالذهب مثلاً یمثل، وزنا بوزن، یدا بید، والفضل بباء، الحنطة بالحنطة مثلاً یمثل، کیلا بکیل، یدایید، والفضل بباء، والشعیر بالشعیر، مثلاً یمثل، کیلا بکیل، یدایید، والفضل بباء، والتمر بالتمر، مثلاً یمثل، کیلا بکیل، یدایید، والفضل بباء، (الاختیار لتعلیل المختار - عبد اللہ بن محمود بن مودود الموصلی البغدادي، مجد الدین أبو الفضل الحنفی (م: ۷۸۳ھ) ۴/۲، کتاب البیوع، باب الربا، د: محمود آدب دققة، ط: مطبعة الحلبي - القاهرة)

راستہ، اس پر تعمیر کیے جانے والے بیت الخلاء، غسل خانے، اسکول کا کپڑا وغیرہ میں خرچ کرنے کی گنجائش ہے، البتہ باقی رہنے والی عمارتوں میں استعمال نہ کرنا زیادہ بہتر ہے، اس لیے کہ اس کو کچھ کرلوگوں کے دلوں سے آہستہ آہستہ سود کی حرمت نکل جانے کا اندیشہ ہے۔^(۲)

سود کی رقم اپنے استعمال میں لانا جائز نہیں، البتہ حکومت کے ٹیکسوں سے نکل آئے ہوں اور اس کی ادائیگی کے لیے سود کی رقم استعمال کرنے پر مجبور ہوں، تو سرکاری بینکوں سے ملنے والے سود کو، غیر واجبی (ظلمی) ٹیکسوں، مثلاً ائمہ ٹیکس میں دینے کی گنجائش ہے، بغیر مجبوری کے استعمال نہ کی جائے۔^(۳)

(۲) اسلامک فنڈ آف ائی۔ بی۔ ایئر ۱۹۹۱ نے دوسرے فقہی سمینار (معتقدہ) ۸۰-۸۱ جمادی الاولیٰ، ۱۴۱۵ھ مطابق ۱۸/۱۱/۱۹۸۹ء، دہلی، نے درج ذیل قرارداد پاس کی ہے:

- ۱- بینکوں سے ملنے والی سود کی رقم کو بینکوں میں بچھڑا جائے، بل کہ اسے نکال کر مستخرجہ میں مصارف میں خرچ کیا جائے؛
- ۲- بینک کے سود کی رقم کو بابت ثواب فقراء و مساکین پر خرچ کر دیا جائے، اس پر تمام ارکان کا اتفاق ہے۔
- ۳- سود کی رقم کو مسابغہ اور اس کے محتلفات پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

۴- اکثر شرکاء و بینکار یہ رائے ہے کہ اس رقم کو صدقات و ادب کے مصارف کے علاوہ درکار عام کے کاموں پر بھی خرچ کیا جاسکتا ہے، بعض حضرات کی رائے میں اس کے مصارف کو فقراء و مساکین تک محدود رکھنا چاہیے۔ (سنے مسائل اور فقہ انجیلی کے فیصلے، ص: ۱۴۱) بعض اشی مسائل، بینک انٹرنسٹ، وٹا اسلامک فنڈ آف ائی۔ بی۔ ایئر ۱۹۹۰ء (۲۰۰۹ء)

وفي مئبة المفتي: مات رجل ويعلم الواوثة أن أباه كان يكتسب من حيث لا يحل، ولكن لا يعلم الطلب بعينه لير ذعليه حل له الإثرت، والأفضل أن يورث ويتصدق بنية خصماء أبيه، وهو كذا لا يحل إذا علم عين الغصب مثلاً وإن لم يعلم مالاً، لمافي البز ازية أخوه مورثه رشفة أو ظلماً، إن علم ذلك بعينه لا يحل له أخذه، وإلا فله أخذه حكماً أما في الدنيا فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء أحد.

والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رد عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه، وإن كان مالاً مختلطاً مجتمعا من الحرام، ولا يعلم أربابه ولا شيئاً منه بعينه حل له حكماً، والأحسن ديانة التصدق عنه. (رد المحتار على الدر المختار) ۹۹/۵، كتاب المبيع، باب البيع الفاسد، مطلب: رد المشتري فاستد إلى باعه فلم يقبله، ط: دار الفكر - بيروت

(۳) فتاویٰ الامت حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی ایک مسئلہ کے جواب میں رقم طراز ہیں:

...بہتر یہ ہے کہ بینک یا ایک خانے میں کوئی رقم جمع ہی نہ کی جائے، اگر جمع کر دی ہے، تو فاضل رقم وہاں سے وصول کر کے غریبوں کو دی جائے، اس نیت سے کہ اللہ پاک اس کے ہاں سے محفوظ رکھے، یہی اصول ہے، اگر سرکاری حکومت سے سود کی رقم حاصل ہوئی، تو اس کو غیر واجبی ٹیکس میں ۱۱۱ کرنا بھی درست ہے، بل کہ صدقہ سے مستم ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۸۱/۱۶-۸۲/۱۶، کتاب المبيع، باب ارباب بینک کے سود کا مصرف، ط: دار المعارف - دہلی)

مذکورہ امر میں مشغول اصل سرمایے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، جب مذکورہ رقم قبضے میں آجائے تو گذشتہ سال کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، وصول کرنے سے پہلے ادا کر دینے سے بھی ادا ہو جائے گی۔^{۱۴۱}
= مزید دیکھیے: فتاویٰ رضویہ ۹: ۲۶۲، باب الربا، سودی رقم سے ٹیکس ادا کرنا، ط: دارالاشاعت - کراچی۔

(۲) انکم ٹیکس اور پروفیشنر ٹیکس میں دی ہوئی رقم کے پر قدر، سرکاری بینکوں کے سود میں سے رقم وصول کر کے اپنے استعمال میں لاسنے کی گنجائش ہے۔ (امداد المقتضین)^{۱۴۲}

(ویجب رد عین المغصوب) ما لم یتغیر تعلیرا فاحشا، معصی (فی مکان غصبه) لباقوت القيم باختلاف الاماکن (ویرا یردھا ولو بغیر علم المائل)، فی الزاویۃ: غصب ذراہم انسان من کسبہ، ثم ردھا فیہ بلا علمہ برئ، وکذا لو سلمہ الیہ بجهۃ آخری کھبۃ، أو ایداع، أو شراء، وکذا لو اطعمہ فاکلہ۔ (الدر المختار علی رد المحتار: ۱۸۲/۶، کتاب الغصب، ط: دار الفکر - بیروت)

و شمل الرد حکم ما فی جامع الفصولین: وضع المغصوب بین یدی مالکہ برئ، وإن لم یو جد حقیقۃ القبض۔

(رد المحتار علی الدر المختار: ۱۸۲/۶، کتاب الغصب، مطلب قیمۃ الوعد من حائط، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) (ولو کان الدین علی مقرر مای، . . . فوصل الی منکھ لیزم ذکاۃ ما مضی)، [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۷۷-۲۶۶،

۲۶۶، أول کتاب الزکاۃ، ط: دار الفکر - بیروت]

[۵] سوال: گورنمنٹ آف انڈیا نے اپنے پرائز بونڈ کے نوٹ جاری کیے ہیں، ان پر بے حساب چھ فی صد سالانہ سود ملتا ہے، میں گورنمنٹ آف انڈیا کو تقریباً تین ہزار روپیہ سالانہ انکم ٹیکس دیتا ہوں، تو کیا میرے لیے جائز ہوگا کہ میں بونڈ خرید کر اس کا سوداں نیت سے لوں کہ مجھ سے گورنمنٹ یہ رقم انکم ٹیکس، جو شرعاً ایک ناجائز مطالبہ ہے، وصول کر سکی ہے، وہ میں واپس لے کر دوں۔

جواب: جس قدر روپیہ گورنمنٹ آپ سے بذریعہ ٹیکس وصول کرتی ہے، اسی قدر روپیہ آپ گورنمنٹ وینک یا دوسرے سرکاری شخصیات سے، جس طرح ممکن ہو وصول کر سکتے ہیں، گورنمنٹ اس کا نام سود دیکھے یا یکجا روپیہ آپ لانا جائز مطالبہ وصول کرنے کی نیت سے لیں تو اس میں کچھ حاشائیں ہیں، اور آپ کے حق میں سوڈیکس ہوگا۔ ایسے مواقع میں فقہاء نے اس کی بھی اجازت دی ہے کہ اپنے حق کی مقدار چدری یا غصب کر کے بھی اگر کوئی شخص اپنے مدیون سے وصول کر لے تو جائز ہے:

قال فی الشاہد فی باب حد السرقة: فإذا هضر بمال مدیون له له الأخذ ذیاً من قبل له الأخذ من خلافه الجسس علی ما نذکر وغیرہا، النبی، (شرعی: ۳/ ۹۵، ط: ۱۰۱۰، الفکر) (امداد المقتضین ۶: ۶۶۲، کتاب الربا، القمار، ط: دارالاشاعت - کراچی)

قاعدة: الضرر یدفع بقدر الإمكان (مع) قاعدة: الضرر یزال (شن) قواعد الفقہ - محمد

عظیم الإنسان المجدد فیہ، الرکعی، ص: ۸۸، قواعد نمبر: ۱۶۸، ۱۶۹، ط: الصدق بیلسز - کراتچی)

قاعدة: المظنوم له أن یدفع الظلم عن نفسه بقدر، علیہ لیس له أن یظلم غیرہ (سیر) [الزرائع، ص: ۱۴۳،

قواعد نمبر: ۳۳۴]

(۳) سرکاری بینک کا سودا گر اپنا ہوتا تو مجبوراً دینے کی گنجائش ہے، دوسرے کا تو دیا جائے۔^(۴)

(۴) مذکورہ گنٹھ لے کر کسی غریب مسلمان کو ثواب کی نیت کے بغیر دے دی جائے۔^(۵)

(۵) لازمی [جبری] پراویڈنٹ فنڈ کی رقم جب آدمی کو حاصل ہو اور وہ زکوٰۃ کے نصاب کا مالک ہو اور اس پر اسلامی سال گزر جائے، ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔^(۶)
گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۷)

(۶) حاشیہ نمبر ۳ دیکھیں۔

(۷) بینک میں سود یا ملنے والی کوئی شے نہیں چھوڑنی چاہیے، کہ اس کا مالک استعمال ہوتا ہے۔

بینک سے ملنے والا الاموال ایک قسم کا تبرع ہے، اس لیے اس کا استعمال جائز ہونا چاہیے، صاحبِ ثوابی دارالعلوم ذکر کیا۔ سادھو
افریقہ، نے لکھا ہے کہ: بینک والوں کا اتمام دینا اور اس کا لینا جائز ہے، اس عقد کو عقد تبرع کہتے ہیں، جس کی کسی کے ساتھ مشروطہ امتنان
کرنا حضرت موداۃ شریف رحمہ اللہ مفتی نے لکھا اوالہ احکام (۳/۸۶) میں اس کا جواب تحریر فرمایا ہے۔ حضرت مفتی صاحب کی رائے درج و
تفویٰ یہ محمول ہوگی۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے فتاویٰ دارالعلوم ذکر کیا، ۵۰۰، ۳۰۰ کے احکام کا بیان، بی بی کلاس انکوائٹ، لاہور، ۱۹۹۲ء،
۸) فقہ اکیڈمی۔ انڈیا نے اس موضوع پر مشفق سمینار (۳-۴، جمادی الاولیٰ، ۱۴۱۳ھ = مطابق: ۳۰ اکتوبر - ۲ نومبر ۱۹۹۲ء،
مقام: اعظم گڑھ) میں درج ذیل فیصلہ کیا ہے:

پراویڈنٹ فنڈ (تخاوت) سے لازمی طور پر وضع ہونے والی رقم، جب تک اس پر قبضہ نہ ہو جائے، اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی،
جب یہ رقم وصول ہو جائے اور یہ قدر نصاب ہو اور اس پر ایک سال گزر جائے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔
لغض البغوات کچھ لوگ قانون انگریز کی توسیع سمجھتے یا دیگر مصالح کی خاطر اختیاری طور پر اپنی تخاوت سے کچھ زائد رقم وضع کر کر،
پی۔ ایف۔ ایف (P.F.) جمع کرتے ہیں، یہ رقم اگر نقد و نصاب کو مل جائے تو سال بہ سال زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی۔ اس اختیاری وضع کرانی
ہوئی رقم کی حیثیت ودیعت کی ہے، اور مال ودیعت پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ (سنے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص: ۶۱، عبادتی
مسائل، پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ، ط: اسلامک فقہ اکیڈمی۔ انڈیا)

حضرت مفتی عبدالحسین صاحب نانوتوی نے ایک سوال کے جواب میں رقم طراز فرمایا: جو ۹۰ روپے لانا سکتے ہیں، اس پر جو
مزید رقم ملے گی، یہ سب سرکاری اہم ہے، اس پر زکوٰۃ کا مسئلہ ملنے اور قبضہ میں آنے کے بعد جاری ہوگا، ملنے سے پہلے نہیں، البتہ جو
رقم مالانہ (اسٹیبلشمنٹ روپے) جمع کرنے کی نیت سے اپنی مرضی سے منظم کر دی ہے، اس میں زکوٰۃ کا حکم جاری ہوگا، اگرچہ وہ قبضہ میں
نہیں ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۵/۱۵۲ کتاب الزکوٰۃ، پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ نہیں ہے، اپنی مرضی سے رقم کرواتے تو اس پر زکوٰۃ
ہے، ط: دارالاشاعت کراچی، پاکستان)

(۶) مذکورہ سوسائٹی میں جمع رقم پر صاحب انصاف کے ذمہ ہر سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، رقم وصول ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کرے، تو ہر سال کی جمع رقم کے حساب کے مطابق، گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔^(۱۰)

(۷) L.I.C. میں سرمایہ کاری جائز نہیں ہے، اس پر ملنے والی زیادتی سود ہے اور اصل سرمایہ پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر رقم وصول کرنے کے بعد ادا کرے، تو گزشتہ سالوں کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔^(۱۱)

(۸) سود کی رقم کسی بھی غریب مسلمان کو ثواب کی نیت بغیر ویدی جائے غریب مسلمان کی دوا، کپڑے یا کسی بھی ضرورت کے لیے دی جاسکتی ہے، رفقاء عام کے کاموں میں بمطابق عام راستہ، اس پر تعمیر کیے جانے والے بیت الخلاء، غسل خانے، پانی کی تنگی وغیرہ میں استعمال کرنے کی بھی گنجائش ہے؛ لیکن جیسا کہ جواب نمبر ۱۱ میں وضاحت کی گئی کہ ایسی چیزوں میں اس کا استعمال بھرتی نہیں ہے، جو باقی رہتے والی ہو؛ اس لیے کہ اس کی وجہ سے سود کی حرمت دلوں سے نکل جانے کا اندیشہ ہے۔

اسکول کے کھانڈ میں بھی استعمال کی جاسکتی ہے، ڈونیشن کے طور پر اپنے نام سے دینا جائز نہیں

= وأما الشرائط التي ترجع إلى المالك فمقتضاها: المالك، فلا تجب الزكاة في سوانم الوقف والخيل المسبلة لعدم الملك وهذا؛ لأن في الزكاة تملكاً والتملك في غير الملك لا يتصور. (بدائع الصنائع: ۹/۲. كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المالك، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(وسببہ) أي سبب احتراؤها (ملك نصاب حولي) [الدر المختار] — قال ابن عابدین: (قوله ملك نصاب) فلا زكاة في سوانم الوقف والخيل المسبلة لعدم الملك، ولا فيما أحزده العدو يداهم لأنهم مملوكه بالأحرار عندنا خلافاً للشافعي بدائع، ولا فيما دون النصاب. (رد المختار على الدر المختار: ۳/۴۵۹، كتاب الزكاة، قبيل: مطلب الفرق بين السبب والشرط والعلة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۹-۱۱) اصل ماں پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اصل ماں سے جو زائد رقم ہے ۱۳۵۰ ہے۔ اصل ماں دین توڑی ہے جس میں سالانہ گزشتہ کی زکوٰۃ بھی واجب ہوتی ہے:

(ولو كان الدين على مقر ملىء... فوصل إلى ملكه لزوم زكاة ما مضى). [الدر المختار مع رد المختار: ۳/۲۶۹-۲۷۰، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت]

ہے، اسی طرح سرکاری کام نکالنے کے لیے رشوت کے طور پر دینا بھی جائز نہیں ہے، غیر مسلم کو دوا وغیرہ کے طور پر نہ دی جائے، کہ ان کے مقابلے میں مسلمانوں میں غربت کہیں زیادہ ہے۔^(۱۲)

سو دی رقم ثواب کی نیت کے بغیر دے دی جائے، اللہ تعالیٰ پاک ہیں اور پاک و حلال مال ہی قبول کرتے ہیں، حرام مال قبول نہیں کرتے، لہذا سو دی رقم میں ثواب کی نیت کرنے سے کفر کا اندیشہ ہے، البتہ اگر ثواب کی نیت کے بغیر دیدی جائے، تو شریعت کے حکم پر عمل کرنے کی وجہ سے توقع ہے کہ اللہ تعالیٰ ثواب عطا فرمائیں گے۔

(۹) قرض کے طور پر دی گئی رقم کی زکوٰۃ، مال دار قرض خواہ پر ہوگی، مقروض پر اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی؛ کیوں کہ اس کا مالک قرض خواہ (قرض دینے والا) ہے، مقروض نہیں۔^(۱۳)

برسال کا حساب الگ الگ کیا جائے گا اور قرض دی ہوئی رقم قرض خواہ کے جمع شدہ مال میں شمار ہوگی، اگر اس کے ذمہ بھی قرض ہو، تو جمع شدہ مال سے وضع کرنے کے بعد نصاب کے بقدر مال باقی رہے،

(۱۲) سوال: بیک سے سود دیتا ہے، وہ کس کو یا جانے؟ ایک غیر مسلم ضرورت مند ہے، اس کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟
جواب: یہ رقم غریب، مسکین، محتاج کو دی جاسکتی ہے، اور وہ اپنے کام میں لے سکتا ہے، غریب مسلمان کو فائدہ پہنچانا چاہیے، وہ نسبت غیر مسلم کے زیادہ حق دار ہے۔ (فتاویٰ رضویہ: ۹۰/۲۷۹، باب الربا، بیک کا سود غیر مسلم کو دینا، ط: دارالاشاعت - کراچی)
(۱۳) عن عبد اللہ بن مسعود قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "ان الله قسم بينكم اخلاقكم، كما قسم بينكم ارزاقكم... ولا يكسب عبد مالا من حرام، فينتفي منه فيبار له له فيه، ولا يصدق به فيقبل منه، ولا يترك له خلف ظہرہ إلا كان زاده إلى النار، ان الله عز وجل لا يمدحوا السيئ بالسيئ، ولكن يمدحوا السيئ بالحسن، ان العيب لا يمدحوا الخبيث، (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۱۸۹/۶، رقم الحديث: ۳۶۷۴، ط: الریاسة للشرح السنة - محبی السنۃ، ابو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (م: ۵۱۶ھ)، ۱۰/۸، رقم الحديث: ۶۰۳۰، کتاب الحج، باب الکسب وطلب الحلال، ت: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، ط: المكتب الإسلامي - دمشق)

والمعنى أن الصدق بالمال المحرم سيئ، ولا يمدحوا الله الأعمال السيئات بالسيئات، بل قبل بعض علمائنا: من تصدق بمال حرام، ورجا الثواب ككفر، ولو عرف الفقير ودعاه ككفر، (مرفقة المغالطة: ۱۸۹۸/۵، تحت رقم الحديث: ۷۷۷۱، ۲، کتاب البیوع، باب الکسب وطلب الحلال، ط: دار الفکر - بيروت)
رجل دفع إلى فقير من المال الحرام شيئا برجو به الثواب ككفر، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۹۳، کتاب الزکاة، باب زکاة النعم، مطلب في الصدق من المال الحرام، ط: دار الفکر)

تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

(۲) قرض کی رقم جب وصول ہوئی تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی اور گزشتہ سالوں کی بھی ادا کرنی ہوگی اور اگر وصول کرنے سے پہلے ادا کر دے تب بھی ادا ہو جائے گی۔^(۱۶)

(۱۰) آپ کی تحریر کردہ اشیاء میں سے سونے اور چاندی پر ہی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱۷) گھر کے برتن اور گدے وجوب زکوٰۃ کے نصاب میں محسوب نہیں ہوں گے اور ان پر زکوٰۃ بھی فرض نہیں ہوگی۔^(۱۸) البتہ خردست سے زائد برتن، جو سال میں بالکل استعمال نہیں ہوتے، نیز شویش میں رکھے ہوئے شو کے برتن وغیرہ صدقہ فطر اور قربانی کے نصاب میں شمار کیے جاسکتے ہیں۔^(۱۹)

(۱۱) "الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملک نصاباً بالملکات ما و حال علیہ الحول"۔ (الہدایۃ: ۱۸۵، کتاب الزکاة، ط: یاسر نیرم، بیروت، ۱۴۰۳ھ، ج ۱، ص ۱۵۳، أول کتاب الزکاة: ۲۸۹/۳، کتاب الزکاة، حکم الزکاة، وشروط وجوبہا، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

"ومن کان علیہ دین یحیط بمالہ فلا زکاة علیہ"۔ "وإن کان مالہ اکثر من دینہ زکی الما ضل إذا بلغ نصاباً" لفرع من الحاجۃ (الہدایۃ: ۱۸۶/۱، کتاب الزکاة، ط: یاسر نیرم - بیروت)

(۱۵) أسوال الزکاة أنوار ثلاثہ أحدها: الأتمان المطلقة وهي الذهب والفضة، والثاني: أموال التجارة وهي الثمر وعن المعدة للتجارة، والثالث: السائر (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدین، أبو بکر بن مسعود، الکتاب النبی (ج: ۵۵۸۵ھ): ۱۶/۲، کتاب الزکاة، بعض الأتمان المطلقة وهي الذهب والفضة، ط: دار الکتب العلمیہ) (۱۶) (وسبب) أي سبب إقراره (ملک نصاب حولی) نسبة للحول لحو لانه علیہ (تام)۔ (فارغ عن دین له مطالب من جهة العباد)۔ (فارغ عن حاجته الأصلية) لأن المشغول بغيره كالمعدوم۔ (تام ولو تقديراً) [المر المختار علی رد المحتار: ۲/۳۵۹-۲۶۳، أول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر]

"ولیس فی دور السكنی ولباب الیدن وأثاث المنازل ودواب الרכوب وعید الخدمة وسلاح الاستعمال زکاة" لأنها مشغولة بالحاجة الأصلية وليست بنوعية أيضا وعلى هذا كتب العلم لأهلها والآلات المستحقين لها قلنا: (الهدایۃ) فی شرح بداية المبتدی - علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل القرطابی المیر غینانی، أبو الحسن برهان الدین (ج: ۵۵۹۳ھ): ۶۶/۱، کتاب الزکاة، ط: طلال يوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

ومنها كون النصاب تابعاً (الفتاویٰ الہدیۃ: ۱۵۴، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

(۱۷) وهي واجبة علی الحر المسلم المائل لمقدار النصاب ما ضل عن حوائجہ الأصلية كذا فی الاختیار شرح المختار، ولا يعتبر فيه وصف النماء ويتعلق بهذا النصاب وجوب الأضحية، ووجوب نفقة الأقارب، وكذلك فی فتاویٰ قاضی خان (الفتاویٰ الہدیۃ: ۱۹۲/۱، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقة القطر، ط: دار الفکر)

جب آپ نے قرض کی ادائیگی سے فراغت حاصل کی، اور زکوٰۃ کے نصاب کے بقدر مال کے مالک بنے، اس وقت سے ایک اسلامی سال مکمل گزر جائے، تب زکوٰۃ فرض ہوگی۔^(۱۸)

زکوٰۃ کے فرض ہونے میں ماہ رمضان کو کوئی دخل نہیں ہے؛ بل حوالان حول کا اعتبار ہے، چاہے جب ہو جائے، البتہ اگر کوئی شخص یکم محرم الحرام کو نصاب کا مالک ہوا اور اس پر ایک سال گزر گئے، یعنی دوسرے سال کا ماہ محرم شروع ہو گیا تو اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی، بلا وجہ تاخیر کرنے سے گناہ ہوگا۔^(۱۹)

(۱۱) مہر دینے والے آدمی نے شوہر کی اجازت سے ان کی بیویوں کا مہر ادا کیا ہو تو کوئی حرج نہیں؛ کیوں کہ ایک آدمی کا قرض اس کی اجازت سے دوسرا آدمی ادا کر سکتا ہے، مہر بھی شوہر کے ذمہ بیوی کا قرض ہے، البتہ دوسرا آدمی اس کی اجازت سے ادا کر سکتا ہے، مہر ذاتی کئی سے ادا کرنا ضروری نہیں ہے۔^(۲۰)

(۱۸) لا خلاف فی ان اصل النصاب الموجود فی أول الحول بشرط طلة الحول بقول الشی - صلی اللہ علیہ وسلم - : "لا زكاة فی مال حتی یحول علیہ الحول" : ولأن کون الحال نامیا شرط وجوب الزكاة لما ذکرنا، والتماء لا یحصل إلا بالاستثناء، ولا بد لذلك من مدة، وأقل مدة یستعمل المال فیها بالتجارة والإسامة عادة الحول. (بدائع الصنائع: ۳/۲۰۶، کتاب الزکاة، فصل البشرط التي ترجع إلى المال، ط: دار الکتب العلمیة) (وشرطه) ای شرط اقتراض أدائها (حوالان حول) وهو فی ملکہ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۶۷، أول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱۹) (وحوثیها) ای الزکاة (قمری) بحر عن القیة (لا شمس)، [الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۹۵۴-۲/۹۹۳، کتاب الزکاة، قبیل: باب زکاة المال، ط: دار الفکر - بیروت]

وتجب علی الفور عند تمام الحول حتی یاتم بتأخیر من غیر غلب، وفي رواية الرازی علی التراخي حتی یاتم عند الموت، والأول أصح کذا فی التهذیب. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۷۰۰، کتاب الزکاة، الباب الأول فی تفسیر الزکاة وصفیها وشرائطها، ط: دار الفکر - بیروت)

(والتراخي عسری) ای علی التراخي وصححه الباقیان وغیرہ (وقیل فوری) ای واجب علی الفور (وعلیہ الفتوی) کما فی شرح الوہابیة (قیامہ بتأخیرها) بلا غلب. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۰۲-۲/۴۰۱، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

إذا لم یؤد الزکاة حتی مضی حوالان فقد أساء وأثم. (بدائع الصنائع: ۳/۳۰۲، کتاب الزکاة، فصل کیفیة فزیة الزکاة، ط: دار الکتب العلمیة)

(۲۰) لو قضی دین الحي إن قضاء یغیر أمره بکون مبرعا... وإن قضاء بأمره جاز. (البحر الرائق: ۳/۳۳۲، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: مکتبہ دبیوند)

(۱۲) آپ والد صاحب کو یہ طور خدمت، کوئی رقم بدیہہ کریں، اور اس رقم سے والد صاحب مہر ادا کریں، تو جائز ہے؛ کیوں کہ وہ رقم کے مالک ہیں، اور اس میں مکمل تصرف کا اختیار رکھتے ہیں۔

(۱۳) شیئرز پر زکاۃ ہے، بشرطے کہ شیئرز ہولڈر کے پاس نصاب کے یہ قدر مال ہو، شیئرز کی مالیت کو بھی اس میں شمار کیا جائے گا۔

اس لیے اگر آپ کو مالک بنانے کے لیے آپ کے نام پر شیئرز خریدے گئے ہیں، تو ان کی زکوۃ آپ پر واجب ہوگی، اور اگر صرف آپ کا نام استعمال کیا گیا ہو، اور اصل مالک آپ کا دوست ہو تو شیئرز کی زکوۃ آپ کے دوست پر واجب ہوگی۔^(۲۱)

(۲۱) واما الشرائط التي ترجع إلى المالك فمنها: الملك، فلا تجب الزكاة في سوانم الوقف والخيل المسبلة لعدم الملك، وهذا لأن في الزكاة تمليكاً، والتمليك في غير الملك لا يتصور. (بدائع الصنائع: ۹/۲، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المالك، ط: دار الكتب العلمية-بيروت)

(۲۲) و تعتبر القيمة يوم الوجوب، وقال: يوم الأداء، وفي السوانم يوم الأداء إجماعاً. وهو الأصح، ويقوم في البلد الذي المال فيه ولو في مغارة ففي أقرب الأمصار إليه فتح. (أندلس المحتار) وقال ابن عابد بن: (قوله وهو الأصح) أي كون المعتبر في السوانم يوم الأداء إجماعاً هو الأصح بقائه ذكر في البدائع أنه قيل إن المعتبر عنده قبضها يوم الوجوب، وقيل يوم الأداء. اهـ. وفي المحيط: يعتبر يوم الأداء بالإجماع وهو الأصح اهـ فهو تصحيح للقول الثاني الموافق لقولهما، وعليه فاعتبار يوم الأداء يكون متفهماً عليه عنده وعندهما (قوله: ويقوم في البلد الذي المال فيه) فلو بعث عبداً للتجارة في بلد آخر يقوم في البلد الذي فيه العبد بحر. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۸۶/۲، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم بمطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء، ط: دار الفكر)

(۲۳) (و منها فراغ المال) عن حاجته الأصلية، فليس في دور السكنى وثياب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب وعبید الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۳۱۰، کتاب الزكاة، الباب الأول فی تفسیر الزكاة وصفتها وشرائطها، ط: دار الفکر)

ولو أجز عبده أو داره بنصاب إن لم يكن للتجارة لا تجب ما لم يحل التحول بعد القبض في قوله. (البحر الوائق: ۲۲۴/۲، كتاب الزكاة، شروط الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

"وإن اشترى شيئاً نواه للتجارة كان للتجارة لاتصال النية بالعمل". (الهداية: ۱/۱۸۰، أول كتاب الزكاة، ط: ياسر نديم - ديو بند)

الزكاة واجبة في عرض التجارة. (حاشیہ سابق: ۱۹۵/۱، کتاب الزكاة، باب زكاة المال، فصل فی العروض)
مکان پر یاں کی قیمت پر تو کسی حال میں زکاۃ نہیں آتا اور ہاں ہی ہاں، اگر مکانات کی تجارت کی جاتی ہو تو یہ نیتیت =

تشریح کی زکوٰۃ میں ادائیگی کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔^(۱۳۲)

(۱۳) سکونت اختیار کرنے کے لیے، یا کرایہ پر دینے کے لیے خریدے ہوئے مکان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، البتہ مکان خریدتے وقت بیچنے کی نیت ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱۳۱)

(۱۵) اگر مذکورہ اشیاء قسط وار خریدی ہو اور قسط ایک سال یا زیادہ مدت کی ہو تو ایک سال کی قسطوں کی رقم، جمع شدہ رقم سے وضع کی جائے گی، اس سے زیادہ قرض وضع نہیں کیا جائے گا۔^(۱۳۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= مال تجارت ہونے کے، ان کی قیمت پر زکوٰۃ ہوگی۔

اگر خرید مکانوں کو یہ نیت تجارت خرید گیا ہو تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ ہوگی، درہم نہیں۔ (کفایت المفتی: ۳۶۱۳، مسئلہ نمبر: ۳۰۴، کتاب الزکوٰۃ والعقدات، رسائل سے زاد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں، ط: ذکر یا۔ دعو بند)

[۲۳] علیٰ هذا يخرج مبيع الدر أمانة يبيع وجوب الزكاة عندنا معجل كان أو مؤجلاً؛ لأننا إذا طالعناه يؤخذ به، وقال بعض مشايخنا: إن المؤجل لا يبيع؛ لأنه غير مطالب به عادة. (بدائع الصنائع: ۶۰۴، كتاب الزكاة، فصل في انظر فريضة الزكاة، الشرائط التي تخرج على من عليه المال، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(قرہ المؤمنین) وقيل المبيع المؤجل لا يبيع؛ لأنه غير مطالب به عادة، بخلاف المعجل، وقيل: إن كان الزوج عزم على الأداء، مع، وإلا فلا؛ لأنه لا يعد ديناً، بغير غاية اليان، وفي القيسناني: والصحيح أن المؤجل غير مانع، كما في الجواهر. (حاشية الطحطاوي على الدر المختار: ۳۹۱، كتاب الزكاة، ط: دار الكتب العلمية)

(فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد) سواء كان له كثر كافؤ عراج أو للعبد، ولو كئداً أو مؤجلاً، ولو صدق زوجه المؤمن للفرق. (الدر المختار)۔ (قوله أو مؤجلاً الخ) غرض في المعراج الخ: طرح الطحاوي،

وقال: وعن أبي حنيفة لا يبيع، وقال الصدر الشهيد: لا رواية فيه، ولكل من المنع وعده وجه. زاد القيسناني عن الجواهر: والصحيح أنه غير مانع. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۱، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر)

صورت: مسکن میں اجور اقامت کے لئے خریدے کو اصل مال سے منہا کرنا چاہیے، لیکن ایسا تو فی سادہ کیا جائے تو عملاً فقراء و محروم ہوجائیں گے، دیوں کو آنکھ ملو یہاں تک قرضے انتہائی کم مقدار میں قابل ادا ہوتے ہیں، ایسی صورت میں مال اردن کو اس رقم کی زکوٰۃ میں چھوٹ دینا لازم آئے گا، جس میں وہ تصرف کرتے ہیں اور طویل مدت میں اسے ادا کرتے ہیں، انتہائی کم رقم (تقریباً نصف حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مدظلہ رحمہ طراز ہیں:

سرکاری اور غیر سرکاری اداروں کی طرف سے آنکھ ملتی رہتی ہیں، مصلحتی قرضے فراہم کیے جاتے ہیں، طویل مدت میں ان کی ادائیگی مطلوب ہوتی ہے، ان قرضوں کی مقدار تو بہت زیادہ ہوتی ہے، لیکن ہر سال ادائگی بہت معمولی ہوتی ہے، سوال یہ ہے =

سے وضع کرنے کے بعد، اگر آپ صاحبِ نصاب باقی رہتے ہیں، تو آپ کو زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔^(۱) اور صدقہ فطر و قربانی واجب ہوئے کے لیے کرایے پر دیا ہوا ضرورت سے زائد مکان بھی محسوب ہوگا۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) "ومن كان عليه دين يحيط بما له فلا زكاة عليه" وقال الشافعي: حمد الله يجب لمحقق السبب وهو ملك نصاب تام ولما مشغول بمحااجة الأصلية فاعتبر معدوما كضمان المستحق بالعطش ولبات البذل والتمهنة" وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً" لقرائمه عن الحاجة. (الهداية في شرح بداية المبتدي- علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القزغاني المرعشي، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۱، ۹۵، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفکر، بيروت)

اگر قبل ادا تعلق مالاں پر محیط ہو جب تو صرف ایک سال کی تعلق کو اموال زکوٰۃ سے منہا کیا جائے گا، اور اگر ان تعلقوں کی ادائیگی کے لیے طویل مدت کی مہلت نہ ہو تو مکمل قرض کو فاضل زکوٰۃ سوال سے منہا کیا جائے گا، تفصیل کے لیے دیکھیے مذکورہ سوال کا ماہیہ نمبر ۲۳۔

(۳) وإذا كان دار لا يسكنها ويؤجرها أو لا يؤجرها تعتبر قيمتها في الغناء، وكذا إذا سكنها وفضل شيء عن سكنها، تعتبر قيمة الفاضل في النصاب، ويتعلق بهذا النصاب أحكام وجوب صدقة الفطر والأضحية. (الفتاوى القاضية: ۳/ ۲۵۳، كتاب الصوم، الفصل الثالث عشر في صدقة الفطر، ط: زکریا)

وہی [صدقہ فطر] واجبہ علی الحر المسلم المائل لمقدار النصاب فاضلاً عن حوالہ الأصلية کذا فی الاختیار شرح المختار، ولا يعتبر فيه وصف الملاء ويتعلق بهذا النصاب وجوب الأضحية، ووجوب نفقة الأقارب هكذا فی فتاوی قاضی خان. (الفتاوی الہندیہ: ۱۹۱، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثامن فی صدقة الفطر، ط: دار الفکر)

ويعتبر ما زاد على الدار إلى واحدة في الغنى. (الفتاوى القاضية: ۳/ ۲۱۵، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن توضع فيه الزكاة، ط: زکریا- دیوبند)

عن علی رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ببعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائتاً درهماً،
 وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء -
 يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك
 عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فما
 زاد، فبحسب ذلك. (سنن أبي داود: ۲۲۱/۱، حديث رقم: ۱۵۷۳، کتاب الزکاة،
 باب فی زکاة السائمة، ط: فیصل دیوبند)

باب الزکاة فی الذهب والفضة والفلوس

[سونا، چاندی، اورنوٹ پر زکاة]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الزکاة فی الذهب والفضة والفلوس

[سونا، چاندی، اور نوٹ پر زکاة]

[۱] پورے سونے میں زکوة ہے یا نصاب سے زائد حصے میں؟

۱۳۰۱- سوال: سونا اگر ساڑھے سات تولہ سے زائد ہو تو زکوة اس زائد میں واجب ہوگی

یا پورے سونے پر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوة کا نصاب ساڑھے سات تولہ سونا ہے، جب زکوة فرض ہوگی، تو تمام سونے کا چالیسواں حصہ

نکالنا واجب ہوگا، ایک بھی تولے کی معاف نہیں ہے۔^(۱) فقط، والہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) انجب فی کل مائتی درہم خمسة درہم، وفي کل عشرين مثقال ذهب نصف مثقال... ثم فی کل أربعین درہم. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷۸-۱۷۹). کتاب الزکاة، الباب الثالث فی زکاة الذهب والفضة والعروض، الفصل الأول فی زکاة الذهب والفضة، ط: دار الفکر - بیروت

وأما مقدار الواجب فيه فربع العشر بحديث عمرو بن حزم وحديث علي - رضي الله عنهما - لأن نصف مثقال من عشرين مثقالاً ربع عشرة. (بدائع الصنائع: ۱۸۲-۱۹). کتاب الزکاة، فصل مقدار الواجب فی زکاة الذهب، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت

[۲] قرض کی زکوٰۃ واجب ہے

۱۳۰۲- سوال: میرے پاس نقد چونتیس ہزار (۳۴۰۰۰) روپے ہیں اور اپنے ایک بیٹے کو میں نے چھبیس ہزار (۲۶۰۰۰) روپے سال گذشتہ قرض دیے ہیں قرض کی اس رقم کی واپسی کی پوری امید ہے تو مجھ پر اس قرض کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو رقم آپ نے یہ طور قرض دے رکھی ہے اور اس کی واپسی کی بھی امید ہے تو وہ جب بھی حاصل ہوگی، اس پر گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (و) أعلم أن الدين عند الإمام ثلاثة: قوي، وضعيف، وحال الحل، لكن لا لحوارجل (عند قبض أربعين درهما من الدين) القوي كقرض. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۵، ۳۰۶، كتاب الزكاة باب زكاة المال، ط: دار الفكر - بيروت)

وجملة الكلام في الدين أنباء على ثلاث مراتب في قول أبي حنيفة: دين قوي، ودين ضعيف، ودين وسط وكذا قال عامة مشايخنا أما القوي فهو الذي وجب بدلا عن مال التجارة كقرض من ثياب التجارة، وعيد التجارة، أو غلة مال التجارة ولا خلاف في وجوب الزكاة فيه إلا أنه لا يخاطب بأداء شيء من زكاة ما مضى ما لم يقبض أربعين درهما، فكما قبض أربعين درهما أدى درهما واحدا، وعنده أبي يوسف ومحمد كلما قبض شيئا يؤدي زكاته قل المقبوض أو أكثر. (بدائع الصنائع: ۱۰/۳، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترفع إلى المال: ط: دار الكتب العلمية - بيروت) المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳/۲)، كتاب الزكاة باب زكاة الحل، ط: دار المعرفة - بيروت: تحفة الفقهاء - محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين المسوقندي (م: نحو ۵۳۰هـ): ۹۳-۹۴، كتاب الزكاة، باب زكاة السواكن، ط: دار الكتب العلمية - بيروت) البحر الرائق: ۲۲۳/۳، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي، مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاهد يعرف بامداد أفندي (م: ۱۰۷۸هـ): ۱۹۵، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، قبل شرط صحة أداء الزكاة، ط: دار (حياة التراث العربي)

(و) لو كان الدين على مقر مليء... (فوصل إلى ملكه لزوم زكاة ما مضى). [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶۷-۲۶۸، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت]

تاہم مہلت اس میں ہے کہ آپ ہر سال کی زکاۃ ادا کرتے رہیں، ورنہ قرض کی واپسی کے بعد ایک ساتھ گزروے ہوئے تمام سالوں کی زکاۃ ادا کرتے ہیں دشواری ہو سکتی ہے۔

[۳] بینک بیلنس کے ساتھ قرض ہو، تو زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے؟

۱۳۰۳۔ سوال: ایک شخص دینہ دو ہزار ڈالر کا بینک بیلنس رکھتا ہے، لیکن اس کے ذمہ دس بارہ ہزار ڈالر کا قرض ہے اور وہ بینک کا بیلنس قرض میں دینے کا ارادہ رکھتا ہے، نیز اس نے ۸۰۰ روڈا لرو دوسرے کو قرض بھی دے رکھا ہے، تو ان ۸۰۰ روڈا لری زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب ہوگی یا نہیں، نیز اگر بینک بیلنس قرض میں دینے کا ارادہ ہو تو اس پر بھی زکوٰۃ آئے گی یا نہیں؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرض، منہا کر کے یعنی منع کرنے کے بعد، مابقیہ رقم اگر نصاب کے یہ قدر ہو تو اس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے، پس جب بینک بیلنس سے زیادہ قرض ہے، تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

۸۰۰ روڈا لری دوسرے پر قرض ہے، اور ایک ہزار ڈالر بینک میں ہے، گو یا اس کے پاس اٹھارہ سو ڈالر ہوئے، حالانکہ اس پر دس بارہ ہزار ڈالر قرض ہے، ایسی صورت میں اگر سونے چاندی یا اموال زکوٰۃ میں سے کچھ اور اس قدر نہ ہو، جو ساڑھے پاون تولہ چاندی کے یہ قدر ہو جاتی ہو، تو وہ صاحب نصاب نہیں، لہذا اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) "ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه" ... "وإن كان ماله أكثر من الدين زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً" فقرأه عن الحاجه والمراد به دين له مطالب من جهة العباد. (الهداية في شرح بداية المبتدي - غفر له أبي بكر بن عبد الجليل القرطبي المروغاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۵۳ھ): ۱: ۹۵. أول كتاب الزكاة، ط: طلال يوسف، ط: دار احياء التراث العربي - بيروت)

(ومن كان عليه دين يحيط بماله) أو يبقى منه دون نصاب (فلا زكاة عليه)؛ لأنه مشغول بحاجته الأصلية فاعتبر معدوماً كالدماء المستحق بالعيش. هداية. وإن كان ماله أكثر من الدين زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً) فقرأه عن الحاجه (ومن كان عليه دين يحيط بماله) أو يبقى منه دون نصاب (فلا زكاة عليه)؛ لأنه مشغول بحاجته الأصلية فاعتبر معدوماً كالدماء المستحق بالعيش. هداية. وإن كان ماله أكثر من الدين زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً) فقرأه عن الحاجه. (اللباب في شرح الكتاب - عبد الغني بن طائب بن حمادة بن إبراهيم الغنيمي الدمشقي الميمني المحتجب (م: ۱۲۵۸ھ): ۱: ۱۳. أول كتاب الزكاة، ت: محمد محيي الدين عبد الحميد، ط: المكتبة العلمية - بيروت) البناءة شرح الهداية - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵ھ): ۳۰۱/۳، كتاب الزكاة، زكاة المدين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، ط: الجوهرة النيرة - أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العامري الزبيدي، البصري الحنفی (م: ۹۰۰ھ): ۱: ۱۱۶. کتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: المطبعة الحيدرية، ط: العناية شرح الهداية - اکمل =

[۴] زیور کی زکوٰۃ میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟

۱۳۰۴- سوال: اگر وہ کہے کہ زکوٰۃ دینے والے زیور دس تولہ چاندی کا زیور ہو، تو چاندی کا نصاب بنانے کے لیے جو وہ کہے کہ زکوٰۃ دینے والے زیور ہے، اس کی قیمت کس طرح لگائی جائے، کیا اس وقت بازار میں سونے کی جو قیمت ہے، اس کا اعتبار کیا جائے، یا جب اس نے خریدا تھا، اس وقت اس کی قیمت کا اعتبار کیا جائے، یا اس وقت اس زیور کو بازار میں لے جا کر معلوم کیا جائے کہ وہ کتنے کا بک سکتا ہے اس قیمت کا اعتبار کیا جائے؟ جو زیور گھر میں اس وقت ہے، بازار میں اگر لے جائیں، تو اس کی قیمت مشکل سے آدھی مل سکے گی، الغرض کس قیمت کا اعتبار کیا جائے؟ بیوقوف تو ہوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت بازار میں مذکور زیور کی جو قیمت ہوگی، یعنی سنار جو قیمت بتلائے گا، اس کا اعتبار کیا جائے گا: ونعبر القيمة يوم الوجوب، وقالوا يوم الأداء، وفي السوان يوم الأداء إجماعاً، وهو الأصح، ويقوم في البلد الذي اكتمل فيه ولو في مفاضة ففي أقرب الأمصار إليه، فتح (در مختار) المختص، والله اعلم بالصواب۔

[۵] سونے چاندی میں بازاری قیمت کا اعتبار

۱۳۰۵- سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مسئلہ ذیل کے بارے میں:

=الدين، الباب ثمي (م: ۸۹/۶، ۱۶۰/۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر)

رجل له ألف درهم وعليه ألف درهم، وله دار وخدام لغير التجارة وقيمة عشرة آلاف درهم فلا زكاة عليه؛ لأن الدين مصروف إلى المال الذي في يده، فإنه فاضل عن حاجته معد للقلب والنصرف، فكان الدين مصروفاً إليه، فأما الدار والخدام فمشتقون لأن حاجته فلا يصرف الدين إليه، (الفتاوى الهندية: ۱/۳۷۳، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسير الزكاة وصفها وشروطها، ط: دار الفكر - بيروت)

[۱] الدر المختار مع رد المحتار: ۲۸۶/۴، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، ط: دار الفكر - بيروت.

وقال ابن عابدين: (قوله وهو الأصح) أي كون المعبر في السوان يوم الأداء إجماعاً وهو الأصح فإنه ذكر في البدائع أنه قيل إن المعبر عند دفعها يوم الوجوب، وقيل يوم الأداء، اهـ. وفي المحيط: يعتبر يوم الأداء بالإجماع وهو الأصح اهـ فهو تصحيح للقول الثاني الموافق لقوله لهما، وعليه فاعتبار يوم الأداء يكون منفذاً عليه عنده وعندنا (قوله: ويقوم في البلد الذي المال فيه) فلو بعث عبداً للتجارة في بلد آخر يقوم في البلد الذي فيه العبد بحر (رد المحتار على الدر المختار: ۳۸۲/۳، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، مطلب في زكاة ثمن المبيع وفاء، ط: دار الفكر)

جب سونا خریدا گیا، اس وقت اس کی قیمت فی تولہ ۱۵۰ روپیہ تھی اور اب ایک تولہ کی قیمت دو ہزار روپیہ ہے، اس کی قیمت کا اعتبار کر کے زکوٰۃ نکالنی ہوگی اور ایک تولہ پر کتنی زکوٰۃ ہوگی؟ اور اس سونے میں ایک آنے کے برابر تانیا ملا ہوا ہے، تو تانے کا وزن کم کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ زیورات کی بازار میں جو قیمت ہوگی، اس کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔^(۱) رہ گئی بات تانہ کی، تو اس کی وجہ سے سونا کم کو الٹی [کیئرٹ = Carat] کا شمار کیا جائے گا اور اس کی وجہ سے اس کا بھار کم ہوگا۔^(۲) اس لیے سونا سے معلوم کر کے اس کے حساب سے چالیسواں حصہ یا اس کی قیمت پر طور زکوٰۃ نکالے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: امجدیہ کتب خانہ لاہور

[۲] پندرہ اور بیس تولہ کی زکوٰۃ کا حساب

۱۳۰۶- سوال: آج کے حساب سے پندرہ تولہ اور بیس تولہ کی زکوٰۃ کتنی ہوگی؟

المکتبہ اعلیٰ لاہور

الجواب حامداً ومصلیاً:

بازار کے بھار سے زکوٰۃ دینا چاہیے، آپ زیورات بازار میں لے جا کر کسی سونار کے پاس دکھائیں کہ اس کی کیا قیمت ہے؟ اگر بیس تولہ زیور ہے اور ایک تولہ کی قیمت مثلاً: پانچ سو پچیس روپیہ ہے، تو اس

[۱] (و جاز دفع القیمۃ فی زکاة، وعشر، وخراج، وفطرۃ، ونذر، و کفارۃ غیر الاعتناق) وتعتبر القیمۃ یوم الوجوب، وقالوا یوم الأداء، وفي السواثم یوم الأداء إجماعاً، وهو الأصح، (الدر المختار مع رد المحتار: ۸۶۲-۸۵، کتاب الزکاة، باب زکاة النعم)

(۲) وغالب الفضل والذهب فضة وذهب، (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قولہ: وغالب الفضۃ الخ)؛ لأن الدر اعم لا تخلو عن قليل غش؛ لأنها لا تنطبع إلا به فجعلت العلبة فاصلة، نهر، ومثلها الذهب، (قولہ: فضة وذهب) لفرد نشر مرتب، أي فتجب زکاتهما لا زکاة العروض وإن أعدهما لتفجیراً کما أقاده فی النهر، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۰۳، کتاب الزکاة، باب زکاة المال، ع: دار الفکر - بیروت)

(۳) وهو دمع عشر نصاب حولي، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۷، ۲۵۸، أول کتاب الزکاة)

الجواب حامداً ومصلحاً:

چاندی ساڑھے باون تولہ ہو تو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، ایک تولہ تقریباً ساڑھے گیارہ گرام کے برابر ہوتا ہے، اس کے اعتبار سے حساب کر لیا جائے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] شوافع کے نزدیک استعالیٰ زیورات پر زکوٰۃ کا حکم

۱۳۰۸- سوال: شوافع کے نزدیک پہننے کے زیورات پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کی دلیل کیا ہے؟ اور قرآن شریف میں جو مستحقین بتلائے گئے ہیں، کیا ان تمام کو ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر سب کو پینا ضروری ہے تو سب کو ایک ساتھ دینا چاہیے یا الگ الگ؟ اگر کسی کو بعد میں دینا چاہیے، تو دے سکتا ہے یا نہیں؟ جواب تفصیلاً دیجیے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

شوافع کے یہاں عورت کے ان زیورات پر جو عورت کے لیے مخصوص ہیں، جیسے ہار، پازرب، چوڑیاں و غیرہ، ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، جب کہ شوہر بھتیجی ہوں، یا کسی کو پہننے کے لیے عبادت پر دے رکھا ہوں۔^(۲)

(۱) عن علي بن رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض أول هذا الحديث، قال: فإذا كانت لك مائة درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس عليك شيء - يعني - في الذهب حتى يكون لك عشرون ديناراً، فإذا كان لك عشرون ديناراً، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار، فما زاد، فيحسب ذلك. (حسن أبي داود: ۲/۳۲۱، رقم الحديث: ۱۵۷۳، كتاب الزكاة، باب في زكاة النسيئة، ط: مكتبة فيصل ديوبند)

موجودہ گرام کے اعتبار سے چاندی کا نصاب، پچھ سو یا دو گرام تین سو ساڑھے گرام ہوتا ہے۔ (دیکھیے: الاذعان المبررة: ص: ۱۰۳) جس کی قدر سے تفصیل یہ ہے کہ چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے، جو موجودہ گرام سے ۶۱۴ گرام ۶۰ سو فی گرام ہے، لیکن تولہ کے اعتبار سے اس کے دو طرح سے ہیں: اگر ایک تولہ ۱۱ گرام ۶۶۳ سو فی گرام ہو تو ساڑھے باون تولہ چاندی کا نصاب ہوگا۔ اور اگر ایک تولہ برابر دس گرام ہو (جیسا کہ خانوادہ معارف اسی کو ایک تولہ کہتے ہیں) تو ۶۱ تولہ ۴ گرام ۶۰ سو فی گرام چاندی کا نصاب بنتا گا۔ (ایضاح المسائل: ص: ۱۰۴)

(۲) قال: (وليس في حلي المرأة زكاة إذا كان مما تلبسه أو تعبره) هذا ظاهر المذهب. وروي ذلك عن ابن عمر، وجابر، وأنس، وعائشة، وأسامة - رضي الله عنهم - وبه قال القاسم، والشعبي، وفتادة، ومحمد بن علي، وعمرو، ومالك، والشافعي، وأبو عبيد، وإسحاق، وأبو ثور. . . . وجه الأول، ما روى عائشة بن أبيوب، عن الليث بن سعد، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: ليس في الحلي زكاة، ولأنه مر صد لاستعمال مباح، فلم يجز فيه الزكاة، كالوعاء، واثياب القنينة، وأما الأحاديث الصحيحة التي احتجوا بها، فلا تتناول محل النزاع. (المعنى لابن قدامة - أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجعافيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، المشهور بابن قدامة المقدسي (م: ۶۲۰ھ) ۴/۳، ۳، رقم المسئلة: ۱۸۸۵، كتاب الزكاة، باب زكاة الذهب والفضة، مسألة زكاة حلي المرأة، ط: مكتبة القاهرة)

مرد پر مرد کے لیے استعمال میں آنے والے مخصوص زیور پر زکوٰۃ نہیں ہے، جیسے تلواریں اور انگلی کا زیور۔^(۱)

عورت کے پاس اگر تلواریں ہوں، جس کے سینے میں چاندی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے، یا مرد یا زینب و بار وغیرہ رکھتا ہو تو اس پر زکوٰۃ لازم نہیں ہے۔^(۲) غرض یہ کہ عورت و مرد کے لیے حلال زیور پر زکوٰۃ نہیں ہے، خواہ اس کی قیمت جس قدر بھی ہو۔^(۳)

استغالی زیور پر زکوٰۃ واجب نہ ہونے کے سلسلے میں ان کا استدلال آثار صحابہ سے ہے، حضرت جابر سے مروی ہے: عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: ليس في الحلی زکوة. (بخاری: ۱۸۹۳، مسند احمد: ۱۴/۱۸۹)^(۴)
کل اصناف کو دینا واجب ہے، اگر کل موجود نہ ہو، یا ان کو پہنچانا مشکل ہو تو بعض کو دے دینا کافی ہے،
اللّٰهُمَّ إِنَّا جَائِعُونَ بِكَ تَقْدِيرُكَ مَا تَرَىٰ مِنْ بَيْتٍ جَائِعٍ بِكَ. (المعنی: جلد ۲، صفحہ ۲۶۹) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲) قال: وليس في حلية سيف الرجل ومنطقته وخاتمته زكاة ولا زكاة فيه إذا كان معدا للاستعمال. سواء كان لرجل أو امرأة، لأنه مصرّف عن جهة النساء إلى استعمال مباح، فأنشبه لباس البذلة وعوامل الماشية. (خوارسائی: ۳/۳۵، مسند ترمذی: ۱۸۹۳، مسألة ليس في حلية سيف الرجل ومنطقته وخاتمته زكاة)

(۳) وإذا اتخذت المرأة حلياً ليس لها اتخاذه، كما إذا اتخذت حلية الرجل حلياً كحلية السيف والمنطقة، فهو محرّم، وعليها الزكاة، كما لو اتخذ الرجل حلي المرأة... ويباح للنساء من حلي الذهب والفضة والجواهر كل ما جرت عاداتهن بلبسه، مثل السوار والخلائع والقرط والحاتم، وما يلبسه على وجوههن، وفي أعناقهن، وأيديهن، وأرجلهن، وأذانهن وغيره، فأما ما لم تجر عاداتهن بلبسه، كالمنطقة وشبهها من حلي الرجال، فهو محرّم، وعليها زكاته، كما لو اتخذ الرجل لنفسه حلي المرأة. (خوارسائی: ۳/۳۵-۳۴، مسند ترمذی: ۱۸۹۳، فصل يباح للنساء من حلي الذهب والفضة والجواهر كل ما جرت عاداتهن بلبسه)

(۴) وقيل الحلي وكثيره سواء في الإباحة أو الزكاة. (خوارسائی: ۳/۳۳، مسند ترمذی: ۱۸۸۶)

(۵) حاشیہ نمبر (۱) دیکھیں۔

عن جابر بن عبد اللہ -رضی اللہ عنہ- قال: "ليس في الحلی زكاة." (سنن الدارقطني: ۴/۳۸۵، رقم الحديث: ۱۹۵۵، ت: شعيب الأرنؤوط، حسن عبد المنعم شلبي، عبد اللطيف حرز الله، أحمد بروهوم، ط: مؤسسة الرسالة - بيروت)

[۱] أو قال عكرمة والشافعي: يجب أن يقسم زكاة كل صنف من ماله، على الموجود من الأصناف الستة الذين سبقتهم قابتة، فقسمة على سواء، ثم حصة كل صنف منهم، لا تصرف إلى أقل من ثلاثة منهم، وإن وجد منهم ثلاثة أو أكثر فإن لم يجد إلا واحدا، صرف حصة ذلك الصنف إليه. (المعنی: لابن قدامة: ۲/۳۹۹، رقم المسئلة: ۱۷۹۳، کتاب الزكاة، باب زكاة الذهب والفضة، مسألة مصارف الزكاة، فصل صرف الزكاة إلى غير من ذكر الله تعالى، ط: مكتبة القاهرة)

عن سالم بن عبد الله، عن أبيه رضي الله عنه، عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: فيما سقت السماء والعيون أو كان
عثرًا العشر، وما سقى بالنضح نصف العشر.

(بخاری شریف: ۲۰۱/۱، حدیث: ۱۳۸۳، کتاب الزکاة، باب العشر فیما یسقی من ماء

السماء، وبالماء الجاري، ط: دیوبند)

باب في العشر والخراج

[عشر وخراج کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب فی العشر والخراج

[عشر و خراج کا بیان]

۱۱ از مین کی پیداوار کی زکوٰۃ

۱۳۰۹- سوال: ہمارے پاس بھگیس بیڈ زمین ہے، جس میں گٹا اور کیلے بیچائی سے ہوتے ہیں اور باقی چیزیں: آم، چیکو وغیرہ بارش کے پانی سے ہوتے ہیں، تو زکوٰۃ کس کی کتنی دینی ہوگی؟ اور زکوٰۃ میں اصل پیداوار ہی دینا ہوگا یا اس کی قیمت بھی دے سکتے ہیں؟ اور زکوٰۃ کے حق دار کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی پیداوار میں سے جو کچھ بہ طور زکوٰۃ دیا جاتا ہے، اس کو ”عشر“ یا ”خراج“ کہا جاتا ہے، بارش کے پانی سے جو کچھ کھیتی یا پھل ہوتے ہیں، اس کا دسواں حصہ دینا ہوگا اور ٹیوب و پل کے پانی سے یا نہر کے پانی سے۔ جو بہ ذریعہ مشین پہنچایا جاتا ہو۔ اگر بیچائی کی جاتی ہو، تو پیداوار کا تیسواں حصہ ادا کرنا ہوگا۔^(۱)

(۱) عن سالم بن عبد اللہ، عن أبیہ و حنی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: فیما سقت السماء و العیون أو کان عشر یا العشر، و ما سقی بالضح تصف العشر. (صحیح البخاری: ۲۰۱/۱، رقم الحدیث: ۱۳۸۳، کتاب الزکاة، باب العشر فیما یسقی من ماء السماء، و بالماء الجاری، ط: دیوبند)

(و) تجب فی (مستی سماء) آی مطر (وسیح) کنہر (بلا شرط نصاب) راجع للکل (و) بلا شرط (بناء) و حوالان حول... (و) تجب (تصفه فی مسقی غرب) آی دلو کبر (و دالیه) آی دولا ب لکثیر المؤمنة... (بلا رفع) =

پس خرچ منہا کیے بغیر پیداوار میں سے دسواں یا بیسواں حصہ ادا کرنے کو ”عشر“ کہا جاتا ہے، اور ادا کرنے میں خواہ پیداوار ادا کی جائے یا اس کی قیمت؛ دو توں جائز ہے۔^(۱)

عشر میں عبادت (بندگی) کا پہلو ہے؛ کیوں کہ زمین کی پسیدہ اوار کی زکوٰۃ ہے۔ اور ”حسحران“ ایک نیکس ہے، جو مسلم حکومتوں نے غیر مسلموں کو اپنی حکومت میں پناہ دے کر ان کی زمینوں کی پسیدہ اوار پر لگا یا تھا۔^(۲)

== مؤن) ابی کلف (الزرع) و بلا إخراج البذر. (الدرمع الرد: ۲۸۶-۲۸۷، کتاب الزکاة، باب العشر)
قال ابن عابدین: (قوله: بلا رفع مؤن) أي يجب العشر في الأول ونصفه في الثاني بلا رفع أجره العمام ونفقة البقر وكري الأنهار وأجرة الحافظ ونحو ذلك ذكره. قال في الفتح يعني لا يقام بعدم وجوب العشر في قدر الخراج الذي بمقابلة المؤنة بل يجب العشر في الكل، لأنه - عليه الصلاة والسلام - حكم بفاوت الواجب لفاوت المؤنة ولو رفعت المؤنة كان الواجب واحداً وهو العشر دائماً في الباقي؛ لأنه لم يزل إلى نفسه إلا للمؤنة والباقي بعد رفع المؤنة لا مؤنة فيه فكان الواجب دائماً العشر لكن الواجب قد تفاوت شرعاً فعملنا أنه لم يعتبر شرعاً عدم عشر بعض الخراج وهو القدر المساوي للمؤنة أصلاً وهو تمامه فيه. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۸۸-۳۸۹، کتاب الزکاة، باب العشر، مطلب مهم في حكم أراضي مشرو الشام والسلطانية، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) (و جاز دفع القيمة في زكاة عشر وخراج وفطرة ونذر وكفارة غير الإعتاق) وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وقالوا يوم الأداء، وفي السوا لم يوم الأداء إجماعاً، وهو الأصح؛ ويقوم في البلد الذي المال فيه ولو في مغارة ففي أقرب الأمصار إليه فتح. (الدر المختار مع رد المحتار: ۸۶۲-۸۶۵، کتاب الزکاة، باب زكاة الغنم، ط: دار الفكر - بيروت) الفناوی القندیة: ۱۸۱، کتاب الزکاة، الباب الثالث في زكاة الذهب والفضة والعروض، مسائل شتى، ط: زکریا - دیوبند)

(۳) قال: "وكل أرض أسلم أهلها أو فتحت عنوة وقسمت بين الغانمين فهي أرض عشر" لأن الحاجة إلى ابتداء الترخيف على المسلم والعشر ألحق به لما فيه من معنى العبادة وكذا هو أخف حيث يتعلق بنفس الخراج.
"وكل أرض فتحت عنوة فأقر أهلها عليها فهي أرض خراج" وكذا إذا صالهم لأن الحاجة إلى ابتداء الترخيف على الكافر والخراج ألحق به. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القزغاني المرعشي، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ هـ): ۳۹۹، کتاب السیر، باب العشر والخراج، ت: خلدایوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت) فتح القدير - كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهيثم (م: ۸۹۱ هـ): ۳۲۰، کتاب السیر، باب العشر والخراج، ط: دار الفكر - تحفة الفقهاء - محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو ۵۴۰ هـ): ۳۱۹، کتاب الزکاة، باب العشر والخراج، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

اگر آپ کی زمین وراثتی سلسلہ سے چلی آ رہی ہو، تو اس میں عشر ادا کرنا بہتر ہے۔ اور یہ عشر نکالتے رہنا چاہیے، کیونکہ اس کو ادا نہ کرنے کی خوشیں ہم دیکھ ہی رہے ہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم، ۴: ۸۹-۱۸۸، امداد الفتاویٰ: ۲/۶۰) (لفظ: واللہ اعلم بالصواب۔)

[۲] ہندوستانی زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم

۱۳۱۰- سوال:- ہماری زمینوں میں جو پیداوار مثلاً: گیہوں، جوار اور جو وغیرہ ہوتے ہیں، ان میں شرعی طور پر جو عشر لازم آتا ہے، کیا اس کا نکالنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ دارالعلوم میں، فتاویٰ شامی اور فتاویٰ شامی ثناء اللہ پانی پتی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ہندوستانی زمین = (ارض العرب) ... (وما اسلم اہلہ) طوعاً (أو فتح عنوة وقسم بین حبشنا والبصرة) ایضاً باجماع الصحابة (عشریة) لأنه ائیی بالاسلم ... (وما فتح عنوة) ... (افرق اہلہ علیہ) أو نقل إلیہ کفار آخر (أو فتح صلحا آخریة) لأنه ائیی بالکافر. (الدر المختار) _____ قال ابن عابدین: (قوله لأنه ائیی بالاسلم) ای لما فیہ من معنی العبادۃ وکذا هو أخف حیث یعلق بنفسی الخارج، وهذا علة لما اسلم اہلہ أو قسم بین حبشنا ... (قوله لأنه ائیی بالکافر) لأنه یشبه الحرۃ لما فیہ من معنی العنوة ولأن فیہ تغلیظاً حیث یجب وإن لم یزرع بخلاف العشر لعلہ یعین الخارج لا بالأرض. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۷۷-۷۸، کتاب الجہاد، باب العشر والخروج والحرۃ، مطلب فیما تصیر بہ دار الإسلام دار حرب وبالعکس، ط: دار الفکر - بیروت)

[۳] ایشامی کی (مذکورہ) عبارت (وما اسلم اہلہ) طوعاً (أو فتح عنوة) کے بعد حضرت مفتی مزید الرحمن عثمانی نے لکھا ہے:

ان عبارات سے چند امور معلوم ہوئے: ایک یہ کہ مسلمان کی اراضی کا اصل وظیفہ عشر ہے۔ دوم یہ کہ اگر بادشاہ عشر نہ دیوے تو عشر ساقی نہیں ہوتا، بل کہ خود اس ملک زمین کو عشر نکالنا چاہیے اور فقراء کو دینا چاہیے۔ سوم یہ کہ عشر بھی زکوٰۃ ہے، نیز جب کہ اصل وظیفہ مسلم کا عشر ہے تو جو اراضی مسلمانوں کے تسلیم ہیں، یا تو اصل میں عشری تھی کہ مسلمانوں نے اسلام لانے ان کو فتح کر کے مسلمانوں کو دینا چاہی یا ان کا حال سابق کچھ معلوم نہیں، ان دونوں صورتوں میں اس میں عشر لازم ہے۔ اگر درحقیقت کسی زمین میں عشر مقرر ہونا چاہیے آخر بادشاہ اسلام یا غیر نے عشر مقرر نہ کیا، اس سے عشر ساقی نہیں ہوتا اور وہ زمین عشری ہونے سے خارج نہیں ہوتی، اور جب کہ عشر ساقی نہ لگا دیا ہے تو جیسے کہ زکوٰۃ اصول پر لکھا ہے: یا غیر اقل اطرار عشر بھی ہرگز لازم ہوگا، اور: مفتی جو کہ زمین عشری سے اگر خراج لے لیا جاوے تب بھی منہ اللہ، عشر ساقی نہیں ہوتا، لہذا صاحب زمین کو عشر نکال کر فقراء کو دینا چاہیے، ان اصل امور کا یہی ہے کہ مسلمان ارضی کی پیداوار سے عشر ادا کریں۔ (لفظ: (فتاویٰ دارالعلوم، ۴: ۸۹-۱۸۸، کتاب الزکوٰۃ، جتنا باب عشر (پیداوار کی زکوٰۃ)، یہاں کی زمین میں عشر ہے یا نہیں؟ سوال نمبر: ۹۰۹، مرتب: مفتی امیر الدین عثمانی، ط: ذکر یا - یونس، امداد الفتاویٰ: ۲/۵۹-۶۰، کتاب الزکوٰۃ والصدقات، فصل فی اکثرہ الخراج، اراضی میں عشر خراج کی تحقیق، سوال نمبر: ۹۰۹، ذکر یا - یونس)

میں عشر واجب نہیں ہے؛ البتہ اگر کوئی احتیاطاً عشر نکالے تو بہتر ہے، واجب اور فرض نہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۶/۱۶۳) اَلْقَطْعُ، وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

[۳] پیداوار کی زکوٰۃ میں قرض منہا نہیں کیا جائے گا

۱۳۱۱- سوال: ایک شخص پر سات ہزار روپے کا قرض ہے اور اس کی کھتی کی پیسہ دار پانچ ہزار روپے کی ہوئی ہے، تو کسب اس پیداوار کی زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب ہے، یہاں ایک شخص کا یہ کہنا ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہے؛ کیونکہ کسبہ دار کی زکوٰۃ میں قرض کو منہا نہیں کیا جاتا ہے، خواہ وہ کتنا ہی قرض ہو، پیداوار میں سے بیسواں حصہ بطور زکوٰۃ نکالنا ضروری ہے، تو کیا یہ بات صحیح ہے؟ شریعت کی روشنی میں صحیح جواب بتا دیتا فرمائیں۔

۱۱) اب چند مدت ہوئی ہے کہ شامی جلد ثانی، باب المکاز میں یہ عبارت نظر پڑی، جو فیل میں درج ہے اور جس کا حاصل یہ ہے کہ اراشی دار الحرب نے غری ہے، نہ قرانی، یہ مستفہم، کے نزدیک مشتق ہے اور مسلم معلوم ہوتا ہے اس عبارت کے کہنے کے بعد اس کی اصل معلوم ہوئی، جو حضرت قاضی شامی، اللہ پانی پتی قدس سرہ نے ائمہ اربعہ میں قریباً فرمایا ہے کہ مسائل فقہ اس کتاب میں اس وجہ سے نہیں لکھے گئے کہ یہاں کی زمینیں غری نہیں ہیں، یا یہاں کی زمینوں پر عشر نہیں ہے، اور کہا قابل۔

الغرض تخریج شامی کے بعد اور تحقیق قاضی صاحب مرحوم کو بھی نظر رکھتے ہوئے اب احقر یہ کہنے لگا کہ جندوتان کی زمینیں غری نہیں ہیں، یا اس پر احتیاط عشر نکالنے میں ہے، دو عبارت یہ ہے:

[قبیہ] قال فی فتح القدیر: قید بالحراجیۃ والعشریۃ لیخرج الدار فإلّا لا شیء فیہا لکن ورد علیہ الأرض التي لا وظیفۃ فیہا کالمغازذ ذیہ فیضی أنہ لا شیء فی الماعوذ منہا ویس کذلک فالصواب أن لا یجعل ذلک تقصید الاحتراز بل للتخصیص علی أن وظیفۃ المستمرۃ لا تمنع من أن یوجد فیہما. اهـ. . . وأقول: یمکن الجواب بأن المبراد بالعشریۃ والحراجیۃ ما تکرر وظیفۃ العشر أو الخراج سواء كانت بحد أحد أو لا فتشتمل المغازذ وغیرہا بدلیل ما قدمنہ عن الحانین من أن أرض العجل عشریۃ فیکون المبراد الاحتراز بها عن دار الحرب ویدل علیہ أنه فی متن درر البحار عبر معدن غیر الحرب فلعلم أن المبراد معدن أرضنا ولہذا قال القسستانی بعد قولہ فی أرض خراج أو عشر: الاختصر فی أرضنا سواء كانت جبلاً أو سهلاً أو اتاناً أو ملکاً. واحترازہ بدعن دارہ و أرضہ وأرض الحرب. اهـ. ثم رایت عین ما قلنا فی شرح الشیخ إسماعیل حیث قال: ویستعمل أن یکون احترازاً عما وجد فی دار الحرب فإن أرضہا لیست أرض خراج أو عشر الخ... (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۰۶۳-۳۱۹، کتاب الزکاة، باب الرکاز، ط: دار الفکر- بیروت)

(فتاویٰ دارالعلوم: ۶/۲۴۳-۱۶۴، کتاب الزکاة، باب الرکاز فی احقر، ط: دارالعلوم دیوبند)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمین دسّم کی ہوتی ہے عشری اور خراجی۔^(۱) اگر زمین عشری ہو اور آسمان کے پانی سے اس کی سیرپانی کی گئی ہو تو پیداوار کا دسواں حصہ نکالنا ضروری ہے اور اگر کنوئیں کے پانی سے سیرپانی کی گئی ہو تو پیداوار کا بیسواں حصہ نکالنا لازم ہے اور یہ (دسواں اور بیسواں حصہ) زکوٰۃ کے حکم میں ہے۔^(۲)

وجوب عشر و خراج میں دین مانع نہیں ہے؛ لہذا جس نے یہ بتایا ہے کہ زمین کی پیداوار پر ہر حال میں عشر یا خراج واجب ہوگا، خواہ کھیتی کرنے والا قرض داری کیوں نہ ہو، اس کی بات درست ہے اور قرض دار کے ذمہ بھی اس زکوٰۃ کا ادا کرنا ضروری ہے، اس میں مال کی زکوٰۃ کی طرح قرض کو شہانتیں کیا جائے گا۔^(۳) اور خراجی زمین میں خراج (محصول۔ ٹیکس) ادا کرنے سے ذمہ بری ہو جائے گا۔^(۴)

لیکن ہندوستانی کی زمین کے عشری یا خراجی ہونے میں علماء کے مابین اختلاف ہے؛ لہذا اس سلسلے

(۱) الأرض نوعان: عشریة وخراجیة. (فتاویٰ قاضی خان علی حامد السیدنیہ: ۲۷۰، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی العشر والخراج، ط: زکریا۔ دیوبند)

(۲) عن سالم بن عبد الله، عن أبيه رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: فيما سقت السماء والعيون أو كان عرياناً العشر، وما سقي بالصح نصف العشر. (صحيح البخاري: ۲۰۱/۱، رقم الحديث: ۱۳۸۳، كتاب الزكاة، باب العشر فيما يسقى من ماء السماء، وبالماء الجاري، ط: ديوبند)

(و) تجب في (مستقي سماء) أي مطر (وسيح) كثير (بلاشر طنصاب) راجع للكل (و) بلاشر ط (بماء) وحولان حول... (و) يجب (نصفه في مستقي غراب) أي ذو كبير (ودالية) أي دلاب لكثرة المؤنة... (بلاشر ط مؤن) أي كلف (الزروع) وبلاشر أخرج البذر. (الدر مع الرد: ۲۸/۲-۳۲۶، كتاب الزكاة، باب العشر)

قال ابن عابدين: (قوله: بلاشر ط مؤن) أي يجب العشر في الأول ونصفه في الثاني بلاشر دفع أجره العمال ونفقة القر وكري الإنهار وأجرة الحافظ ونحو ذلك دور (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۸/۲، كتاب الزكاة، باب العشر، مطلب ميهم في حكم أراضي مصر والشام السلطانية، ط: دار الفكر۔ بيروت)

(۳) ولا يمنع الدين وجوب عشر وخراج. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶۱/۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر۔ بيروت)

(۴) وأما شرط المحلية فأول ما فيها أن تكون الأرض عشرية فإن كانت خراجية يجب فيها الخراج ولا يجب في الخراج منها العشر فالعشر مع الخراج لا يجتمعان في أرض واحدة عندنا. (بدائع الصانع: ۵۷/۲، كتاب الزكاة، فصل شرائط فريضة زكاة الزروع، الشرائط المحلية، ط: دار الكتب العلمية۔ بيروت)

میں کوئی قطع فتویٰ نہیں دیا جاسکتا ہے، اگر آپ نے یا آپ کے باپ دادا نے وہ زمین غیر مسلم کے پاس سے خریدی ہے تو وہ خراج نہیں ہے۔ اسی طرح اگر وہ زمین کا فر بادشاہ کی طرف سے دی گئی ہو تو بھی خراجی ہے یا زمین وراثت میں آئی ہو اور آپ کے باپ دادا پہلے غیر مسلم تھے، پھر اسلام میں داخل ہوئے اور اس کا ثبوت موجود ہے تو بھی زمین خراجی شمار ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] اجارہ کی زمین میں عشر کا حکم

۱۳۱۴- سوال: ہمارے گاؤں میں مسجد اور مدرسہ کی زمین کو اجارہ (ٹھیکہ) پر دینے کے لیے ہر سال ٹیڈاچی ہوتی ہے، اس مرتبہ ہم نے اس زمین کو اجارہ پر لیا ہے، تو اس میں جو پیداوار ہوگی، اس کی زکوٰۃ کا کیا مسئلہ ہے؟ ہم نے سنا ہے کہ دس من میں ایک من دینا لازم ہے تو کیا اجارہ کی زمین میں بھی یہی حکم ہے؟ شریعت کی رو سے جواب دے کر میری بانی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زمین عشری ہو تو اس کے مالک پر (جب کہ وہ کھیتی کرے) عشر (دسواں حصہ) واجب ہے، بشرطہ کہ آسمان کے پانی سے کھیتی پیدا ہوئی ہو، اور اگر نمبر کے پانی سے (یا ٹیوب و پل کے پانی سے) سیرابی کی گئی ہو تو پیدوار کا نصف عشر (بیسواں حصہ) لازم ہے۔^(۲)

اگر کاشت حصہ داری میں کی گئی ہو، تو جو کچھ حصہ ملے ہو، مثلاً نصفاً نصفی، یا تہائی دو تہائی

(۱) "ہندوستانی زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم" کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) عن سالم بن عبد اللہ، عن أبیہ وحنی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: فیما سقت السماء، و العیون أو کان غریبا العشر، و ما سقی بالطنین نصف العشر. (صحیح البخاری: ۲۰۱/۱، رقم الحدیث: ۱۳۸۳، کتاب الزکاة، باب العشر فیما یسقی من ماء السماء، و بالماء الجاری، ط: دیوبند)

(و) تجب فی (مسقی السماء) ای مطر (وسبح) کثیر (بلا شرب تصاب) راجع للکل (و) بلا شرب (بناءً) و حوران حول... (و) یجب (نصفه فی مسقی غریب) ای دلو کثیر (و دالیه) ای دلو اب لکثره المؤمن... (بلا رفع مؤن) ای کلف (الزروع) و بلا إخراج البذر. (الدر مع الرد: ۲۸/۲-۳۲۶، کتاب الزکاة، باب العشر)

قال ابن عابدین: (قوله: بلا رفع مؤن) ای یجب العشر فی الأول و نصفه فی الثاني بلا رفع أجره العدا و نفقة البقر و تکریر الأنهار و أجره الحافظ و نحو ذلك دور (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۲۸/۴، کتاب الزکاة، باب العشر، مطلب مهم فی حکم أو اضی و الثام السلطانی، ط: دار الفکر - بیروت)

ہر ایک کو اپنے حصے میں سے (مذکورہ تفصیل کے مطابق) عشر یا نصف عشر نکالنا ہوگا۔^(۱) اور اگر زمین اجارہ (تعمید) پر لی ہو تو جس نے اجارہ پر لی ہے اور کھیتی کر رہا ہے، اس کے دس عشر یا نصف عشر لازم ہوگا۔^(۲) اللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولو دفعها مرة واحدة فاعلى مذهبهما المزارعة جازة والعشر يجب في الخراج والمخارج بينهما فيجب العشر عليهما. (بدائع الصنائع: ۵۶/۲، كتاب الزكاة، في بيان العشر والخراج، فصل شرط فرضية زكاة الزروع، بشرط انطوائها لأخيه ط: دار الكتب العلمية)

(۲) در اصل اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ اجارہ کی صورت میں عشر کس پر واجب ہوگا، زمین کے مالک پر یا مستاجر (کرایہ کے طور پر لینے والے) پر، امام ابوحنیفہ کے نزدیک مستاجر (زمین کے مالک پر عشر واجب ہے، جب کہ صاحب زمین فرماتے ہیں کہ مستاجر پر عشر واجب ہوگا، کبار مخالف کے درمیان فقہی میں اختلاف ہے، علامہ شافعی نے ایک فیصد کن بات لکھی ہے کہ: "اگر مستاجر کو اجرت مثل مل جاتی ہے، جب تو ای پر عشر واجب ہوگا، ورنہ مستاجر پر عشر واجب ہوگا"۔ ان کے زمانے میں اجارہ کی یا نقد کو اجرت مثل سے امتیازی تمیز پر بخور کر لینا یا نقد، اس لیے انہوں نے ذکر کیا ہے کہ صاحبین کے قول سے عدول نہ کیا جائے۔ تار سے یاد رہی ایسا ہی کے کر زمین کا کرایہ پرانے نام بتا ہے، اس لیے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جائے اور عشر کو مستاجر پر واجب قرار دیا جائے، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب نے لکھا ہے، ذیل کی نقلی عبارت ملاحظہ فرمائیں:

والعشر على المزارع كخراج مو طف، وقالوا على المستأجر، كمنفعة مسلم، وفي الحاشية: ويقول لهما ناخذ. (القدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: والعشر على المزارع) أي لو أجز الأرض العشرية فالعشر عليه من الأجرة كما في التتار خاتبة وعندهما على المستأجر... (قوله ويقول لهما ناخذ) قلت: لكن أفتي بقول الإمام جماعة من المتأخرين كالخير الرضوي في فتاواه وكذا تلميذ الشارح الشيخ إسماعيل الحائلي مفتي دمشق وقال حتى نفصد الإجارة باشرائط أخر أجهل أو عشرها على المستأجر كما في الأضياء، وكذا حامد أقيدي العسادي وقال في فتاواه قلت: عبارة الحاشية القدسي لا تعارض عبارة غير فإن قاضی خان من أهل الترمذ جرح فإن من عادة تقديم الأظهر والأشهر وقد قدم قول الإمام فكان هو المصحح وأفتي به غيره واحد منهم كزكريا أقيدي شيخ الإسلام وعطاء الله أقيدي شيخ الإسلام، وقد اقتصر عليه في الإسعاف والخصاف. اهـ.

قلت: لكن في زماننا عامة الأوقاف من القوي والمزارع لمزاجها المستأجر بحمل غراماتها ومنها يستأجرها بدون أجر المثل بحيث لا تفي الأجرة، ولا أضعافها بالعشر أو خراج المقاسمة، فلا ينبغي العدول عن الإفتاء بقول لهما في ذلك؛ لأنهم في زماننا يقدرون أجرة المثل بناء على أن الأجرة سائلة لجهة الوقف، ولا شيء عليه من عشر وغيره، أما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف، وأن المستأجر ليس عليه سوى الأجرة، فإن أجرة المثل تزيد أضعافاً كثيرة كما لا يخفى، فإن أمكن أخذ الأجرة كاملة فيبقى بقول الإمام والافتقار لهما لما يلزم عليه من الضرر الواضح الذي لا يقول به أحد، والله تعالى أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۳/۲، كتاب الزكاة، باب العشر، قبل: مطلب هل يجب العشر على المزارعين في الأراضي السلطانية، ط: دار الفكر - بيروت) [تتمت]

[۵] زمین کی پیداوار پر عشر کون نکالے گا؟

۱۳۱۳- سوال: ہم نے ایک کاشت کار کی زمین زراعت کے لیے اجرت پر لی ہے اور ہم نے تین سال تک کی اجرت بھی ملے کر دی ہے، دریافت یہ کرنا ہے کہ ان تین سالوں میں اس زمین کی جو پیداوار ہوگی، اس کی زکوٰۃ کس کے ذمے ہوگی، اصل مالک کے یا ہمارے ذمے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زمین کی اجرت مکمل ملے کی ہوگی، تو زمین کے مالک پر عشر نکالنا ضروری ہوگا، ورنہ مستاجر کو عشر دینا پڑے گا۔ بس شرط یہ ہے کہ زمین عشری ہو۔ (شامی جلد ۲ صفحہ ۷۵) ^۱ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] عشر نکالنے میں خرچ منہا نہیں کیا جائے گا

۱۳۱۴- سوال: کھیتی کی پیداوار میں عشر یعنی دس میں دس میں سے ایک من نکالنا ہے تو اس میں خرچ کو منہا کر کے نکالنا ہے یا اس کے بغیر؟ یعنی مثلاً اگر ۴۰۰ روپیہ پیداوار ہوئی اور اس پر خرچ ایک ہزار کا ہوا ہو، تو چار ہزار میں سے عشر نکالنا ہوگا یا تین ہزار میں سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ کی زمین عشری ہے۔ اس کے متعلق قریب کے علماء سے تحقیق کر لینی چاہیے۔ تو خرچ منہا کیے بغیر کل پیداوار میں سے دسواں حصہ دینا ہوگا، بشرطے کہ بارش کے پانی سے کھیتی ہوئی ہو، اور اگر ٹیوب ویل اور کنوئیں کے پانی سے سیرجائی کی ہو تو دسواں حصہ دینا ضروری ہے، یعنی خرچ منہا کیے بغیر عشر نکالنا ہوگا؛ کیوں کہ شریعت نے عشر میں کمی بیشی، خرچ میں کمی بیشی کے اعتبار سے رکھی ہے۔ ^۲ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] [لو أجزر الأرض العشرية فالعشر عليه من الأجرة كما في التارخانية وعندهما على المسأجر]. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۳/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، فیل: مطلب هل يجب العشر على المزارعين في الأرض السطانية، ط: دار الفکر - بیروت)

تفصیل کے لیے لکڑ عیسو سوال پوچھوان "اچارہ کی زمین میں عشر کا حکم" کا نمبر ۱۳۱۳ دیکھ فرمائیں۔

(۱) عن سالم بن عبد الله، عن أبيه رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرا بالعين، وما سقي بالصبغ نصف العشر. (صحيح البخاري: ۲۰۶/۱، رقم الحديث: ۱۳۸۳، كتاب الزكاة، باب العشر فيما يسقى من ماء السماء، وبالماء الجاري، ط: دبر بند)

[۷] عشر نکالنے میں گھر کی ضرورت میں استعمال ہونے والے غلے اور دین کو وضع کیا جائے گا؟

۱۳۱۵- سوال: آج کل کھیتی کرنے میں اچھے خاصے اخراجات ہوتے ہیں، جس کے لیے قرض لینا پڑتا ہے، زمین میں جس قدر پیداوار ہوتی ہے، وہ ہماری ضرورت سے بس اسی قدر زیادہ ہوتی ہے کہ اس کو بیچ کر ہم قرض ادا کر سکیں اور بعض چھوٹی موٹی ضرورت پوری کر سکیں، تو کیا شرعاً اس بات کی اجازت نہیں ہے کہ ایسی صورت میں ہم قرض کے یہ قدر پیداوار وضع کر لیں، اور باقیہ پیداوار میں عشر نکالیں، کیا دین کو حوائج اعلیٰہ میں شمار کیا جائے گا اور اس کی وجہ سے ہم اس کے یہ قدر پیداوار میں عشر نکالنے سے مستثنیٰ ہوں گے؟ یا اسے بھی کھیتی باڑی کا ہی خرچ شمار کیا جائے گا، اور اس کی وجہ سے عشر نکالنے میں کوئی رخصت نہیں ملے گی۔

نیز جس قدر پیداوار ہماری سال بھر کی ضرورت میں مستعمل ہوگی، اسے حوائج اعلیٰہ میں شمار کر کے عشر سے رخصت حاصل ہوگی یا نہیں؟ مثلاً: اگر پیس من اناج ہوتا ہے، جس من سے تیس من گھر کے استعمال کے لیے ہوتا ہے اور باقی تیس من کی قیمت قرض کی ادائیگی سمیت دوسرے کاموں کے لیے ہوتی ہے، تو کیا کل پیداوار میں دسواں یا بیسواں حصہ واجب ہوگا، یا صرف قرض کے یہ قدر منہا ہوگا، یا قرض اور گھر کی ضرورت کے یہ قدر پیداوار و ار منہا ہوگی اور باقیہ میں عشر کا وجوب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر قسم کے خرچ اور قرض کو وضع کرنے سے پہلے، کل پیداوار میں سے حسب قاعدہ دسواں یا بیسواں

= (و) نجب فی (مسقی سماء) آی مطر (وسیح) کنھر (بلا شرط نصاب) راجع للکل (و) بلا شرط (بقاء) وحو لاں حول... (و) یجب (لصفی مسقی غرب) آی دلو کبیر (و دالۃ) آی دولاں لکنترۃ المؤمنة... (بلا رفع مؤن) آی کلف (الزروع) و بلا اخراج الیذر. (الدر مع الرد: ۲۸/۲-۳۲۶، کتاب الزکاة، باب العشر)

قال ابن عابدین: (قولہ: بلا رفع مؤن) آی یجب العشر فی الاول و نصف فی الثاني، بلا رفع أجرۃ العماں ونفقة البفر و کفری الاطہار و أجرۃ الحافظ و نحو ذلک درر. قال فی الفتح یعنی لا یقال بعدم وجوب العشر فی قدر العماں و الذي یجوز لک ان یقال فی العشر فی کل: لآئہ - علیہ الصلاۃ والسلام - حکم بقضاوت الواجب لثفاوت المؤمنة و لورفعت المؤمنة کان الواجب واحداً و هو العشر دانما فی الباقی، لآئہ لم یزل الی نصفہ الا للمؤمنۃ و الباقی بعدم رفع المؤمنة لا مؤنة فیہ فکان الواجب دانما العشر لکن الواجب قد ثفاوت شرعاً فاعلمنا أنه لم یعتبر شرعاً عدم عشر بعض العماں و هو القدر المتساوی للمؤمنۃ أصلاً و هو تمامہ فیہ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۲۸/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، مطلب ہمہ فی حکم ارض مصر و الشام السلطانیۃ، ط: دار الفکر - بیروت) فتح القدیر - ابن الہمام (ج: ۱۱: ۲۵۱/۲)، کتاب الزکاة، باب زکاة الزروع و الثما، ط: دار الفکر)

حصہ دینا پڑے گا، نہ تو کھیتی پر ہونے والے خرچ کو، نہ خواہ قرض لے کر پورہ کیا گیا ہو۔ وضع کیا جائے گا اور نہ ہی گھر میں سال بھر خرچ ہونے والے اناج کو منہا کیا جائے گا۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب

[۸] زمین کی پیداوار سے عشر نکالنے کا طریقہ

۱۳۱۶- سوال: زمین کی پیداوار میں - اگر ضرورت سے زائد پیداوار ہو - تو پوری پیداوار سے

عشر (دسواں حصہ) نکالا جائے گا، یا اپنی ضرورت سے زائد پیداوار سے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عشری زمین کی جو بھی پیداوار ہو، اس پر ہونے والے خرچ کو وضع کیے بغیر پیداوار کا دسواں حصہ دینا ضروری ہے، جب کہ اس کی پیمائشی بارش کے پانی سے ہوئی ہو اور دسواں حصہ دینا ضروری ہے جب کہ اس کی پیمائشی اپنے کنوئیں اور مشین کے پانی سے ہوئی ہو، اور مذکورہ تفصیل کے مطابق عشر یا نصف عشر پوری پیداوار سے دینا ضروری ہے، ایسا نہیں کیا جاسکتا کہ ضرورت کے یہ قدر پیداوار رکھ لیا جائے اور باقی ماندہ سے دسواں یا بیسواں حصہ نکالا جائے، نیز خرچ وغیرہ کو کھجی وضع نہیں کیا جائے گا۔^(۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (ملارفع مؤن) أي كلف (الزروع) وبلا إخراج البذر. (الدر مع الرد: ۲۸/۲-۳۲۶، کتاب الزکاة، باب العشر) قال ابن عابدین: (قوله: بلا رفع مؤن) أي يجب العشر في الأول ونصفه في الثاني بلا رفع أجره العمال ونفقة البقر وكري الأنهار وأجره الحافظ ونحو ذلك در. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۲۸/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، مطلب مهم في حكم أراضي مصر والشام السلطانية، ط: دار الفکر - بيروت) فتح القدير - ابن الهمام (م: ۸۶۱ھ) ۲۵۱/۴، کتاب الزکاة، باب زکاة الزروع والثمار، ط: دار الفکر

ولا يمنع الدين وجوب عشر وخراج. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۹۱/۲، أول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بيروت)

(۱) عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: فيما سقت السماء والعيون أو كان غوريا العشر، وما سقي بالضح نصف العشر. (صحيح البخاري: رقم الحديث: ۱۳۸۳، کتاب الزکاة، باب العشر فيما يسقى من ماء السماء، وبالماء الجاري، ط: ديوبند)

(و) تجب في (مسقى سماء) أي مطر (وسبح) كنهو (بلا نشر) بـ (نصاب) راجع للكل (و) بلا نشر (بقاء) وحوالان حول... (و) يجب (نصفه في مسقى غرب) أي دلو كبير (و دالية) أي دواب لكثرة المونة... (بلا رفع مؤن) أي كلف (الزروع) وبلا إخراج البذر. (الدر مع الرد: ۲۸/۲-۳۲۶، کتاب الزکاة، باب العشر)

قال ابن عابدین: (قوله: بلا رفع مؤن) أي يجب العشر في الأول ونصفه في الثاني بلا رفع أجره العمال ونفقة البقر =

[۹] اگر پیداوار کی قیمت گھر میں خرچ ہو جائے؟

۱۳۱۷- سوال: کیلوں کی فصل ایک ساتھ تیار نہیں ہوتی ہے، بل کہ تھوڑی تھوڑی تیار ہوتی ہے اور اس سے رفتہ رفتہ آنے والی رقم تھوڑی تھوڑی، گھر کے خرچ بچتی کے خرچ اور قرض وغیرہ کی ادائیگی کے لیے استعمال ہو جاتی ہے اور کوئی خاص رقم نہیں بچتی، تو کیا اس صورت میں بھی کیلوں کی پیداوار پر عشر (دسواں حصہ) نکالنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس طریقہ سے رقم آپ کے پاس آتی رہے، اس میں سے (حسب ضابطہ) دسواں یا بیسواں حصہ ادا کرتے رہیں؛ تاکہ ایک ساتھ ادا کرنا دشوار معلوم نہ ہو۔ ”مخدومان کی زمین کے عشر کی یا خراج ہونے کے سلسلے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، تاہم عشر ادا کرنا بہتر ہے۔“ (فتاویٰ رحیمیہ) (۱) ”نقطہ“ واللہ اعلم بالجواب۔

[۱۰] عشر کس پیداوار میں اور کس زمین میں واجب ہے؟

۱۳۱۸- سوال: میں اپنی زمین کی پیداوار کا عشر نکالنا چاہتا ہوں، تو عشر صرف اناج ہی میں ہے یا

= وکری الانہار و آخره الحافظ ونحو ذلك قرر، قال في الفتح بعض لا يقال بعدم وجوب العشر في قدر الخارج الذي بمقابلة المؤنة بل يجب العشر في الكل؛ لأنه - عليه الصلاة والسلام - حكم بفوات الواجب لفوات المؤنة ولو رفعت المؤنة كان الواجب واحداً وهو العشر دائماً في الباقي؛ لأنه لم يدر إلى نصفه إلا للمؤنة والباقي بعد دفع المؤنة لا مؤنة فيه فكان الواجب دائماً العشر، لكن الواجب قد تفاوت شرعاً فعلمنا أنه لم يعتبر شرعاً عدم عشر بعض الخارج وهو القدر المساوي للمؤنة أصلاً اهدو تمامه فيه (رد المحتار على الدر المختار: ۳۲۸/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، مطلب مهم في حكم أراضي مصر والشام السلطانية، ط: دار الفكر - بيروت)؛ ففتح القدير - ابن القيم (م: ۸۹۶) (۲۵۱/۲، کتاب الزکاة، باب زکاة الزروع والثمار، ط: دار الفكر) ولا يجمع الدين وجوب عشر وخراج. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶۱/۲، أول کتاب الزکاة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) وجاز دفع القيمة في زکاة وعشر وخراج ولفظ قد نذر وكفاية. (الدر المختار مع رد المحتار: ۸۷/۴ - ۸۷/۳، کتاب الزکاة، باب زکاة الفهم، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) وشرط صحة أدائها بمقارنة له ولو حكماً أو مقارنة بعدل ما وجب كله أو بعضه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۸۹/۳ - ۸۷/۴)

(۳) تفصیل کے لیے دیکھیے فتاویٰ رحیمیہ: ۱۶۳/۷، کتاب الزکاة، باب العشر والخراج، اذکار الاشارات، پاکستان۔

الجواب: حامداً ومصلحاً:

زمین کی پیسہ ادوار سے رسواں حصہ نکالنے کو عشر کہتے ہیں، جو [عشری] زمین کی ہر طرح کی پیسہ ادوار میں واجب ہے۔^(۱) اقلید شور کی زمین عشری نہیں ہے، ملاقات ہوگی، تو مزید تفصیل عرض کروں گا۔^(۲) فقط، والہ اللہ تعالیٰ بالصواب۔

(٢) عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «فيماء سبقت السماء والعيون أو كان غمراً بالعمش، وما سقى بالصبح نصف العشر» (صحيح البخاري: ٢٠٤٢/٢، رقم الحديث: ١٣٨٣، كتاب الزكاة، باب العشر فيما يسقى من ماء السماء، والماء الجاري): ط: (رويت)

عشرى زمین کی طرح کی پیداوار نصف عشر و جب سے، بشرط یہ ہے کہ اس میں پیداوار دو جن کی کھیتی مقصود ہو؛
 و أن يكون الخارج منها بما يقصد بزراعتها الماء الأرض هكذا في البحر المالح. فلا عشر في الحطب والحشيش
 والقصب والطرفاء السقف، لأن الأراضي لا تستعمل بهذه الأشياء بل بعضها... ويجب العشر عند أبي حنيفة -
 رحمه الله تعالى - في كل ما يخرج من الأرض من الحنطة والشعير والدخن والأرز، وأصناف الحبوب والبقول
 والبراريح والأزواد والرجاط وقصب المسكر والذرة والبطيخ والقضاء والخيار والباذنجان والعصفص وأشياء
 ذلك مما لا تعرف باقية أو غير باقية قال أو كثر هكذا في الفواكه فاضى خان سواء يسقى بماء السماء أو سيقايع في
 الوسخ أو لا يقع هكذا في شرع الطحاوي ويجب في الكتان ويلزمه لأن كل واحد منهما مقصود كذا في شرح
 المجموع. ويجب في الجوز واللوز والكمون والكزبرة هكذا في المصنوعات... ويجب العشر في العسل إذا
 كان في أرض العشر. (الفوائد الهندية؛ ۱۸۶/۱، كتاب الزكاة، الباب السادس في زكاة الزروع والثمار، ط: دار
 الفکر - بیروت)

(۴) اب چند مدت تو جی سے کوشا می جلد خانی، بہار کار کاڑ میں یہ بہارت نظر پڑی۔ جو ذیل میں دیں گے اور ہمیں کا حاصل ہے کہ اراضی دارالحرب بہ عسری ہے، نہ فراری، یہ مسئلہ فقہیہ، نہ خود یکہ، متعلق معلوم ہو جاتا ہے، اس عبارت سے دیکھئے کہ بعد اس کی اصل معلوم ہوگی، جو حضرت تاج الملوک، اندھا جی پتی تدریس فرماتے ہیں، مالاہد میں تدریس تحریر فرمایا ہے کہ سنا کہ عسری اس میں اس وجہ سے نہیں کھلے گئے کہ یہاں کی زمینیں عسری نہیں ہیں۔ یہاں یہاں کی زمینوں پر غرض نہیں ہے، وہ اما قاتل۔

المفت رشید احمد عثمانی کے بعد اور تحقیق کا شی صاحب مرحوم کو پیش نظر رکھتے ہوئے اب: حق پر کہنے لگا کہ ہندوستان کی زمینیں مشرقی نہیں ہیں، بلکہ اسی ہندوستان اور مشرق کے لئے ہیں۔۔۔۔۔ (فتاویٰ دارالعلوم، ۶/۱۳ - ۱۲)، کتاب الزکاة، الباب السادس فی البعشر، ۵: دارالعلوم، دہلی)

[۱۱] لیموں کی کھیتی پر عشر کا حکم

۱۳۱۹- سوال: ہمارے قصبہ میں تالاب کے کنارے میرا ایک گھر ہے، اس کے آس پاس آدھ جگہ زمین ہے، اس گھر میں کوئی رہتا نہیں ہے، جس کی بنا پر اس میں ویمک لگ گئی ہے، جس کی صفائی کے لیے ماہانہ ۱۵۰ (ایک سو پچاس) روپے تنخواہ پر ایک آدمی متعین کیا ہے، جو زمین خالی ہے، اس میں وہ آدمی ہمارے خرچے سے لیموں کی کھیتی کرتا ہے تقریباً ۴۵-۴۷ درخت ہیں، پانی کے لیے بھی پورا انتظام ہے، لیموں کی آمدنی دو تین دن میں تین سے پانچ روپیہ تک ہوتی ہے، اب اس کی زکوٰۃ (عشر) کتنی اور کب نکالنی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ زمین اگر آپ کے پاس مسلمانوں سے نسل در نسل چلی آ رہی ہو، کہ اگلے سب مالکان مسلمان ہوں، کوئی غیر مسلم نہ ہو، اور زمین کی سیرانی کے لیے کاپانی کا انتظام خود کا ہو، کنواں اپنی ملکیت کا ہو، جو کچھ کھیتی ہو، اس کا بیسواں حصہ غریبوں کو دے دیں، یعنی ۲۰ لیموں میں ایک لیموں دینا ضروری ہوگا۔^(۱) اور اگر زمین کسی بھی زمانہ میں کسی غیر مسلم کے پاس سے حاصل کی گئی ہو، وہ عشر واجب نہیں ہوگا، تاہم بعد وراثتی زمین میں عشر (حسب ضابطہ، وسواں یا بیسواں حصہ) ادا کروینے میں احتیاط ہے۔^(۲) مذکورہ صورت میں پانی کے انتظام کا صرفہ، نوکر کی تنخواہ اور دوسرے کسی خرچ کو وضع کیے بغیر، کل کھیتی کا بیسواں حصہ ادا کرنا ہوگا۔ (شرائی۔ جلد ۲ صفحہ ۳۲۸) ^(۱) آفتاب، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن سالم بن عبد اللہ، عن أبیہ وحنی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: فیما سقت السماء والعیون أو کان عثراً بالعشر، وما سقی بالضحی نصف العشر. (صحیح البخاری: ۲۰۱/۱، وقیم الحدیث: ۱۳۸۳، کتاب الزکاة، باب العشر فیما یسقی من ماء السماء، وبالماء الجاری، ط: دیوبند)

(۲) ... تقریباً شامی کے بعد اور تحقیق کا شی صاحب مرحوم کو پیش نظر رکھتے ہوئے اب (متر: مفتی عزیز الرحمن مدنی، مفتی اعظم دارالعلوم - دیوبند) یہ کہنے لگا کہ ہندوستان کی زمینیں عسریٰ نہیں ہیں، باریک بینی سے احتیاطاً نظر لگائے میں ہے۔۔۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۲۳-۲۴ کتاب الزکاة، الباب السادس فی الحشر، ط: دارالعلوم دیوبند)

[۳] (و) نجب فی (مسقی سماء) آی مطر (وسیع) کثیر (بلا شہ نصاب) راجع للکل (و) بلا شرط (بقاء) وحوالان حول... (و) یجب (نصفه فی مسقی غرب) آی دلو کثیر (و) آیة) آی دولا ب لکن لکثرة المونة... (بلا رفع مؤن) آی کلف (الزروع) و (بلا) اخرج البئر. (الدرع الزد: ۲۸/۲-۳۲۶، کتاب الزکاة، باب العشر) =

[۱۶] ہندوستانی کھیتی پر زکوٰۃ کا حکم

۱۳۲۰- سوال: کھیتی کی پیداوار پر کتنی زکوٰۃ لگانا ہوگی؟ کیا اس میں سے خرچ کم کیا جائے گا

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندوستان کی زمین کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، اس سلسلے میں دو قول ہے:

- (۱) ہندوستان کی زمین خراجی ہے؛ اس لیے سرکاری ٹیکس ادا کرنا کافی ہوگا۔ (۲) ہندوستان کی زمین عشری ہے؛ اس لیے اگر اس کو آسمان کے پانی سے سیراب کیا ہے، تو خرچ اور اجرت نکالے بغیر، عشر (دسواں حصہ) نکالنا ہوگا، اور اگر کنویں وغیرہ کے پانی سے سیراب کیا ہے، تو بغیر خرچ و اجرت نکالے نصف عشر (تیسواں حصہ) نکالنا ہوگا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= قال ابن عابدین: (قوله: بلا رفع مؤن) أي يجب العشر في الأول ونصفه في الثاني بلا رفع أجره العمال ونفقة البقر و كوفي الأبقار وأجرة الحافظ ونحو ذلك دور (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۸/۴، كتاب الزكاة، باب العشر، مطلب مهم في حكم أراضي مصر والشام السلطانية، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) اراضی ہند کے سلسلے میں ضابطہ یہ ہے کہ جو زمینیں اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں، اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے پہنچی ہیں، اور تاؤ و شراعتاً و ہلم جو اودہ زمینیں عشری ہیں اور جو درمیان میں کوئی کافر مالک ہو گیا تھا، وہ عشری نہ رہی۔ (امداد الفتاویٰ: ۵۹/۲)

تحقیقی تخریج کے لیے ای باب کے اس طرح کے دوسرے سوالات کے حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

زیاد بن الحارث الصدائی، قال: أتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہایعته، فذكر حديثاً طويلاً، قال: فأثارة رجل، فقال: أعطني من الصدقة، فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن اللہ تعالیٰ لم یرض بحکم نبی ولا غیرہ فی الصدقات، حتی حکم فیہا هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك. (ابوداؤد: ۱/۲۳۰، حدیث نمبر: ۱۶۳۰، کتاب الزکاة، باب من یعطی من الصدقة، وحد الغنی، ط: دیوبند)

باب اداء الزکاة

[زکاة کی ادائیگی کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب اداء الزکاة

[زکاة کی ادائیگی کا بیان]

۱۱ اشوہر کے مال سے عورت کا اپنی زکوٰۃ تھوڑا تھوڑا کر کے نکالنا

۱۳۲۱- سوال: عورت کو بہ طور جہیز، والدین کی جانب سے شادی کے وقت جو ”زیر“ ملے ہیں، ہمارے عرف میں اسے لڑکی کی ملک سمجھا جاتا ہے، لڑکی کا یہ زیوراتی مقدار میں ہے، جس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، مگر اس کے پاس زکوٰۃ ادا کرنے کو پیسے نہیں ہیں، اور شوہر کی آمدنی بھی قلیل ہے، وہ نہ تو خود اس زیورات کی زکوٰۃ نکالتا ہے اور نہ عورت کو اتنا جیب خرچ دیتا ہے، جس میں سے وہ اپنی زکوٰۃ ادا کر سکے، البتہ اس نے یہ کہہ رکھا ہے کہ تم کو ہم نے اس کا مالک بنا دیا ہے کہ ہمارے گھر کے مال میں سے سائین اور فقرا کو روٹی، سالن یا کبھی کوئی کپڑا یا کبھی کبھی روپیہ و دروپیہ اپنے زیر کی زکوٰۃ میں دے سکتی ہو، تو اگر عورت روزمرہ کی اس داد و بخش کو اپنے زکوٰۃ ادا کرنے کی نیت سے دیا کرے اور اس کا حساب رکھے اور اس طرح سال بھر میں جتنی زکوٰۃ واجب ہوتی ہو، اتنی مقدار کسی طرح ادا کر دیا کرے، تو کیا اس کے زیر کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا اس کو پوری زکوٰۃ بیک وقت نکالنی ضروری ہے؟ جوابات مدلل مطلوب ہیں امید ہے کہ زحمت گوارہ فرما کر مدلل جوابات سے نوازیں گے۔

البدیع مختلف اوقات میں زکوٰۃ دے، تو ہر مرتبہ زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کرے، والا یہ کہ ایک بارگی پوری زکوٰۃ، یہ نیت زکوٰۃ نکال کر علاحدہ کر لے۔^[۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] اوکیل زکوٰۃ کے لیے زکوٰۃ و صدقات کی رقم زیادہ مدت تک اپنے پاس روکے رکھنا

۱۳۲۳- سوال: زکوٰۃ و صدقات کی رقم مال داروں نے ادارے کو دی ہے؛ تاکہ ادارے کے ذمے داران اسے مسکین و حاجت مند میں تقسیم کر دیں، مگر انہوں نے ۶/۶ سال تک اپنے پاس جمع رکھی ہے، کیا زکوٰۃ کی رقم اتنی مدت تک روکے رکھنا صحیح ہے؟ کیا اس قدر تاخیر سے زکوٰۃ ادا کی جائے تو ادا ہوا جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی مسکین آدمی کو زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنادینا ضروری ہے۔^[۲] جب تک ادارہ میں آئی ہوئی رقم

= ایضاً... (قوله فيآثم بنأخبر هذا إلخ) ظاهره الإلزام بالنأخير ولو قل كيوم أو يومين لأنهم فسروا الفور بأول أوقات الإمكان. وقد يقال الأمر أدان لا يؤخر إلى العام القابل لما في البدائع عن المنتقى بالنون [ذالم يؤد حتى مضى حو لان فقد أساء وأثم أهمل. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۰۷-۲۰۸، كتاب الزكاة، مطلب في زكاة ثمن المبيع وقاء، ط: دار الفكر)

[۱] (و شرط صحة أدائها مقارنة له) أي للأداء (ولو) كانت المقارنة (حكماً) ... (أو مقارنة بعزل ما وجب) كاله أو بعضه. ولا يخرج عن العهد بالعزل بل بالأداء للفقراء. (تكملة المختار مع رد المحتار: ۲/۲۰۷-۲۰۸، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

فإذا لم يأن يؤدى الزكاة، ولم يعزل شيئاً فجعل يتصدق شيئاً فشيئاً إلى آخر السنة، ولم تحضره النية لم يعجز عن الزكاة كذا في التبيين. (الفتاوى الهندية: ۱/۷۰، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسير الزكاة و صفتها و شرابطها، ط: دار الفكر - بيروت)

و الأصل اقتصارها بالأداء كسائر العبادات إلا أن المدفع يتفرق فيخرج باستحضار النية عند كل دفع فاحتجى بوجوبها حالة العزل دفعا للخرج. (البحر الرائق: ۲/۳۶۸، كتاب الزكاة، ط: كرا - دیوبند)

(۲) ... الزكاة يجب فيها تمليك المال، لأن الإبقاء في قوله تعالى {و اتوا الزكاة} [البقرة: ۲۳] يقتضي التملك، ولا تنادي بلا حاجة حتى لو قبل بينما فأنفق عليه، ما ولا للزكاة لا يجوز به بخلاف الكفارة، ولو كسدت تجزئه لوجود التملك. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محسن البارع، فخر الدين الزيلعي الحنفی مؤ: ۳۳۳ھ) ۲/۵۲-۵۱، أول كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة: الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۳۳، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت: البحر الرائق: ۲/۳۵۳، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب - دیوبند)

مسکین کے ہاتھ میں نہ پہنچ جائے، اس وقت تک زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔^(۱) اسی وجہ سے جہاں تک ہو سکے، زکوٰۃ کی رقم کو حق داروں تک جلد ہی پہنچا دینا چاہیے۔ ایک سال تک تو ٹھیک ہے؛ لیکن چھ سال تک رقم کو روک رکھنا درست نہیں ہے۔^(۲) البتہ چھ سال کے بعد ادا کرنے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۳)

بہتر یہ ہے کہ ایسی زائد رقم کا حیلہ کر لیا جائے جس کی شکل یہ ہے کہ کسی مسکین کو مالک بنا کر اس کے ہاتھ میں رقم دی جائے، اور غریب دیتے ہوئے کہا جائے کہ اس رقم کو اپنی طرف سے ادارہ میں دے دو، تمہیں پوری رقم صدقہ کرنے کا ثواب ملے گا، نیز اس کو بھی کچھ رقم دے کر خوش کر دیا جائے، ادارہ کا یہ کوئی ہوا تو بہتر ہے۔ (در مختار)^(۴) فقط، واللہ بالصواب۔

۳۱ سال ختم ہونے کے باوجود زکوٰۃ کی رقم بچ جائے تو اس کا کیا کرنا چاہیے

۱۳۴۴- سوال: نوجوانوں کی ایک انجمن میں گاؤں کے کچھ لوگوں نے اپنی اپنی زکوٰۃ کی رقم دی ہے، لیکن وہ زکوٰۃ کی رقم سال بھر میں ختم نہیں ہوئی ہے، تو زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی یا نہیں؟ اور زکوٰۃ کی جو رقم سال پورا ہونے کے بعد بچ جاتی ہو، اس رقم کو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نوجوانوں کی انجمن کے کارکنان کی ذمہ داری یہ ہے کہ زکوٰۃ کی اس رقم کو اس کے مستحقین تک پہنچا دیں، ان کو جمع نہ رکھیں اور سستی اور لاپرواہی سے کام نہ لیں؛ کیوں کہ وہ جب تک مستحقین تک زکوٰۃ نہیں پہنچا دیں

(۱) ولایخوج عن العہدۃ بالعزل بل بالآداء للفقیر الخ۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۷۷، کتاب الزکوٰۃ، ط: بیروت)

(۲) إذا لم یزد الزکوٰۃ حتی مضی حولان فقد أساء وأثم۔ (بدائع الصنائع: ۳/۳، کتاب الزکوٰۃ، فصل کیفیۃ فوضیۃ الزکوٰۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ)

(۳) ففی أي وقت أدى یتكون مؤدیا للواجب، یتعین ذلك الوقت للوجوب۔ (رد المحتار علی الدر المختار:

۲/۷۷، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ لمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر)

[۴]... التحیلۃ ان یتصدق علی الفقیر ثم یأمر بدفع هذه الأشياء (الدر المختار) سبب سئل ابن عابدین: (قوله:

ان التحیلۃ) أي فی الدفع الی هذه الأشياء مع صحۃ الزکوٰۃ. (قوله ثم یأمر بالدفع) ویكون له ثواب الزکوٰۃ والفقیر ثواب

هذه القرب، بحر۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۵۲، کتاب الزکوٰۃ، باب المصرف، ط: دار الفکر)

وحیلۃ التکفین بها [الزکوٰۃ] التصدق علی فقیر، ثم هو یکتف فیكون الثواب لهما، وكذلك فی تعبیر المسجد، وتسامه

فی حیل الأشياء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۷۷، کتاب الزکوٰۃ، ط: دار الفکر)

گئے، زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱)

البتہ رقم پر سال گزر جائے، اس کے بعد رقم مستحقین تک پہنچائی جائے، شب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور ایسی زکوٰۃ میں کوئی نقص لازم نہیں آئے گا۔

نوجوانوں کے لیے لازم تھا کہ وہ اپنی وکالت کا حق صحیح طور پر ادا کرتے اور زکوٰۃ کی رقم جلد از جلد اس کے مستحقین تک پہنچا دیتے، اگر بلا عذر ادا نہ کی میں تاخیر کی ہے تو وہ گنہگار ہوں گے۔^(۲) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] اصدقہ کی نیت سے الگ کر وہ پیسوں پر زکوٰۃ کا حکم

۱۳۲۵- سوال: میں اپنی تجارت میں سے تھوڑے تھوڑے پیسے دینی کاموں میں خرچ کرنے کے لیے (مثلاً: مدرسہ، مسجد، یا کسی غریب کو دینے کے لیے) الگ کرتا رہتا ہوں تو کیا ان الگ کر دیے پیسوں پر جب سال گزر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی؟ جب کہ میں نے یہ پیسے صرف مذکورہ کام میں خرچ کی نیت سے ہی الگ کیے ہیں، نہ کہ کسی اور کام میں خرچ کرنے کے لیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو رقم مال دار کی ملکیت میں ہو اور اس پر سال گزر جائے، تو زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے، مذکورہ رقم آپ نے الگ نکالی ہے، لیکن اس کو نہ خرچ کیا ہے اور نہ خرچ کرنے کا کسی کو وکیل بتایا ہے، لہذا وہ رقم آپ کی ملکیت سے خارج نہیں ہوئی [اس رقم کو الگ نکالنے سے آپ مذکورہ مد (کہا جاتے) میں خرچ کرنے کے مکلف

(۱) ولایخرج عن العیۃ بالعدل بل بالآداء للفقراء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۷۰، کتاب الزکوٰۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (وافتر اضیاء عمری) ای علی التراخی وصحیحہ الباقانی وغیرہ (وقیل لوری) ای واجب علی الفور (وعلیہ الفوری) کما فی بشرح الوہابیۃ (قیاتم بتاخیرھا) بلا عذر، (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله واختر اضیاء عمری) قال فی البدائع وعليه عامة المشايخ، ففي أي وقت أدى يكون مؤذياً للواجب، وبمعنى ذلك الوقت للجواب، وإذا لم يؤد إلى آخر عمر وينطبق عليه الوجوب، حتى لو لم يؤد حتى مات ياتم... (قوله وصحیحہ الباقانی وغیرہ) نقل تصحیحہ فی التارخانیۃ ایضاً... (قوله قیاتم بتاخیرھا الخ) ظاہرہ الاثم بالتأخیر ولو قل کیوم أو یومین لا ینھم فسرراً الفور یا أول اوقات الإمكان. وقد يقال المراد أن لا یؤخر إلى العام القابل لما فی البدائع عن المنطقی بالنون إذا لم يؤد حتى مضى حولان فقد أساء وأثم احدث فاسد، (رد المحتار مع رد المحتار: ۲/۴۷۰-۴۷۱، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکوٰۃ ثمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر)

نہیں، آپ نیت بدلنا چاہیں، تو بدل سکتے ہیں؛ کیوں کہ آپ نے صرف دل سے نفل خیرات کی نیت کی ہے، منت نہیں مانی ہے (جس کا تعلق زبان سے ہے) لہذا مذکورہ رقم پر زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، اگر دوسرے کسی کو اس رقم کے خرچ کا وکیل بنایا ہوتا تو پھر اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوتی۔ اسی مذکورہ رقم سے بھی آپ اس کی زکوٰۃ نکال سکتے ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶] زکوٰۃ کی رقم کو ایک سال سے زائد عرصہ تک روکے رکھنا

۱۳۲۶- سوال: ہمارے یہاں ایک تنظیم ہے، جو نادار، محتاج اور ضرورت مند کے علاج و دوا وغیرہ اخراجات کے لیے رمضان جیسے مواقع میں زکوٰۃ کی رقم کا چندہ جمع کرتی ہے، اس رقم کو تین چار مہینے تک نادار اور محتاج لوگوں پر خرچ کیا جاتا ہے، اگر یہ رقم اتنی مقدار میں جمع ہو جائے کہ دوسرے سال تک چلتی رہے، تو ادا نیگی میں اس تاخیر کی وجہ سے اس تنظیم کے منتظمین تہنیکارہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ، مستحق کے قبضہ میں آنے کے بعد ہی ادا ہوتی ہے،^(۲) اس لیے اس کی ادا نیگی میں بلا وجہ تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔^(۳)

(۱) أن الزكاة تجب في القصد كيفما أمسكه للبناء أو للتبقة، وكذا في البدائع في بحث البناء التبقيري. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۶۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)
(وشرطه) أي شرطه أي أدائها (حولان الحول) وهو في ملكه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۷۷، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

إن الدرهم لا تعين بالتعيين. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۶۳، كتاب الوقف، مطلب في وقف الدرهم والدائير، ط: دار الفكر)

(۲) ولا يخرج عن العهدة بالقرع بل بالأداء للفقراء. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۷۰، كتاب الزكاة)
(۳) وتجب على الفور عند تمام الحول حتى يأنم بتأخير من غير علم. وفي رواية الرازي على التراخي حتى يأنم عند الموت، والأول أصح كذا في التهذيب. (الفتاوى الهندية: ۱/۷۰، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسير الزكاة وصفيتها وشرطها، ط: دار الفكر - بيروت)

(وافتراضها عمري) أي على التراخي وصحة الباقي وغيره (وقيل فوري) أي واجب على الفور (وعليه الفتوى) كما في شرح الوهبانية (فيأنم بتأخيرها) بلا علم. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۷۱-۲۷۲، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر)

اگر باوجود ایک سال سے زیادہ تاخیر ہوگی، تو ادائیگی کا وکیل بننے والا شخص گنہگار ہوگا،^(۱) سوال میں ذکر کردہ تفصیل کے مطابق اگر محتاج لوگوں کی ضرورت کے مطابق خرچ کرنے میں اگر تین یا چار مہینے لگ جاتے ہوں، تو اس میں کوئی حرج نہیں، لیکن ایک سال سے زائد عرصہ تک نہ روکی جائے، اس دشواری کو دور کرنے کی آسان شکل یہ ہے کہ جن لوگوں نے زکوٰۃ کی رقم پہلے سے دے رکھی ہے، ان کی رقم علاحدہ رکھی جائے، تاکہ اسے پہلے خرچ کیا جاسکے، اور بعد میں دینے والوں کی رقم بھی علاحدہ رکھیں، کہ اسے بعد میں خرچ کریں۔

بہتر تو یہی ہے کہ جب زکوٰۃ کی رقم مذکورہ تنظیم جیسے کسی بھی ادارے میں آئے، تو اس کا ادا ا حیلہ کر لیا جائے، کہ کسی سمجھ دار محتاج شخص کو یہ رقم دیتے ہوئے کہا جائے کہ اگر آپ اپنی یہ رقم ادارے میں دیں گے، تو اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔ پھر یہ شخص وہ رقم ادارے کو دے دے، تو پھر روکے رکھنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ (درمختار مع الثانی: ۲/۲۷۱) ^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۔ ایک سال سے زائد رقم روکے رکھنے والے ادارے میں زکوٰۃ کی رقم جمع کرنا
۱۳۴۷-سوال: اگر کوئی ادارہ زکوٰۃ اور چرم قربانی کی رقم ایک سال سے زائد عرصہ تک روکے رکھتا ہو، نیز یہ بات زکوٰۃ کی رقم اور چرم قربانی کی رقم جمع کرانے والے کو معلوم ہو، تو اس کے لیے مذکورہ ادارے میں رقم جمع کروانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مذکورہ ادارہ حبان بوجھ کر اس رقم کو روکے رکھتا ہو، اور حسیلہ بھی نہ کرتا ہو، تو اس

(۱) إذا لم يؤد الزكاة حتى مضى حوالان ففقد أساء وأثم. (بدائع الصنائع: ۳/۶۰. کتاب الزكاة، فصل كيفية فرضية الزكاة، ط: دار الكتب العلمية)

[۲] ... التحيلة أن يتصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله: أن التحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء مع صحة الزكاة. (قوله ثم يأمره بالفتح) ويكون له ثواب الزكاة وللفقير ثواب هذه القرب، ويحذر. (رد المختار على الدر المختار: ۳/۳۵۲. کتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر) وحيلة التكتفين بها [الزكاة] للتصدق على فقير، ثم هو يكتفن فيكون الثواب لهما، وكذا في تعمير المسجد، وتمامه في حبل الأشياء. (الدر المختار مع رد المختار: ۲/۲۷۱، کتاب الزكاة، ط: دار الفكر)

اسی طرح سود کی رقم بھی جمع نہیں رکھنی چاہیے، بل کہ جہاں تک ہو سکے، غریبوں کو دے کر اس کو حیلہ ختم کرو دینا چاہیے۔^(۱) اس سے مدد رس، ہاسٹل وغیرہ کی تعمیر ٹھیک نہیں، یعنی عجائز نش ہے، مگر بہتر نہیں۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

= لا عملیات فیہ زیلعی، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۴۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت)؛ تبیین الحقائق: ۲/۱۸۰، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت

ولا یصرف فی بناء مسجد، وقنطرة، ولا یعطی ینادین میت، ولا یعق عبدا، ولا یکتف مینا، (المحیط البرہانی - ابن مازة البخاری الحنفی (م: ۷۱۶ھ): ۳/۴۸۲، کتاب الزکاة، الفصل الخامس فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ت: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت؛ الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصروف، ط: زکریا - دیوبند؛ الفتاویٰ القاتر خانیہ: ۳/۲۰۸، رقم المسئلة: ۴/۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۱) والحاصل انه ان علم ارباب الأموال وجب ردہ علیہم، وإلا فان علم عن الحر ام لا یحل لہ ویستصدق بہ بینه صاحبہ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۹۹، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن یرث مالا حراما، ط: دار الفکر - بیروت)

وعلیٰ ہذا التوہم مسلوب وتر لہ ثمن خمیر باندہ مسلوب لم یحل لورثتہ کما یستفہ الزیلعی، (الدر المختار) مسندو فی حاشیۃ ابن عابدین (م: ۳۵۳ھ): وقال فی النہایۃ: قال بعض مشایختنا: کسب المغنیۃ کالمغضوب لم یحل اخذہ، وعلیٰ ہذا قالو التوہمات الرجل وکسبہ من بیع الیافق أو الظلم أو أخذ الرشوة یتوزع المورقة ولا یأخذون منہ شیئا وهو أولیٰ بضم ویرد ونہا علی اربابہا ان عمر قومہم، ولا تصادقوا بہا لأن سبیل الکسب الخبیث التصدیق إذ تاعذر الر د علی صاحبہ اھ، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۸۵، کتاب المحقر، والإباحۃ، فصل فی البیع، ط: دار الفکر)

(۲) - اسلامک فٹ اکیڈمی - انڈیائیے دومرے قلمی میٹار (مشفقہ: ۸-۱۱ رمضان الاولیٰ، ۱۴۱۰ھ، مطبوع: ۱۱/۸ دسمبر ۱۹۸۹ء، دہلی) میں درج ذیل قرار داد پاس کی ہے:

- ۱- بینکوں سے ملنے والے سود کی رقم کو بینکوں میں نہ بچھوڑا جائے، بل کہ اسے کال کر مندرجہ ذیل مصارف میں خرچ کیا جائے:
- ۲- بینک کے سود کی رقم کو بابت ثواب فقراء و مساکین پر خرچ کر دیا جائے، اس پر تمام ارکان کا اتفاق ہے۔
- ۳- سود کی رقم کو مساجد اور اس کے مشعلقات پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔
- ۴- اکثر شرکاء بینکار کی یہ رائے ہے کہ اس رقم کو صدقات واجبہ کے مصارف کے علاوہ وہ عام کے کاموں پر بھی خرچ کیا جاسکتا ہے، بعض حضرات کی رائے میں اس کے مصروف کو فقراء، مساکین تک محدود رکھنا چاہیے۔ (بڑے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے، ص: ۱۲۱ بعضی مسائل، بینک انٹرسٹ، علامہ اسلامک فٹ اکیڈمی - انڈیائیے خطابات: اپریل ۲۰۰۹ء)

[۹] ادارہ کے منتظمین کا اس سال کی زکوٰۃ دوسرے سال استعمال کرنا

۱۳۲۹- سوال: ہمارا ایک ادارہ ہے، جس میں مختلف قسم کی عصری تعلیم کا نظم ہے، اس میں غریبوں کو ڈرائیونگ، ٹیڑنگ، وغیرہ سکھایا جاتا ہے، اس ادارہ میں مختلف طرح کے ہنر سیکھنے اور تعلیم حاصل کرنے والوں کو ماہانہ وظیفہ بھی دیا جاتا ہے، اس میں جو غریب و مستحق ہوتے ہیں، ان کے کھانے پینے اور وظیفہ میں زکوٰۃ کے پیسے پوری امانت داری سے خرچ کیے جاتے ہیں؛ لیکن سوال یہ ہے کہ کبھی زکوٰۃ کی رقم ان غریب و مستحقین پر خرچ کرنے کے بعد بھی بچ جاتی ہے اور جس سال وہ رقم آتی تھی اسی سال خرچ نہیں ہو پاتی ہے، تو اس طرح دوسرے سال تک زکوٰۃ کی رقم باقی رہنے سے زکوٰۃ کی ادائیگی وغیرہ میں کوئی نقصان تو نہ ہوگا؟ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ دہندہ نے ادارے کے منتظمین کو زکوٰۃ یا صدقۃ الفطر کی رقم دے کر غرباء اور مستحقین تک پہنچانے کا وکیل بنایا ہے، اب ان منتظمین کی ذمہ داری ہے کہ جو واقعی مستحق ہیں، ان تک زکوٰۃ کی یہ رقم امانت داری سے پہنچا دیں، آپ کی تحریر کے یہ موجب اہل انتظام اس رقم کو صحیح طریقہ سے مستحقین کے درمیان تقسیم کرتے ہیں، یہ اچھی بات ہے، لیکن ان کو یہ کوشش کرنی چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے، ہر سال کی زکوٰۃ اسی سال غرباء و مستحقین تک پہنچا کر ختم کر دیں، دوسرے سال کے لیے باقی نہ رکھیں، باقی ماندہ رقم کا ان کو کوئی اور انتظام کرنا چاہیے؛ لیکن اگر رقم بچ جاتی ہے، تو اس سے منتظمین کو گارنڈ ہوں گے؛ کیوں کہ بعض مرتبہ آمدنی، اخراجات سے زیادہ ہوتی ہے اور یہ بات منتظمین کو ہتھ اندا، معلوم نہیں ہوتی کہ اس سال آمدنی تھنی ہوگی، اس لیے رقم بھی بچ جاتی ہے، جس میں ان کا کوئی قصور نہیں ہے۔

جب بھی مستحقین تک زکوٰۃ کی رقم پہنچ جائے گی، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور اسباب مال کی ذمہ داری تو اس وقت ادا ہو جاتی ہے، جب وہ منتظمین کو یہ رقم دے کر وکیل بناتے ہیں، وکیل کو دینے سے ان کی ذمہ داری ادا ہو جاتی ہے، البتہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے سلسلہ میں کامل ذمہ اس وقت ادا ہوتا ہے، جب وکیل اس رقم کو مستحق پر خرچ کر دے، جب تک وکیل مستحق پر رقم خرچ نہ کرے، زکوٰۃ کی ادائیگی شائد ہوگی۔ ^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) إذا دفع الزكاة إلى الفقير لا يسم الدفع مالم يقبضها أو يقبضها للفقير من له ولاية عليه. (القضايا الهندية: ۱۵۰، کتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر - بيروت)

= د لایخو ح عن العہدۃ لعزل بل بالأداء للفقراء۔ (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قولہ: ولا یخو ح عن العہدۃ لعزل) فلو ضاعت لا تسقط عنه الزکاۃ ولو ضاعت کانت حیرا فاعفہ، یحالیف ما إذا ضاعت فی ید المساعی لأن یدہ کید الفقراء یخو ح عن المعبط۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۷۰۲، کتاب الزکاۃ، مطلب فی زکاۃ ینہ المبیع وفاء، ط: دار الفکر)

نوٹ: تعلیمی ادارے میں زکاۃ کی رقم جب منتظم کے پاس جمع ہوتی ہے تو کیا منتظم زکاۃ دہندہ کا مکمل ہوتا ہے کہ جب تک اسے مستحقین تک نہ پہنچا دے، زکاۃ دینے والا بری الذمہ نہیں ہوتا اور اس کی زکاۃ ادا نہیں ہوتی، یا وہ ادارے میں تعلیم حاصل کرنے والے طلبہ کا مکمل ہوتا ہے کہ اس منتظم کا قبضہ درحقیقت مستحقین کی زکاۃ کا قبضہ ہے، جس کی وجہ سے فوراً زکاۃ ادا ہو جائے گی۔

حضرت مفتی صاحبؒ کے کوئی سے معلوم ہوتا ہے کہ ادارے کا منتظم، زکاۃ دینے والے کا مکمل ہے، اور مکمل کا قبضہ مکمل کا قبضہ ہے، و یا زکاۃ ادا بھی صاحب مال کے پاس ہی ہے، جب تک اسے مکمل مستحق تک نہیں پہنچے و یا زکاۃ ادا نہیں ہوئی۔ حضرت مفتی محمود حسن گنگوہیؒ کے ایک فتویٰ سے اس کی تائید ہوتی ہے، جو درج ذیل ہے:

سوال: ہمارے یہاں ایک قومی ادارہ ہے، جو غریب، یتیم، بیگانوں کی امداد کے لیے قائم کیا گیا ہے اور وہ اپنی خدمات ماشاء اللہ انجام دیتی رہتا ہے، اس کی نوعیت یہ ہے کہ ہر سال رمضان المبارک میں زکاۃ، فطرہ اور عید الفصحی کے موقع پر جمع کرنا ہی جمع کرتا ہے اور سال بھر یہاں یتیم، بیگانوں کو ایک مقدار ضروری دیتی ہے۔ فی الوقت ادارے کے پاس جمع شدہ کئی سال کی کچھ رقم موجود ہے، دریافت یہ کہ اسے کس طرح رقم زکاۃ فطرہ کی جمع کر کے رکھنا درست ہے یا سال بھر مکمل یعنی رقم جمع ہو، صرف دی جائے، نظم شریعت سے آگاہ فرمائیں۔

جواب: زکاۃ، فطرہ دینے والوں نے ادارے کے ذمہ داروں کو مکمل بنایا ہے، ان کی زکاۃ فطرہ کو صحیح جگہ پر صرف کر دیں، جب تک وہ صرف نہیں کریں گے، زکاۃ، فطرہ کی ادائیگی نہیں ہوگی، ذمہ بری نہیں ہوگا، واجب باقی رہے گا۔ ایسی رقم پر سال بھر گزار دینا اچھا نہیں ہے، اور واجب میں اتنی دیر نہ کی جائے، درمیان میں حوادث کا بھی احتمال رہتا ہے، گذشتہ رقم، جو چھوٹی ہو، اس کو سب ضرورت فرمایا، اور مستحق کو دے دے، لفظ اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۹/۵۱۵، کتاب الزکاۃ، باب اداء الزکاۃ، ادارے میں زکاۃ کی رقم سال بھر سے زیادہ پڑے رہنا، سوال نمبر: ۳۹۱۶، ط: دار المعارف۔ دبی بند)

حضرت مفتی محمد شفیع عثمانی صاحب رحمہ اللہ نے اس مسئلے پر تفصیلی بحث فرمائی ہے اور حضرت مولانا محمد سہارن پوری اور حضرت مولانا شرف علی قاسمیؒ کی تحقیقات کو ذکر کرتے کے بعد لکھا ہے: میں اس مسئلے میں ای فیصلہ کونسیں کرتا ہوں، جو فیصلہ ان سب اکابر کے امتحان: موجودہ زمانے کے متمدن اہل دین یا ان کے مامور کردہ حضرات، جو چندہ یا زکاۃ وصول کرتے ہیں، وہ یہ حیثیت وکیل فقہرہ کے وصول ہوتی ہے اور ان کے حقیقت میں شیخہ ہی معظمتین زکاۃ کی زکاۃ ادا ہو جاتی ہے۔ (جواہر الفقہ: ۳/۳۲۱)

رسالہ الصلوۃ الصلوۃ فی الخلق الزکاۃ فی الصلوۃ، ط: ذکر یا۔ دبی بند)

اس تفصیل کا حاصل یہ نکلا کہ منتظم ادارہ معظمتین کا مکمل نہیں بل کہ فقرا و مستحقین کا مکمل ہوتا ہے۔

ایک دماغے پر بھی ہے کہ منتظم، زکاۃ دہندہ اور فقراء و اہل ہر دو کے مکمل ہیں، لیکن رائے حضرت مفتی نظام الدین صاحب علیؒ (ارشاد =

[۱۰] زکوٰۃ کی رقم کو سال بھر روکے رکھنے کا حکم

۱۳۳۰- سوال: ایک کمپنی غرباء کی امداد کے لیے لوگوں سے زکوٰۃ و صدقات و خیرات وصول کرتی ہے، سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کی ادائیگی کتنی مدت کے اندر کر دینا ضروری ہے؟ یہ کمپنی اسپتال کے غرباء کو دوائیاں فراہم کرتی ہے، ایسا وقت ایسا ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی رقم اور دوائیاں آدھے سال تک باقی رہتی ہیں، اور کبھی تو دوسرے سال تک جمع رہتی ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاحب نصاب پر حوالان حول کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔^(۱)
زندگی کا کوئی بھر دس بیس اس لیے مال دار آدمی کے لیے ضروری ہے کہ وہ سال پورا ہوتے ہی اپنی زکوٰۃ ادا کر دے، بلاوجہ تاخیر کرنے سے گنہگار ہوگا۔^(۲)

نہری حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمائی دامت برکاتہم کی ہے اور فقیر الامت حضرت مفتی محمود حسن ٹنگوٹی کے فتاویٰ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے ان کا یہ قولی ملاحظہ فرمائیں:

”مختارم مدرسہ و رباب اموال نے صراحتاً کیل بنایا ہے کہ ہمارا ماں حسب صواب و برصواب میں صرف کرویں، غرباء کا بھی کیل ہے، اس طرح کا غلط ہے جب اس کے اہتمام کو تسلیم کر لیا تو یہ کیا کہہ دیا کہ آپ نے ہمارے واسطے رباب اموال سے زکوٰۃ و خیر وصول کر کے ہماری ضروریات (کھانا، کپڑا وغیرہ میں) صرف کرویں، انا... (فتاویٰ محمودیہ: ۵۱۴، کتاب الزکوٰۃ، مختارم مدرسہ طلبہ کا وکیل ہے یا مصلیٰ کا سوال نمبر: ۳۶۱۳، ط: اشرفیہ کتب ڈپو۔ دیوبند)

حضرت مولانا خلیل احمد سہارن پوری کی ایک تحریر اس بابت صریح ہے کہ اہل مدرسہ محال بیت المال کے زکوٰۃ و خیر اور مستحقین و آخرین ہر دو کے وکیل ہیں، وہ فرماتے ہیں: عاجز کے نزدیک مدارس کاروپہ وقف نہیں، مگر اہل مدرسہ محال بیت المال کے معنی ہیں اور آخرین ہر دو کی طرف سے دیکھا جائے، ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور نہ معنی میں دیکھ سکتے ہیں۔ (فتاویٰ اشرفیہ موسومہ فتاویٰ امدادیہ قدیم: ۲۱۸، ۲۱۹، نوالہ نظام انتشاری: ۲۲۱، مدارس عربیہ میں آئندہ رقم اور ان پر زکوٰۃ کا شرعی حکم، ط: دارالافتاء پاکستان، شریفی دہلی)

اس پوری تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ صورت مسئولہ میں مستحکم ادارہ کو زکوٰۃ حوالے کرنے سے باز نہ جائے گی، خواہ انہی زکوٰۃ مستحقین کو نہ پہنچی ہو۔ [مختارم حسن قاضی]

(۱) "الزکوٰۃ واجبة علی الحجر العاقل البالغ المسلم، إذا ملک تصدایا ملکاً تامداً و حال علیہ الحول". (الفتاویٰ: ۱، ۱۸۵، اول کتاب الزکوٰۃ، ط: دارالترغیم، ایڈیشن دیوبند)

(۲) (وافتقر انھما عمری) أي علی التراخي و صحیحہ الباقی وغیرہ (وقیل فوری) أي واجب علی الفور (وعلیہ =

لیکن زندگی میں جب بھی وہ ادا کرے گا، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور اویسی کہلائے گی، صفت فقراء کے ساتھ متصف نہیں ہوگی۔^(۲)

جب کبھی کے کارکنان لوگوں کی زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے دیکل جئے ہیں یا ان کو وکیل بنایا گیا ہے تو ان کی ذمہ داری ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کو اس کے مستحقین تک پہنچانے کی کوشش کریں؛ لیکن اس کے مستحقین تک پہنچانے کے بعد جو رقم بچ جائے اور اس کو ذمہ داران دوسرے سال کے بجٹ میں خرچ کریں تو گنہگار نہیں ہوں گے؛ لیکن مالک خود اپنی زکوٰۃ ادا کرنے میں تاخیر کرے، یہاں تک کہ سال پورا ہو جائے، تو وہ گنہگار ہوگا۔ (شامی ۱/۲۴۱) ^(۳) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۱ | زکوٰۃ میں قطعی نیت ضروری ہے، زکوٰۃ کہہ کر دینا ضروری نہیں

۱۳۳۱- سوال: ۱- ایک ضرورت مند شخص میرے پاس قرض لینے آیا، میں نے اس کو اس نیت سے پیسے دیے کہ اگر اس کے پاس دینے کا انتظام ہو گیا، تو یہ قرض ہے اور اگر انتظام نہ ہو سکا، تو یہ زکوٰۃ ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس طرح زکوٰۃ دینا شرعاً جائز ہے؟ اگر وہ نہ دے سکا تو میرے ذمہ غائد ہونے والی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

= الفتویٰ) کما فی شرح الوہابیۃ (قیاتم بتأخیرھا) بلا عذر. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۷۱-۴۷۲، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

(۳) فتیٰ آی وقت ادی یكون مؤدیا للواجب، وبتعین ذلك الوقت للوجوب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۷۲، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة تمن السبیع وفاء، ط: دار الفکر)

[۳] (وافتراضها عمري) أي على التراخي وصحة الباقي وغيره (وقيل فوري) أي واجب على الفور (وعليه الفتوى) كما في شرح الوہابیۃ (قیاتم بتأخیرھا) بلا عذر. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله وافتراضها عمري) قال في البدائع وعليه عامة المشايخ، فتیٰ آی وقت ادی یكون مؤدیا للواجب، وبتعین ذلك الوقت للوجوب، وإذا لم يؤد ذلك آخر عمره، ينضيق عليه الوجوب، حتى لو لم يؤد حتى مات بآتم... (قوله وصحة الباقي وغيره) نقل تصحيحه في التمار خانية ايضا... (قوله قیاتم بتأخیرھا الخ) ظاهره الا تم بالآخر ولو قل كيوم أو يومين لأنهم فسروا الفور بأول أوقات الإمكان. وقد يقال المراد أن لا يؤخر إلى العام القابل لسا في البدائع عن المنطقي باليونان إذا لم يؤد حتى متى حولان فقد أساء وأثم اصفهامل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۷۱-۴۷۲، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة تمن السبیع وفاء، ط: دار الفکر)

۲- اگر کسی قرضہ مانگنے والے غرض کو زکاۃ دینا ہو، تو کیا اس کو بیٹا ضروری ہے کہ یہ زکاۃ ہے، اگر ایسا کہا کہ یہ میری جانب سے ہدیہ اور بخشش ہے تو کیا اس صورت میں زکاۃ ادا ہوا جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ ایک اجماع بات ہے: اس کی ادائیگی کے وقت حیرت کرنا ضروری ہے، بغیر حیرت کے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور حیرت قطعیت کے ساتھ ضروری ہے، تردید والی حیرت کافی نہیں، کیوں کہ حیرت میں تردید کا ہونا حیرت کی قطعیت کے خلاف ہے۔^(۱)

قرض مانگنے والے شخص زیادہ غیرت مند ہے، جو متفق زکوٰۃ ہونے کے باوجود زکوٰۃ لینے پر راضی نہیں ہے، اور آپ زکوٰۃ کی نیت سے دے رہے ہیں، بقول میں اور نیکی زکوٰۃ کی نیت کے ساتھ آپ اس کو دینا ہی یہ کہہ سکتے ہیں کہ میں یہ جہیہ اور بخشش دے رہا ہوں، اس طرح بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ (۱۱) **فقہ**

واللہ اعلم بالصواب۔

(١) (وشرط صحة ادعاءاتهما بنية مقاربة له) أي للأدلاء (ولو) كانت المقاربة (حكما) ... (أو مقاربة بعقل موجب) كلمة لا تعني، ولا يخرج عن العهد العائلي بل بالأدلاء لتفقراء (المر المختار مع رد المحتار: ٤٠٢-٤٠٨، ٢٩٨، كتاب الزكاة ط: دار الفكر - بيروت) الفاضل الهندية: ١٠٤، كتاب الزكاة ط: دار الفكر - بيروت) الفاضل حامية: ١٩٢/٣، كتاب الزكاة، الفصل السابع في أداء الزكاة، والنية فيه ط: (كريا - ديوبند)

إذا كان في وقت التصديق بحال لو سئل عما إذا تولى، فيمكن أن يجيب من غير فكرة ذلك يكون نية منه. (الفتاوى الهيدية: ١٤٠، كتاب الزكاة، الباب الأول في تفسيرها وعقوباتها وشروطها، ط: دار الفكر، ١٤٠١، الفتاوى العارضية: ١٩٢/٣، كتاب الزكاة، الفصل السابع في أداؤها، الزكاة، والتبعية فيها، ط: مكتبة المطبوعات)

الرابع أن لا يأتي بنصف بين الشية، والمنوي... ومن المعاني الفردية وعند الجز في أصلها وفي المساقط، وعند محمد، وحمد الله فيمن اشترى خادمًا للخدمة، وهو يني أن اصحاب وبياحيا ولا زكاة عليه. (الاشياء والنظائر - زين الدين بن ابراهيم بن محمد، المعروف بـ ابن نجيم المصري) (١٠٢٠ هـ) ٩٦٠ - ١٠٣٠، الكلام على الشية: مكتبة فقه الأئمة - ديوبند)

(٢) ولم يشترط المصنف - رحمه الله - علم الأخذ بما يأخذه أنه كاذب، للإشارة إلى أنه ليس بشرط، وفيه اختلاف والأصح كما في المفتي والفتاوى من أعرض مسكناً، إجماعاً، وإسماعيلية، وأقر هذا، ونوى الكاذب، فإنها تجزئة، (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (١٠٦٠هـ): ٢/٢٢٨، كتاب الكاذب، شروطاً، والكاذب، ط: دار الكتاب الإسلامي).

ولا يشترطُ علمُ الفقيرِ بأنَّه: كما فعلَ على الأصحِّ لمَّا لم يَجدَ البحرَ عن القنيةِ والمُجيبِ الأصحُّ أنْ من أعطى مَكِينًا =

۱۲۱ ازکوۃ کی رقم بستی کے مستحقین کو نہ دے کر دوسری جگہ دینا

۱۳۳۲- سوال: اگر خود کے شہر میں مستحقین زکوۃ کا کافی مقدار میں ہوں تو باہر والوں کو زکوۃ دینے کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوۃ اپنے رشتہ داروں میں جو فقیر ہوں، اولاً ان کو دیں، یا رشتہ داروں کے علاوہ بستی میں جو فقیر ہوں، ان کو دیں، لیکن اگر کوئی حوالہ ان حوال سے قبل (جنگلی) زکوۃ ادا کرے، یا اپنی بستی سے باہر دوسرے شہر میں رشتہ دار رہتے ہوں، یا بستی کے علاوہ دوسری جگہ دینے میں دین کا مفاد وایت ہو، جیسے مدارس اور دینی ادارے، یا دین کی خدمت کرنے والے مستحق دین داروں کو دیا جائے، جو اس کے بستی کے نہیں ہیں، تو بھی بلا کر بہت جائز ہے۔

لیکن کسی مقبول و مذکورہ جوہات کے بغیر بستی سے باہر زکوۃ دینا، جب کہ خود اس (زکوۃ دہندہ) کی بستی میں مستحق موجود ہوں، مکروہ ہوگا۔ (مخطوطی: ۳۹۵-۳۹۶- عالمگیری: ۱۵/۱) الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

= در احو و سماہا حبۃ او قرضا و نوی الزکاۃ، غایبہا تجزئہ اہل۔ (در الحکام بشرح غرر الأحکام- محمد بن فرامرز بن علی الشہر یملأ- أو منلاً أو المولی - خسرو (م: ۸۸۵ھ) ۱۰/۱، ۱۷، کتاب الزکاۃ، شرط وجوب الزکاۃ، ط: دار إحياء الكتب العربیة الاسلامیة فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، يعرف بداماد أفتدی (م: ۱۰۷۸ھ) ۱۰/۱، ۱۹۶، کتاب الزکاۃ، شرط صحتها آداب الزکاۃ، ط: دار إحياء التراث العربی، الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷/۱، کتاب الزکاۃ، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت: رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۶۸، کتاب الزکاۃ، مطلب فی زکاۃ لمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر [۱] ویکو نقل الزکاۃ من بلد الی بلد، إلا ان یغلبہا الإنسان الی قریبہ، أو الی قوم ہم أحوج إلیہا من أهل بلده، ولو نقل الی غیر ہم أحوج، وإن کان مکروہاً، وإنما یکرہ نقل الزکاۃ إذا کان الإخراج فی حیثہا، بأن أخرجهما البحر لأماد إذا کان الإخراج قبل حیثہا، فلا یأس بالنقل۔

والأفضل فی الزکاۃ والقطر والبلد، الصرف أولاً الی الإخوة والأخوات، ثم الی أولادہم، ثم الی الأعمام والعمدات ثم الی أولادہم ثم الی الأخوال والنخالات، ثم الی أولادہم ثم الی ذوی الأرحام ثم الی البحران ثم الی أهل حرفہ، ثم الی أهل مصرہ أو قریبہ کما فی السراج الوہاج۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۰/۱، ۹۰، کتاب الزکاۃ، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر: ۱۰/۳۳۰، کتاب الزکاۃ، باب المصارف، ط: زید شہیدی - پاکستان: مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، يعرف بداماد أفتدی (م: ۱۰۷۸ھ) ۱۰/۳۳۳، کتاب الزکاۃ، باب فی بیان أحكام المصارف، ط: قیۃ الألفہ - دیوبند)

[۱۳] زکوٰۃ کی ادائیگی میں غرباء کا خیال رکھنا ضروری ہے

۱۳۳۳ھ - سوال: رمضان المبارک کا مہینہ آ رہا ہے، مدرسہ، مکتب، دارالعلوم، دینی و عصری ادارے، اور امدادی رقم تقسیم کرنے والی کمیٹیاں مختلف شہروں اور یہاؤں میں اپنے سفیر بھیج کر چندہ وصول جمع کرتی ہے، اس چندہ میں عام طور پر زکوٰۃ کی رقم ہوتی ہے، لہذا رقم بہت کم ہوتی ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ کے اصل حق دار تو غرباء ہیں اور مشاہدہ ہے کہ ہر ہستی میں جو صاحب نصاب حضرات ہوتے ہیں، وہ اپنی زکوٰۃ اپنی ہستی کے مدرسے اور مکتب میں دیتے ہیں، پھر بعد میں دوسرے مکاتب و مدارس میں بھیجتے ہیں اور ہستی کے غرباء کو بہت کم مقدار میں زکوٰۃ کی رقم ملتی ہے۔ الغرض کہنے کا مقنا یہ ہے کہ زکوٰۃ اسلام کا ایک اہم رکن ہے، جس کے حق دار صرف غرباء ہیں، مدارس والے زکوٰۃ اڑا لے جاتے ہیں، اور اصل مستحقین کو برائے نام ملتی ہے تو اس کا ذمہ دار کون ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غرباء کا خیال رکھنا ضروری ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والذي بعني بالحق لا يعذب الله يوم القيامة من ربح اليتم، ولا ن له في الكلام، ورحم يمه وضعفه، ولم يظاول على جاره بفضل ما انا الله، وقال: يا امة محمد، والذي بعني بالحق لا يقبل الله يوم القيامة صدقة من رجل وله فراية محتاجون إلى صدقته، ويصرفها إلى غيرهم، والذي نفسي بيده لا ينظر الله إليه يوم القيامة. (المعجم الأسط: ۳۶۷۸، رقم الحديث: ۸۸۴۸، باب التيمم، من اسنن: مقدم، ط: دار الحرمين - القاهرة)

(و) كرهه (نقلنا لا إلى فراية) بل في الظهور لا تنقل صدقة الرجل وقرابته محتاج ويح حتى يدايهم فيسد حاجتهم (أو أحوج) أو أصلح أو أروع أو أنفع للمسلمين (أو من دار الحرب إلى دار الإسلام أو إلى طالب علم) وفي المعراج انصدق على العالم الفقير الفضل (أو إلى الزهاد أو كانت معجزة) قبل تمام الحول فلا يكره خلاصة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۴-۵۳، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

انتباہ: جمع کر کے اتریں بھی مگر دار علیہ کے لیے ہی زکوٰۃ اٹھانی جاتی ہے، اس لیے یہ کہہ کر زکوٰۃ داخل حق دار کو نہیں مل پاتی اور مدارس والے اسلٹا جاتے ہیں، غلط فہمی پر مبنی ہے، یہ سمجھئے کہ عمر کی (زکوٰۃ و ہند) کی زکوٰۃ کا ترش بیاد بقیق داران کے غریب و محتاج ہیں، اس لیے ان کو ایسے موقع پر ضرور یاد رکھنا چاہیے اللہ تعالیٰ دینی مصلحت کی بنیاد پر اگر کوئی مدارس میں زکوٰۃ دے گا افضل سمجھتا ہے تو یہ غلط نہیں، بل یہ کفیانہ کی تصریح کے عین مطابق ہے۔ (دیکھیے: سوال سابق "زکوٰۃ کی رقم ہستی کے مستحقین کو نہ دے کر دوسری جگہ دینا" کا حاشیہ) [بھٹی حسن قاسمی]

[۱۴] مکاتب اور دارالعلوم میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا

۱۳۳۴- سوال: موجودہ زمانے میں مدارس، مکاتب اور قاضی و امدادی کمیٹیوں کی ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، جس کے نظام کو بہتر سے بہتر بنانے کے لیے خطیر رقم کی ضرورت پڑتی ہے، جس کے لیے زکوٰۃ کی رقم وغیرہ حاصل کی جاتی ہے۔

دوسری طرف یہ بھی حقیقت ہے کہ زکوٰۃ کی رقم غرباء کو نہ دینا چاہیے تو اس کے لیے اسلام میں کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں تک ممکن ہو، مکاتب میں زکوٰۃ کے پیسے استعمال نہ کیے جائیں، بچوں کو تعلیم یافتہ بنانے کی ذمہ داری اس کے والدین اور پوری امت اسلامیہ کی ہے؛ اس کے لیے اللہ رقم نکالنا فرض کفایہ ہے۔

مکاتب میں تو حیلہ کے بغیر زکوٰۃ کی رقم استعمال بھی نہیں ہو سکتی، دارالعلوم - جہاں طلبہ کے کھانے پینے وغیرہ کا انتظام رہتا ہے اور اس میں غریب طلبہ کھاتے ہیں - میں زکوٰۃ کی رقم غریب طلبہ پر خرچ ہوتی ہے لیکن مکاتب میں اساتذہ کرام کی تنخواہ وغیرہ میں خرچ کے لیے حیلہ کرنا اور غرباء کا حق مارنا مناسب نہیں ہے۔^(۱)

ہاں کوئی ایسی جگہ ہو، جہاں اللہ رقم سے مکتب چلانے کی کوئی شکل نہ ہو، وہاں کے باشندگان کی مالی حالت اس کی اجازت نہ دیتی ہو، اور دوسرے حضرات اللہ رقم سے تعاون نہ کرتے ہوں تو حیلہ کر کے زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز ہے، کیوں کہ تعلیم - جس پر ایمان اور دین کی حفاظت کا مدار ہے - اہم ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) جواب کا حاصل یہ ہے اگر زکوٰۃ دینے والی تعلیم کے مطابق زکوٰۃ نکالے، اپنے غریب رشتہ داروں کا خیال رکھے اور دین کی نشر و اشاعت کی خاطر مدارس کی ہر طرح سے مدد کرے تو ان شاء اللہ ضرورت مند مسلمان کی بھی ضرورت پوری ہوگی اور مدارس و مکاتب کا نظام بھی استحکام کے ساتھ دوایں دواں رہے گا۔

(۲) بِإِذْنِ اللَّهِ فَذَلَّلَ الْقُلُوبَ وَالنَّاسُ كَثُرَ وَالْعَوَالِمُ غَلَّتْهَا وَالْمَالُ نَفَسَ فَفُتَّ بَهْزُ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي شَوْبِلٍ لِلدَّوْاجِي السَّهْبِيلِ - فَرِيضَةُ مَن لَّنُو - وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۹﴾ (التوبہ: ۹۰)

مدحہب علمائنا - ورحمہم اللہ تعالیٰ - ان کل حیلہ یحتال بہا المرء لایمقل حق العسر أو لایدخل شیعہ فیہ أو لیمو بہ بامل فیہی مکرو وحقو کل حیلہ یحتال بہا المرء لایخلص بہا عن حرام أو لیتوصل بہا الی حلال فیہی حسنہ، و الاصل فی جو از هذا النوع من الحیل قول اللہ تعالیٰ ﴿وَعَذَابُكَ ضَعِيفٌ فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْتِثْ﴾ [ص: ۳۴۰] و هذا لتعلیم المتأخر لا یؤرب البی - علیہ و علی نبینا الصلاۃ والسلام - عن یمینہ الی حلف لیمضرن امرأۃ مائۃ عود و عامۃ =

[۱۵] مستحق زکوٰۃ کو مالک بنائے بغیر اس کے کام میں زکوٰۃ کی رقم ادا کرنا

۱۳۳۵- سوال: ہندوستان کے کئی دیہاتوں میں بہت سے مسلمان بھائی غریب ہوتے ہیں، ان کی مالی حالت بہت ہی خراب ہوتی ہے، ان دیکھاتوں میں دائروں کس نامی ادارہ، وہاں کے باشندگان کو ہانڈ فیس لے کر پائی کی ضروریات پوری کرتا ہے، اسی کے مطابق فیس ادا کر کے بھائی کی بھی سہولیات ملتی ہیں، وہاں کے غریب مسلمان اپنی مالی کمزوری کی وجہ سے پائی اور بھل کافیس ادا نہیں کر سکتے ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا زکوٰۃ کی رقم سے مذکورہ دونوں فیس کی ادائیگی کی جا سکتی ہے یا نہیں؟ اور زکوٰۃ کی رقم سے ادائیگی ممکن ہے تو زکوٰۃ کی رقم پہلے ان کے ہاتھ میں دے کر ان کو مالک بنانا پڑے گا یا ہم براہ راست اس محکمہ کے ذمہ داروں کو جا کر ادا کر دیں، اور ان کے نام کی رسید کنوا دیں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ جائز مشکل کون سی ہے؟ ہماری طرف سے ڈائریکٹ فیس ادا کرنے کی وجہ سے ان کے استعمال کر لینے کا کوئی خطرہ نہیں رہتا ہے، ورنہ اگر ہم ان کے ہاتھ میں پیسے دے دیں، تو وہ اس کا کسی دوسری جگہ استعمال کر لیں گے اور فیس جوں کی توں باقی رہ جائے گی۔

[براہمہ صیغہ] کے

الجواب حامداً و مصلحاً:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مستحق شخص کو اس کا مالک بنانا ضروری ہے، لہذا صورت مسئولہ میں ان کو مالک بنائے بغیر ڈائریکٹ ان کے نام کی رسید کنوا لینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱) آپ کی تحریر کے مطابق کہ: ”اگر ہم

= المشايخ على أن حكمها ليس بمنسوخ وهو الصحيح من المذهب كذا في الذخيرة (الفتاوى الهندية- لجنة علماء مصر لاسعة نظام الدين البليغي: ۳۹۰/۶، كتاب العجل، الفصل الأول في بيان جواز العجل، ط: دار الفكر) استاذ گرامی، آقا بہار نظام الدین البلیغی، حضرت مفتی الطیور الدین مفتی، رحمہ اللہ۔ اس مسئلے میں رقم طرز ازیں: حلیہ خواہ مخواہ کرنا مناسب نہیں ہے، اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں، حلیہ کے بعد جزا صل مستحق ہیں، وہ ملاحظہ فرمادہ جاتے ہیں، اس لیے حلیہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۱۶/۱۹۹، حاشیہ نمبر: ۲، مسائل مصارف زکوٰۃ، حلیہ کے ذریعے زکوٰۃ کی رقم تعلق میں خرچ کرنا کیسا ہے؟ ط: زکریا۔ دیوبند)

(۱) لأن الزكاة يجب فيها امتلاك المال، اهـ... فان في الكشف الكبير في بحث القدرة الميسرة: أن الزكاة لا تتأدى إلا بتمليك عين متقومة حتى لو أسكن الفقير داراً وسد بنية الزكاة لا يجوز له، لأن المنفعة ليست بعين متقومة. اهـ (البحر الرائق: ۲/۲۵۲-۲۵۳، أول كتاب الزكاة، ط: زکریا۔ دیوبند) ولا المحيط البرهانی: ۳/۲۱۳، کتاب الزكاة، ط: دار الکتب العلمیة) ولا الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۲۹۱، کتاب الزكاة، باب المصرف، ط: زکریا۔ دیوبند) تبیین الحقائق: ۲/۱۱۲، أول کتاب الزكاة، ط: دار الکتب العلمیة۔ بیروت)

ان کے ہاتھ میں پیسے دے دیں، تو وہ اس کا کسی دوسری جگہ استعمال کر لیں گے اور فیس جس کی قبول باقی رہ جائے گی۔ اگر وہ قرض یا بات صحیح ہے، تو یہ صورت اپنانے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، جس کی تفصیل یہ ہے کہ:

اولاً: بجلی اور پانی کی فیس کی ادائیگی کے لیے ان مستحقین زکوٰۃ کو بطور قرض رقم دیں اور اس سے یہ تاکید کریں کہ ”فیس کی ادائیگی کی رسید میرے حوالہ کریں۔“

قرض کے نام کی رقم، زکوٰۃ کی نیت سے مستحق کو دے کر فوراً ہی اس کے پاس سے قرض کی وصول پالی کا مطالبہ کریں، اس حیلہ سے فیس بھی ادا ہو جائے گی اور آپ کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی۔ ”قطب والاندھم بالصواب۔“

(۲) غلامیہ کہ حیلے کی دوسورتنیں ہیں:

(۱) اولاً: ان کو قرض دیا جائے اور جب وہ فیس کی ادائیگی کی رسید دکھادیں، تو ان کو قرض کے برابر رقم کا مالک بنا کر فوراً ہی وصول کر لیا جائے:

و حيلة الجواز أن يعطى مدينه الفقير زكاة ثم يأخذها عن دينه... و حيلة التكتين بها [الزكاة] التصديق على فقير، ثم هو يكفل ليكون الثواب لهما، وكذا في تعبير المسجد، ونعامه في حيل الانبياء. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۲۴، كتاب الزكاة، ط: دار الفکر)

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ ان کو زکوٰۃ کی رقم، بہ نیت زکوٰۃ یہ کر کر دیں کہ میں تمہیں قرض دے رہا ہوں، تاکہ تم اس سے بجلی اور پانی کا بل ادا کر سکو، یہ بل ادا کر دو اور اس کی رسید میں دے دو، جب وہ رسید دکھائیں۔ تو آپ کا مطالبہ حاصل، کہ بل کی ادائیگی ہوئی، اور سارا قرض ساتھ زکوٰۃ بھی ادا ہوئی، یوں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کی درجگی کے لیے سرحدی فیس ہے کہ جن کو زکوٰۃ دی گئی ہے، ان کو بتایا جائے کہ رقم زکوٰۃ کی ہے، بل کہ بہ نیت زکوٰۃ قرض کی سرحدت کے ساتھ دی گئی رقم سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے:

ولم يشترط المصنف - رحمه الله - علم الاخذ بما يأخذونه زكاة للإشارة إلى أنه ليس بشرط، وفيه اختلاف والأصح كما في المبتغي والفتية: أن من أعطى مسكينا ذراهم، وسماها هبة، أو قرضا، أو نوى الزكاة، فإنها تجزئه. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (ج: ۵ ص: ۹۷)، ۲/۲۸۸، كتاب الزكاة، شروط أداء الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن الفتية والمحضی الأصح أن من أعطى مسكينا ذراهم، وسماها هبة، أو قرضا، أو نوى الزكاة، فإنها تجزئه. (ذو الأحكام شرح غرر الأحكام - محمد بن فرامرز بن علی الشیخ بصری - أو علاؤ العزلی - خسرو (ج: ۸ ص: ۸۸۵)، ۱/۱۵۴، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: دار إحياء الكتب العربية - مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي (ج: ۸ ص: ۸۰)، ۱۹۶/۱، كتاب الزكاة، شرط صحة أداء الزكاة، ط: دار إحياء التراث العربي - الفتاوى الهندية: ۱/۱۷۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المضارفة، ط: دار الفكر - بيروت - رد المحتار على الدر المختار: ۲/۲۸۸، كتاب الزكاة، مطلب في زكاة ثمن السبب وفاء، ط: دار الفکر)

[۱۶] قبضہ دینے سے پہلے طالب علم کی زکوٰۃ کو کاٹ لینا

۱۳۳۶- سوال: ممبرانِ سورت سوسائٹی نے دو تین سال سے یہ قاعدہ بنا رکھا ہے کہ ہر اس کا لڑکو ”دوبورا سانچ“ - جو ان کا ماہ نامہ ہے - کا خریدار بننا لازم اور ضروری ہے اور مذکورہ قاعدے کے تحت وہ طلبہ کی طے شدہ سالانہ رقم [۲۳۰ روپیہ، جو زکوٰۃ کے مدتہ ہوتی ہے] سے اس کا چندہ [پانچ روپیہ] وضع کر لیتے ہیں تو ان کا قفل القیش چندہ وضع کر لینے سے کیا زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ اور ان کا اپنے قاعدہ کی خاطر اس طرح کا قاعدہ بنانا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ سوسائٹی [زکوٰۃ کی رقم سے] ماہانہ وظیفہ مقرر کرنے کے بعد طالب علم کی رضا مندی اور تمکیک کے بغیر ”دوبورا سانچ“ نامی رسالے کی رقم وصول کریں گے تو اس سے زکوٰۃ دہندہ کی زکوٰۃ دائر نہیں ہوگی، اور اگر آپ سوسائٹی زکوٰۃ کی رقم کو برہادر کرنے کے ذمے دار ہوں گے اور اللہ تعالیٰ اس سلسلے میں بائیس فرمائیں گے۔^(۱) البتہ منتظمین دوسری کوئی شکل اختیار کریں، جو جو از کار درجہ رکھتی ہو، مثلاً: زکوٰۃ دہندہ کو بتادیا جائے کہ آپ کی زکوٰۃ کی بعض رقم سے ہم ماہنامہ بھیجیں گے، اگر وہ منظور کر لیں، تو اس کا لڑکے کے لیے سالانہ دوسو پینتیس (۲۳۵) روپیہ اور سال بھر کا پانچ روپیہ کے عوض پرچہ منظور کیا جائے اور اس کا لڑکو بتایا جائے کہ آپ

(۱) (ہی) ... (تملیک) ... (جزء مال) خرج المنفعة، ... (عینہ الشارح) وهو ربع عشر نصاب حوٰلی خرج النافلة والفطرۃ (من مسند فقیر) ... وهذا معنی قول الکنز تملیک المال: ای المعهود یاخر اجہ شرعاً مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه) ... (للہ تعالیٰ). [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۶/۲، ۲۵۸، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت]

عن عبد اللہ، قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: کلکم راع وکلکم مسئول، غلاماً مارع وهو مسئول، والرجل راع علی اہله وهو مسئول، والمرأة راعیة علی بیت زوجها وهي مسئلة، والعدو راع علی مال سیدہ وهو مسئول، ألا فکلکم راع وکلکم مسئول، (صحیح البخاری: ۲۰۷۲/۲، رقم الحدیث: ۵۱۸۸، کتاب النکاح، باب: قالوا انفسکم واهلیکم داراً، ط: البدر - دیوبند: الصحیح لمسلم: ۱۲۲/۲، رقم الحدیث: ۴۰-۱۸۲۹)، کتاب الإمارة، باب فضیلة الأئمة العادل، وعقوبة الجائر، والحث علی الرفق بالرعیة، والنہی عن إدخال المشقة علیہم، ط: دیوبند) إذا دفع الرکاة إلی الفقیر لایتم الدفع مالہم یقتضیہا أو یقتضیہا للفقیر من لہ ولا یقتضیہ، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۰/۱۵، کتاب الرکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

کے نام فلاں صاحب کی جانب سے پرچہ جاری کر دیا گیا ہے، جس کی قیمت سالانہ پانچ روپے ہوگی اور وہ کمپنی کے لوگوں نے دینا منظور کیا ہے، نیز دوسو پچیس روپے نقد مل جائیں گے؛ لہذا اس صاحب سے جناب کا وظیفہ دوسو چالیس روپے سلفاً منظور ہوا۔

یا کوئی اور اس کا تباہی تلاش کریں، لہذا ذمہ دار حضرات، علماء کرام سے مزید رجوع فرمائیں۔^(۱)
نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۷۱۔ مستحق شخص کا زکوٰۃ کی رقم لے کر اپنے غیر مسلم نوکر کو تنخواہ دینا

۱۳۳۷ھ - سوال: اگر زکوٰۃ کا مستحق شخص پیر ہو جائے اور اس کی خدمت کوئی غیر مسلم شخص کرے، تو وہ مستحق شخص زکوٰۃ کے پیسوں سے خدمت کرنے والے غیر مسلم کی مزدوری ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیا اس کی وجہ سے زکوٰۃ و ہندہ کی زکوٰۃ پر کوئی اثر پڑے گا؟

الجواب خاصہ او مضامی:

غریب شخص زکوٰۃ کی رقم حاصل کرنے کے بعد اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، اس کے لیے غیر مسلم کو بدیدہ دینا، اس کی دعوت کرنا یا اس کو اپنی خدمت کی مزدوری دینا، سب کچھ جائز ہے، "ابتدیل ملک سے احکام" (۱) یہ صورت کا لہذا زکوٰۃ ادا کرنے کی ہے جس کے عدم بخاری کوئی وجہ نہیں:

ویجوز التوکیل بالیہات، والأشربة والإجازات والنکاح والمطلاق والعناق والخلع والصلح والإعارة والاستعارة والهبة والصدقة والإيداع وقبض الحقوق والخصومات وتقاضي الديون والرهن والارتیان کذا فی الذخیرة. (القضاوی الہندیة: ۳/ ۲۲۵، کتاب الوکالة، الباب الأول فی معنی الوکالة وکنہا وشرطها والقاطعہا وحکمہا وصفہا، ط: دار الفکر)

(۳) عن عائشة - رضی اللہ عنہا - قالت: کان فی بیریۃ ثلاث سنن: عطف فحیرت، وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الولاء لمن أعق، ودخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویرمۃ علی النار، فغرب إلیہ خبز و آدم من آدم المیت، فقال: ألم أرم یرمۃ، فقبل: لحم تصدق بہ علی بیریۃ، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: ہو علیہا صدقة، ولنا ہدیۃ. (صحيح البخاري: ۲/ ۲۴، رقم الحديث: ۵۰۹۷، کتاب النکاح، باب الحرة تحت العبد، ط: دیوبند، وانظر رقم: ۱۳۹۳، کتاب الزکاة، باب الصدقة علی موالی أرواح النبی صلی اللہ علیہ وسلم: الصحيح لمسلم: ۱/ ۳۹۴، رقم الحديث: ۸-۱۱ (۱۵۰۳)، کتاب الطلاق، باب إنما الولاء لمن أعق، ط: دیوبند)

(فقہ - صلی اللہ علیہ وسلم - "الم أرم یرمۃ فیہا لحم") (الاستغنیام للفقیر) (قال: ابی، ولكن ذلك لحم تصدق بہ علی بیریۃ، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: "هو") (أي اللحم "علیہا" أي علی بیریۃ (صدقة لنا ہدیۃ) فان الطیبی: =

بدل جاتے ہیں، جب مستحق شخص نے اس پر قبضہ کر لیا اور زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا عمل مکمل ہو گیا تو اب اس مال میں زکوٰۃ کی حیثیت باقی نہیں رہی۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

۱۸ | ازکوٰۃ کی رقم مستحق کو دینے کے بعد واپس لے کر کسی کے پاس جمع کر دینا

۱۳۳۸- سوال: ایک شخص نے زکوٰۃ کے مستحق ایک آدمی کو زکوٰۃ کی کچھ رقم دی، اس شخص نے اس رقم کو قبول کر کے اس پر اپنا قبضہ بھی کر لیا، قبضے کے بعد زکوٰۃ دینے والے نے اس رقم کو واپس لے لیا اور یہ کہنا کہ یہ میرے تمہارے ہیں، البتہ اس پیسوں کو میں فلاں شخص کو دیتا ہوں وہ میرے رقم کو تمہاری ضرورت کے ہر قدر مخصوص رقم دیتا رہے گا، مثلاً: پندرہ روپے تو زکوٰۃ دینے والا شخص اگر اس طرح کرے تو کیا یہ جائز ہے؟ اور جس شخص کو زکوٰۃ کی رقم دی گئی ہے، اس کی رضامندی ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رقم پر قبضہ کر لینے کے بعد مستحق شخص اس کا مالک بن جائے گا اور جب مستحق شخص اس کا مالک بن گیا، تو اب اس کی رضامندی کے بغیر زکوٰۃ دینے والے شخص کا اس سے رقم لے کر کسی دوسرے شخص کے پاس بطور مانت رکھنا اور یہ کہنا کہ تم اس فلاں غریب شخص کو مانت پندرہ روپے دیتے رہنا جائز نہیں ہے، البتہ غریب آدمی اپنی مجبوری کی وجہ سے صبر کرے اور مانت پندرہ روپے لینے پر اپنی رضامندی ظاہر کر دے، تو اس مال دار کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۲)

= اذ تصدق علی المحتاح بشئ، ولم یکن قد ان ینھدی بہ الی غیرہ احد، ہو معنی قول ابن الملک: فیحل الصدق علی من حرم علیہ بطریق الھدیۃ. (مرقاۃ المفاتیح- علی بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا ہیروی القزازی (م: ۱۳۰۱ھ) ۳/ ۱۳۰۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا یحل لہ الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) ... ان تبدل الملک کتبدل العین. (البحر الرائق: ۴/ ۲۶۳، کتاب الزکاة، باب دفع الزکاة الی الأب والجد والولد وولد، ط: دار الکتاب الاسلامی - بیروت)

(۲) (ھی) ... (تملیک) ... (جزء مال) خروج المنفعة ... (عینہ الشارح) وهو ربع عشر تصاب حولی خرج النافلة والقطرة (من مسلم فقیر) ... وهذا معنی قول الکثر تملیک المال: أي الممھود یا حراجه شرعاً (مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه) ... (فقہ تعالیٰ)، [الدمی المختار مع رد المختار: ۲/ ۲۵۸-۲۵۹، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت] ۲/ ۲۶۷، کتاب الزکاة، باب من یجوز دفع الصدقة الیہ ومن لا یجوز، ط: دار الفکر ۲/ ۲۶۷، البحر الرائق: ۲/ ۲۶۷، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتاب الاسلامی - بیروت تلازم جمع الأنھو: ۱/ ۱۹۳، أول کتاب الزکاة، ط: دار احیاء التراث العربی ۲/ ۱۳۱، حاشیۃ الطحطاوی: ۱/ ۱۳، کتاب الزکاة، مدخل، ط: دار الکتب العلمیۃ ۲/ ۲۵۲، أول کتاب الزکاة، ط: المطبعة الکبری الامیریۃ - بی لاق، القاہرہ)

البتہ ایسا کرنے کی ایک جائز شکل یہ ہے کہ زکوٰۃ دہندہ، زکوٰۃ کی نیت سے غریب کو پیسے دینے کے لیے کسی آدمی کو مکمل بنادے اور اس کو مکمل کو یہ ہند دے کہ ہر ماہ میری طرف سے فلاں غریب آدمی کو زکوٰۃ کے پیسے ادا کرتے رہنا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور غریب کی رضا مندی ابھی ضروری نہیں۔^(۱) واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] زکوٰۃ، صدقہ فطر اور سود وغیرہ کی رقم کو غریبوں کے علاج میں استعمال کرنا

۱۳۴۹- سوال: ہم اپنی سوسائٹی کے ماتحت مذہبی، نفع، خدمت کے لیے، ایک سارو جنگ | عوامی | دواخانہ شروع کرنا چاہتے ہیں، ان شاء اللہ العزیز جلد ہی اس کا افتتاح عمل میں آئے گا، اس کے متعلق ایک استفتاء آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں، درخواست ہے کہ جواب دے کر ممنون فرمائیں گے۔

اس دواخانے میں غریبوں کو دوائیوں کے علاوہ دیگر سہولیات بھی فراہم کی جائیں گی، دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس میں زکوٰۃ، صدقہ فطر، نفع، ٹینکوں کا سودا، و قربانی کے چڑوں کی رقم استعمال کر سکتے ہیں اور ان رقموں سے دواخانہ کی تعمیر کر سکتے ہیں؟

مہاراجہ مسلمہ علیہ السلام

الجواب حامداً و مصلياً:

مسلمہ و ملتیر سوسائٹی نے مسلم اور غیر مسلم بہر ایک کو سہولیات فراہم کرنے کے لیے جو دواخانہ شروع کرنے کا ارادہ کیا ہے، وہ بہت ہی مبارک اور انقشعین قدم ہے اللہ رب العزت کامیابی عطا فرمائے۔ (آمین)

البتہ اگر ان سوسائٹی کو جان لینا چاہیے کہ زکوٰۃ، صدقات واجبہ، صدقہ فطر، چرم قربانی کی آنے والی رقم اور سود کے پیسوں کا مستحق کوئی غریب مسلمان ہی ہے، نیز اس رقم کا یا رقم سے خریدی ہوئی چیز کا کسی غریب کو مالک بنانا ضروری ہے۔^(۲)

(۱) ويجوز التوكيل بالبياعات والأشربة والإيجارات والنكاح والطلاق والعناق والخلع والصلح والإعارة والاستعارة والهبة والصدقة والإبداء وقيض المحقوق والخصومات وتفاضي الديون والرهن والارتهان كذا في الذخيرة. (الفتاوى الهندية: ۳/ ۵۶۳). كتاب الزكاة، الباب الأول في معنى الزكاة وركبها وشرطها وأحكامها وحكمها وصفها: ط: دار الفکر

(۲) ... الزكاة تجب فيها تملك المال؛ لأن الإتياء في قوله تعالى (وأوفوا الزكاة) [البقرة: ۴۳] يقتضي التملك، ولا تنادي بالباحة حتى لو كفل يتسما فأنفق عليه فأوبى لتزكاة لا يجوز به بخلاف الكفارة، ولو كساه تجزئه لوجود التملك. (تبين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محجن البارع، فخر الدين الزيلعي الحنفي (ج: ۲۳ ص: ۲۵۱-۲۵۲) أول كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة: دار الفكر المختار مع =

جب اس دوا خانہ سے مال دار و غریب، ہر ایک فائدہ اٹھا لیں گے، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ ایسا کیا جاسکتا ہے کہ زکوٰۃ کی رقم سے وہ انہیں خریدی جائیں اور اس دوا کے ضرورت مند، غریب کو، اس کا مالک بنادیا جائے، تعمیری کام میں زکوٰۃ کی رقم استعمال نہیں کی جاسکتی۔^{۱۱}

سود کے متعلق قرآن کریم اور احادیث نبویہ میں جو سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اس کے پیش نظر مال داروں کے لیے اس سے ہر حال میں اجتناب لازم ہے؛ اور غرباء کو بلا نیت ثواب دی جاسکتی ہے۔ اگر کوئی مال

= رد المحتار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۴/۳۵۳، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتاب - دیوبند، الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ القاتر خانیہ: ۳/۲۰۸، رقم المسئلة: ۲۱۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند

(۱) (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجد و) لا (الی کفین میت وقضاء دینہ)، (الرد المحتار) سبب قال ابن عابدین: (قولہ: نحو مسجد) کبناء القناطر والسقایات وإصلاح الطرقات وکری الأبنیاء والحد والجداد وکل ما لا تمیلک فیہ زلعی، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت، التبین الحقائق: ۱۸/۲، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

ولا یصرف لی بناء مسجد، وقنطرة، ولا یقضي بیها دین میت، ولا یعنف عبدا، ولا یکتفن میتا، (المحیط البرہانی - ابن مازہ البخاری الحنفی (م: ۱۶۹ھ): ۲/۲۸۲، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ القاتر خانیہ: ۳/۲۰۸، رقم المسئلة: ۲۱۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

سوئی رقم خرچا... مساکین کی کوئی ضرورتی ہے یا رفاہ عام میں خرچ کیا جاسکتا ہے؟ اس سلسلہ میں اسلامک فنڈ اکیڈمی - انڈیہ دورے فقہی سمینار (مستقر: ۸-۱۱ برہادی الاولیٰ، ۱۳۹۰ھ مطابق ۱۱ دسمبر ۱۹۸۹ء، دہلی) میں درج ذیل فیصلہ کیا ہے:

۱- بینکوں سے ملنے والی سودی رقم کو بینکوں میں بچھڑا جائے، بل کہ اسے نکال کر مندرجہ ذیل مصارف میں خرچ کیا جاسکتا ہے:

۲- بینک سے سودی رقم کو بلا نیت ثواب فقرا، دوساکین پر خرچ کر دیا جائے، اس پر تمام ارکان کا اتفاق ہے۔

۳- سودی رقم کو مساجد اور اس کے مشعلات پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

۴- اگر ضرورت پیدا ہوگی یہ رائے ہے کہ اس رقم کو صدقات و ادب کے مصروف کے علاوہ رفاہ عام کے کاموں پر بھی خرچ کیا جاسکتا ہے، بعض حضرات کی رائے میں اس کے مصروف کو فقراء، مساکین تک محدود رکھنا چاہیے۔ (بے مسائل اور فنڈ اکیڈمی کے فیصلے، ص: ۱۲۱، امدادی مسائل، بینک انترنسٹ، اسلامک فنڈ اکیڈمی - انڈیہ، ابن طاعت: پیریل: ۲۰۹)۔

داروغہ عیوب: ہر ایک کو سود کی رقم دیتا ہے، تو وہ درحقیقت سود کو فروغ دے کر اللہ کے ساتھ جنگ کے لیے تیار ہے۔^(۱)

الغرض مذکورہ دو خانے کے تعمیری کام کے لیے زکوٰۃ اور سودی رقم کے علاوہ صرف نقد رقم استعمال کریں، نیز اس زکوٰۃ کی رقم سے وہ انیس خرید کر غرباء کو دیں، مال داروں کو دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۴۰] ازکوۃ و صدقات سے چلنے والے دواخانے سے مال داروں کے فائدہ اٹھانے کا حیلہ

$$\bar{r} = \frac{1}{N} \sum_{i=1}^N r_i = \frac{1}{N} \sum_{i=1}^N \frac{1}{\lambda_i}$$

۱۳۳۰-سوال: دیسے تو یہ دوا خانہ [جس کا مرکز گزشتہ سوال میں ہوا] غریبوں اور حاجت مندوں کے لیے ہے! البتہ اگر کوئی صاحب حیثیت شخص اس سے فائدہ اٹھائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ جمع ہونے والی زکاۃ و صدقات و اچکی رقم سے ہر شخص فائدہ اٹھائے، اس کا انتظام کرنے کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

گھاؤں سے قریب ہونے کی بناء پر اس دوا خانے سے ہر ایک فاکہہ اٹھا نا چاہتا ہے، تو اب فاکہہ اٹھانے والا شخص زکوٰۃ، صدقہ، فطر و اور سو کی رقم استعمال کرنے والا نہ ہے، اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟
 (مدافعین اسلام، جلد ۱۰، ص ۱۰۱)

الجواب حامداً وموثقاً:

زکاۃ کی رقم سے لی گئی دوا اور انجکشن کا آپ کسی غریب کو مالک بنا سکتے ہیں،^{۱۱} لیکن ڈاکٹر کی تنخواہ اور

[illegible]

عن جابر - رضي الله عنه - قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا، ومؤكله، وكاتبه، وشاهديه، وقال: هم سواء. (الصحيح للمسلم، ٢/٢٤٧، رقم الحديث: ١٠٦-١٥٩٨، كتاب المساقاة، باب لعن أكل الربا ومؤكله، ط: ديوبند)

(۲) سوال مطابق کما پبلک حاشیہ کیجیے۔

عملہ (اسٹاف) کا کسی بھی طرح کا خرچ زکوٰۃ وغیرہ کی رقم سے ادا کرنا جائز نہیں، اس کی وجہ سے زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی^(۱)۔

جب اس دوا خانے سے مال دار بھی فائدہ اٹھائیں گے اور غیر مسلم بھی دوا لینے کے لیے آئیں گے تو زکوٰۃ اور بلا زکوٰۃ والی دواؤں کا الگ الگ رکھنا دشوار ہوگا۔

اس لیے زکوٰۃ اور صدقہ وغیرہ کی رقم کا اس دوا خانے کے تعمیری کام میں استعمال کرنا تو بالکل جائز نہیں۔ میرے نزدیک اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ رقم مسلم اور غیر مسلم ہر ایک کے پاس سے لے کر اس کا تعمیری کام شروع کرو یا جائے، اور اس دوا خانے سے جو بھی بیمار دوا لے جائیں، ان کو بل دیا جائے، اگر علاج کے لیے آئے والا غریب ہو تو وہ اس بل کو ملنے پر سوسائٹی میں پیش کرے اور اس کو بل کے مطابق دوا اور پریز دلی غذا کے مطابق روپے دیے جائیں، ایسی صورت میں زکوٰۃ بلاشبہ ادا ہو جائے گی، کیوں کہ زکوٰۃ حق دار کو پہنچ رہی ہے۔^(۲)

صاحب مال بھی اس دوا خانے سے علاج کرائیں، ان کو بھی بل دیا جائے، جسے دوا خانے کو ادا کر کے دوالے جائیں، دوا وغیرہ کے مناسب دام [نو پروفٹ، نو لاس - No profit No Lass]۔ ان کے

(۱) قولہ نوئی الزکاۃ ما يدفع المعلم للی الخلیفۃ، ولو یستاجرہ إن کان الخلیفۃ بحال لو لم یدفعہ یعلم الصبیان ایضا اجزاء، وإلا فلا، وكذا ما یدفعہ الی الخدم من الرجال والنساء فی الأعیاء وغیرہا بنیۃ الزکاۃ كذا فی معراج الدواۃ، (القضاوی الہندیۃ: ۱۹۰، كتاب الزکاۃ، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) كَمَا اَشْفَقْنَا لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْغُلَامِ عَلَيْنَا وَابْنُ لَهْزَلٍ خَلُوْهُنَّ عَلَى الرِّقَابِ وَالْغُرُوثِ وَفِي سَهْلٍ لَّهُ وَابْنُ السَّيْتِ لَمْ يَنْبَغْ مِنَ اللَّهِ وَلَمْ يَحْلِلْ عَلَيْهِمْ (۹-۱۰ الم: ۶۰)

زیاد من الحارث الصدائ، قال: اثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيايته، فذكر حديثا طويلا، قال: فقامه رجل، فقال: أعطني من الصدقة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى لم ير من يحكم بني ولا غيره في الصدقات، حتى حكم فيها هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقل، (سنن أبي داود: ۲۳۰/۲، رقم الحديث: ۱۲۳۰، كتاب الزکاۃ، باب من يعطي من الصدقة، وحد الغنى، ط: ديوبند)

قولہ تعالیٰ: [إنما الصدقات للفقراء الآية تبدل علی انه لا حق فی الصدقات لأحد إلا لہذا] الإصناف الثمانية، وذلك مجمع علیہ، وأیضا لفلفظة (إنما) تعید الحصر وبدل علیہ وجوہ، (مفاتیح الغیب = التفسیر الكبير - ابو عبد الله محمد بن عمر، الشیخی الرازی الملقب بـ'فخر الدین الرازی' خطیب الری (م: ۶۹۶ھ - ۸۰۶/۱۲)، سورة التوبة: ۹، آية: ۲۰، ط: دار إحياء التراث العربی - بیروت)

چاہیں، تاکہ بازار کے ڈاکٹر کی دوا اور عام علاج کے مقابلے میں یہاں علاج سستے ہوں اور ہر خاص و عام اس سے فائدہ اٹھا سکے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتب: (امراء، حکماء، علماء، شہداء)

۲۱۱ | اولیٰ فیئر دوا خانے میں ہر ایک کے لیے فیس رکھنے کا شرعی حکم

مذکورہ سے عبارت

۱۳۴۱- سوال: کیا ہم ایسا انتظام کر سکتے ہیں کہ اللہ کا ایک باکس (Box) رکھ دیں، صاحب حیثیت

افراد دوا خانے سے فائدہ اٹھانے کے بعد دوا کئے نہ چھینے نہ رقم کے باکس میں ڈال دیا کریں، کیا یہ جائز ہے؟

مثلاً: دوا خانے میں (دوروپے کی) دوا کی فیس پچاس پیسہ رکھیں، صاحب مال شخص جائے تو اسے بھی حسب قانون دوا صرف پچاس پیسہ ہی میں ملے، اور ڈاکٹر کے معائنہ کا خرچہ اور دوا کی اضافی رقم (ڈیڑھ روپیہ) دوا خانے میں رکھنے ہوئے باکس (Box) کے اندر ڈال دے۔ کیا یہ صورت جواز کی ہے؟

دانش: رہے کہ میری نیت اس دوا خانے سے لوگوں کے پاس سے غلط فائدہ اٹھانے کی ہے اور یہی ان کو دھوکہ دینے کی دلیل کہ نیت صرف اس قدر ہے کہ دوسرے دوا خانے میں جانے کے مقابلے میں اپنے دوا خانے میں آئیں۔

عبد العزیز (مسلم باقیہ سہ ماہی)

الجواب حامداً و مضللاً:

آپ کی نیت اچھی ہے کہ اس دوا خانے سے ہر طبقے کے لوگ استفادہ کریں اور ہر ایک کو سہولت فراہم کی جائے، یہ ارادہ بہت ہی مبارک ہے، لیکن اس میں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کی جو شرطیں ہیں، وہ آپ کے اس طریقے میں نہیں پائی جاتیں، کیوں کہ زکوٰۃ کا، مستحق زکوٰۃ کو مالک بنانا شرط ہے۔^(۱)

نیز غیر مستحق کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، مذکورہ صورت میں مستحق زکوٰۃ کو، زکوٰۃ کا

(۱) ... ان الزکوة يجب فيها تملك المال، لأن الإتياء في قوله تعالى {واتوا الزكاة} [البقرة: ۴۳] يقتضي التملك. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محسن البارقي، فخر الدين الزيلعي الحنفی (و: ۷۳۳ھ): ۵۳-۲۵۱، قول كتاب الزكاة، المطبعة الكبرى الاميرية - بولاق، القاهرة: دار الفكر المختار مع رد المحتار: ۳۴۲، كتاب الزكاة، باب المعبر ف، ط: دار الفكر - بيروت)

نالگہ نہیں بنایا جائز ہے، اور غیر مستحق کو زکوٰۃ کی رقم سے دوا دیے جانے کی تجویز ہے، جو درست نہیں۔^(۱)
یہ بات بھی یاد رہے کہ نبوت سے جس قدر زمانہ دور ہوتا جا رہا ہے، اسی کے بقدر امانتوں میں خیانتیں بھی ہو رہی ہیں، اس لیے ہر مال دار پچاس پیسہ فیس ادا کرنے کے ساتھ ایک روپیہ یا ڈیڑھ روپیہ باکس میں ڈال جائے، یہ کچھ میں آنے والی بات نہیں ہے۔

الغرض شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ اور صدقہ کی رقم کا استعمال دوا خانے میں مذکورہ طریقے سے کرنا جائز نہیں ہوگا، ہاں اگر غریبوں کا حساب الگ ہو، اور ان کو زکوٰۃ کی رقم سے دوا دی جائے اور مال داروں کا حساب الگ ہو، اور ان کو فیس لے کر دوا دی جائے، تو جائز ہوگا۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] زکوٰۃ، صدقات اور سود کی رقم دوا خانے میں استعمال کرنے کا شرعی حکم

ترجمہ: ۲۰۰۰

۱۳۴۲- سوال: ہم بارڈولی کے مسلمانوں نے ایک سارو چنگ [عوامی] دوا خانہ شروع کرنے کا ارادہ کیا ہے، جس میں غریب اور حاجت مند مسلمان اور غیر مسلم ہر ایک سے معمولی فیس لے کر ان کو روایتی دوا خانے کی تعمیر اور اس کے اتنے وسیع نظام کو چلانے کے لیے دوا خانہ کی ضرورت پڑے گی، جس کے لیے ہم نے زکوٰۃ، صدقہ، فطرہ اور سود کی رقم لینے کا ارادہ کیا ہے۔
اب سوال یہ ہے کہ رفاد عام کے کام کے لیے۔ جس میں غریب مسلمان کے ساتھ ساتھ غیر مسلم لوگ بھی فائدہ اٹھا سکیں گے۔ سود کی رقم لینا جائز ہے یا نہیں؟

دوسری بات یہ ہے کہ اس [زکوٰۃ و خیرات سے چلنے والے] دوا خانہ سے اگر کوئی مال دار مسلمان فائدہ اٹھانا چاہے تو اس کو دوسرے دوا خانوں اور دوسرے ڈاکٹروں کے برابر فیس لے کر دوا دی جاسکتی ہے؟
دوا خانہ کی معمولی فیس فی الحال دوا کے ساتھ ہم نے آٹھ آنے یا بارہ آنے اور انجکشن کی فیس ایک روپیہ رکھنے کا ارادہ کیا ہے، دوا خانہ کا مقصد صرف یہ ہے کہ غریب طبقہ کو کم قیمتوں میں مناسب علاج مل جائے اور ان کی

(۱) زیاد بن الحارث الصمدانی، قال: اثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لمبايعته، فذكر حديثا طويلا، قال: فأتاه رجل، فقال: أعطني من الصدقة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى لم ير من يحكم بيني وبين غيره في الصدقات، حتى يحكم فيها هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقل، (سنن أبي داود: ۲۳۰۲، رقم الحديث: ۱۶۳، كتاب الزكاة، باب من يعطي من الصدقة، وحال الغني، ط: دار البند)

خدمت ہو جائے بختیارست اور نفع کما کوئی مقصد نہیں۔

اتحاد اسماعیل و اذی والا، بارڈرلی

الجواب حامداً و مضلماً:

میں نے اس سوال کا جواب ویٹیفیر سوسائٹی کے سیکریٹری کو تفصیل سے لکھ دیا ہے۔

صدقات واجبہ اور زکوٰۃ کی رقم کا تعمیرات میں استعمال کرنا جائز نہیں۔^(۱) زکوٰۃ اور سود کی رقم سے ڈاکٹر اور نرس کی تنخواہیں کس طرح دی جاسکتی ہے، جائز نہیں، اس رقم کو استعمال کرنے کے لیے غریب سے جلد کروائیں، یا اس رقم سے خریدی گئی دوائیاں اور انجکشن الگ سے رکھے جائیں اور صرف مستحقین زکوٰۃ کو دی جائیں۔^(۲)

چندے کی رقم [صدقہ غیر واجبہ] دیتے ہوئے کسی نے اگر غریب طبقے کی امداد کی صراحت کی ہوگی، تو اس سے مال دار کو فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا؛ کیوں کہ اس میں چندہ دینے والے کی شرط کی خلاف ورزی ہوگی۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۳] زکوٰۃ کی رقم سے دوائیاں خرید کر غرباء میں تقسیم کرنا

۱۳۴۳ھ - سوال: ویٹیفیر سوسائٹی کو نئے دلی زکوٰۃ کی رقم سے دوائیاں خرید کر غریبوں کو دی جاسکتی

ہیں یا نہیں؟

(۱) (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجد و) لا إلی (کفن میت وقضاء دیہہ)۔ (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: نحو مسجد) بناء القناطر والسقابات وإصلاح الطرقات وکری الآتھار والحج والجهاد وکل ما لا تمليك فيه ذیلہی، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت ۲۰۰۲) تبیین الحقائق: ۱۸/۲، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت

(۲) وکونوی الزکاة بما یصلح للمعلم إلی الخلیفہ، ولم یستأجر وإن کان الخلیفہ یحالی لم یصلح لعلهم الصبیان أيضاً أحراراً، وإلا فلا، وکذا ما یصلح لخدمہ من الرجال والنساء فی الأعباد غیر ما ینبئ الزکاة کذا فی معراج الدرایہ۔ (فتاویٰ الہندیہ: ۱۹۰، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) ... الوکیل انما یمتدیک النصر من الموکل وقد أمر بالدفع إلی فلان فلا یصلح الدفع إلی غیرہ کما لو وصی لزید یکذا لیس للوصی الدفع إلی غیرہ فتأمل، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۶۹/۳، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة الثمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر - بیروت)

مزید تفصیل کے لیے اس سلسلے کے سابقہ سوالات دیکھیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہے، وہ اپنے مال سے چالیسواں حصہ نکال کر مستحقین کو اس کا مالک بنادے۔^(۱) انکو ہر ذات خود مستحقین تک اس کو پہنچا کر مالک بنادے، یا مالک بنانے کے لیے وہ کسی کو اپنا وکیل بنادے؛ کیوں کہ وکیل کا تصرف درحقیقت موکل کا تصرف ہوتا ہے۔^(۲) گویا مفیئر سوسائٹی کے ارکان کا تصرف آپ کی جانب سے شمار ہوگا، آپ خود ان کے لیے دو انیاں اور کپڑے وغیرہ خرید کر ان کو مالک بنا سکتے ہیں، تو مفیئر سوسائٹی کے کارکنان بھی اس رقم سے ودائی، کپڑے اور اناج وغیرہ خرید کر کسی کو اس کا مالک بنا دیں تو آپ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ **فقط، واللہ اعلم بالصواب۔**

(١)... إلّا أنّ يجب فيها تعليق المال؛ لأنّ الإبقاء في قولنا تعالى [وَأُولَئِكَ] [البقرة: ٢٣] يقتضي التعليك، ولا يتأدّى بالأباحة حتّى لو كفل بينما فأنق عليه أنّها لا يجوز به بخلاف الكفارة، ولو كساه تجوز به لوجود التعليك. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محسن الجازي، فخر الدين الزيلعي الحنفي (م: ٦٣٣ هـ)، ٩٥: ٩٦، ٢٥١. أول كتاب الزكاة ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة: دار المختار مع رد المحتار: ٣٣٢/٣، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت: البحر الرائق: ٣٥٣/٢، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب - ديوبند: الفتاوى الهندية: ١٨٨/١، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: زكريا - ديوبند: الفتاوى القاتار حاشية: ٢٠٨/٣، رقم المسئلة: ١٣٢، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن وضع فيه الزكاة، ط: زكريا - ديوبند: مجموع الأنهر: ٢٣٨ - ٢٣٩، أول كتاب الزكاة، ط: فقيه الأمّة - ديوبند: دار العنابة شرح الهداية: ٢٦٤، كتاب الزكاة، من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، ط: دار الفكر - بيروت: درر الأحكام شرح غرر الأحكام: ١٤١، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: دار إحياء الكتب العربية - بيروت)

(٣) ويجوز التوكيل بالمبيعات والأشربة والإيجارات والبكاج والطلاق والعماق والخلع والصلح والإعارة أو الاستعارة والهبة والصدقة والإيداع وقبض الحقوق والخصومات وتقاضي الديون والرهن والارتين كذا في الذخيرة. (الفتاوى الهندية: ٣/ ٥٦٣، كتاب الوكالة، الباب الأول في معنى الوكالة وكذا شروطها وألقاضها وحكمها ومفعتها، ٥: دار الفكر)

وللوكيل أن يدفع لولده الفقير وزوجه لنفسه إلا إذا قال ربهيا: مضمعا حيث شئت. (الدر المختار)
وفي الشامية: ... للوكيل إنما يستفيد بالتصرف من الوكيل وقد أمره بالدفع إلى فلان فلا يملك الدفع إلى
غيره كما لو أوصى له بذلك ليس لأوصي الدفع إلى غيرهما. (رد المحتار على الدر المختار: ٣٢٣/٤، كتاب
الزكاة، مذهب في زكاة ثمن المبيع وخاف: ط: دار الفكر - بيروت: ٢٠٠٣، كتاب الزكاة، باب العشر،
ط: دار المعرفه - بيروت: ١٤١٧/٣، كتاب الزكاة، باب المصروف: ط: كريب - ديويند)
ولأمير غير بالدفع عنه جاز. (رد المحتار على الدر المختار: ٤٠٧/١، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر القناني
الناشر خانية: ٢٢٤/٣، كتاب الزكاة، الفصل الثاني في المسائل المتعلقة بمعنى الزكاة، ط: كريب - ديويند)

[۲۴] مستحق شخص کا زکوٰۃ لے کر کسی دوسرے مستحق کو دینے کا شرعی حکم

۴۴-۱۳ سوال: ایک عالم ہیں، جو کسی جگہ عازمت کرتے ہیں، ان کی خواہ (مسجد اور مدرسہ دونوں کی ملا کر) ۱۲ روپے ہیں، وہ عالم صاحب اپنے بال بچوں کے ساتھ رہتے ہیں، گاؤں والوں کے کھیتوں میں جب اناج تیار ہوتا ہے، خوشی کے طور پر تھوڑی بہت وہ لوگ مدد کر دیتے ہیں، لیکن اس کے باوجود بھی ان کا اپنا گھر چلانے میں دقت رہتی ہے، اتنی ساری تکلیف برداشت کرتے ہوئے، اللہ رب العزت کی ذات پر مکمل بھروسہ کر کے اپنا گھر چلا کر رہتے ہیں، ان کا دوسرا کوئی کاروبار ہو سکے، (گاؤں کی موجودہ صورت حال کو دیکھتے ہوئے) اس کا بھی امکان نہیں ہے، خود بھی کوئی دوسرا ہنر سیکھنے سے مجبور ہیں، کیوں کہ فرصت میسر نہیں۔

البتہ رمضان میں لوگ ان کو زکوٰۃ اور صدقہ فطر وغیرہ دیتے ہیں، تو وہ اپنی عالمیت کے لحاظ کرتے ہوئے، زکوٰۃ اور صدقہ فطر کی رقم اپنی ضرورت میں استعمال نہیں کرتے، ان رقموں کو لے کر اپنے گاؤں میں موجود مستحق رشتہ داروں کو پہنچ دیتے ہیں اور صدقہ و زکوٰۃ کے طور پر ملنے والے اناج وغیرہ کا بازار میں وزن کروانے کے بعد، اپنے گھر میں استعمال کر لیتے ہیں اور اس کی بازاری قیمت اپنے مستحق رشتہ داروں کو پہنچ دیتے ہیں، تو کیا ایسا کرنا جائز ہے؟ اور عالم صاحب کو کھٹے میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟ اور یہ زکوٰۃ اور صدقہ ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

مولوی محمد صالح المنجد

میلٹوی عبداللہ شاہ محلی خانی پوری

الاجواب هاجمدا ومصليا :

اگر عالم صاحب مقروض ہیں تو وہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔^(۱)

(۱) مستحق زکاۃ ہونے کے لیے مقرر نہیں ہونا شرط نہیں ہے: بل کہ اتنا ضروری ہے کہ حاجتِ اصلیہ کے علاوہ کسی بھی طرح کے مال سے نصاب کا مالک نہ ہو، لہذا امام صاحب اگر کہا ہے: تو ان کے لیے زکاۃ لینا جائز ہے:

فإن كان له فضل عن ذلك تبلغ قيمته مائتي درهم حرم عليه أخذ الصدقة. (رد المحتار على الدر المختار: ٣٧٤/٢، كتاب الزكاة، باب مصرفها في كافة العشر، ط: دار الفكر)

[illegible][illegible]

اپنی طبیعت کو چھوڑ دیں، شرعی طور پر جائز ہے، لیکن میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ وہین نام ہے آسانی کا: نظام دنیا نیکی ہے کہ اس میں کوئی غریب ہے تو کوئی امیر۔^(۴)

اگر یہ عالم صاحب مستحق زکوٰۃ نہیں ہیں، تو وہ دینے والوں سے یہ کہہ دیں کہ میں زکوٰۃ کا مستحق نہیں ہوں، البتہ میرے رشتہ دار اور متعلقین غریب ہیں: اس لیے اگر آپ چاہیں، تو ان زکوٰۃ و صدقات و میرے رشتہ داروں تک پہنچانے کا مجھے وکیل بنادیں، میں وکیل بن کر اس زکوٰۃ اور صدقہ کی رقم کو ان کے مستحقین تک پہنچا دوں گا۔^(۵)

جب وہ وکیل بن گئے، تو اب اس رقم کو وہ ان کے مستحقین تک پہنچا دیں گے، تو ذمہ داری سے سب خوش ہو جائیں گے اور ان کی زکوٰۃ و صدقات بھی ادا ہو جائیں گی؛ البتہ جو انانہ ان کے پاس آیا ہے، وہی اناج مستحقین تک پہنچانا پڑے گا۔ دینے والوں کی اجازت کے بغیر پہنچانا یا کسی مستحق کو مالک بنائے بغیر پہنچانا جائز نہیں۔^(۶) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= ۲۴/۱، رقم الحديث: ۱۶۳، کتاب الزکاة، باب من يعطي من الصدقة، وحده الغني، ط: ديوبند

مصرف الزکاة... (هو فقير، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير تام مستغرق في الحاجة. (الدرا المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۴، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر - بیروت)
(ومنها الغارم)، وهو من تزمه دين، ولا يملك نصيبا فاضلا عن دينه... والدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير كذا في المعتمدات. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۸۸/۱، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا، وأبشروا، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة. (صحيح البخاري: ۱/۱۶، رقم الحديث: ۳۹، کتاب الإيمان، باب: الدين يسر، وقول النبي صلى الله عليه وسلم: أحب الدين إلى الله الحيسية السمحة، ط: البدر - ديوبند)

(۳) ويجوز التوكيل بالبيعات والأشربة والإيجارات والكساح والطلاق والعقار والخلع والصلح والإعارة والاستعارة والهيئة والصدقة والإيداع وقبض الحقوق والخصومات وتقاضي الدين والرهن والارتيان كذا في الذخيرة. (الفتاویٰ الہندیہ: ۳۳/۵۲۳، کتاب الزکاة، الباب الأول في معنى الزکاة وركبتها وشرطها وانقائها وحكمها وصفتها، ط: دار الفکر)

(۴) التوكيل إنما يستفيد التصرف من الموكل، وقد أمره بالدفع إلى فلان فلا يملك الدفع إلى غيره كما لو وصى توكيلا بكذا ليس للوصي الدفع إلى غيره. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۶۹/۴، کتاب الزکاة)

[۲۶] زکوٰۃ کی رقم سے کسی غریب کو کوئی چیز خرید کر دینا

۱۳۶- سوال: زکوٰۃ کی رقم دے کر اس سے ضروریات زندگی کی اشیاء خریدی جائیں اور ان کا مستحقین کو مالک بنادیا جائے، تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ^(۱) فقہی، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] ایک ہی شخص کو نصاب کے بقدر زکوٰۃ کا مال دے دینا

۱۳۷- سوال: زید ہر سال پندرہ سو روپے زکوٰۃ نکالتا ہے، در یافت یہ کرنا ہے کہ اگر وہ کسی ایک ہی آدمی کو دے دے، تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

اصل میں عمر، زید کا دوست ہے، صاحب حیثیت تھا، خوب بھی زکوٰۃ نکالتا تھا؛ لیکن کسی حادثے کی وجہ سے اس کی تمام دولت خالق ہو گئی۔ زید خوب اچھی طرح جانتا ہے کہ عمر زکوٰۃ کا مستحق ہے، اس لیے زید اپنی زکوٰۃ کی مکمل رقم، پندرہ سو روپے عمر کو دینا چاہتا ہے، تاکہ وہ کسی کے سامنے ہاتھ نہ پھٹائے اور اس رقم کے ذریعہ وہ کسی کوئی کام کر سکے تو کیا زید اپنی زکوٰۃ کی مکمل رقم پندرہ سو روپے عمر کو دے سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر عمر کے ذمہ پندرہ سو روپے کی رقم کے برابر قرض ہے، تو زید کے لیے عمر کو اپنی زکوٰۃ کی مکمل رقم پندرہ سو روپے (۱۵۰۰) دینا جائز ہے، تاکہ اس کے ذریعے عمر اپنا قرض ادا کر سکے۔ ^(۲)

(۱) ویجزلہ ان یعطی من الواجب جساً اخر من التکلیف والموزون أو العروض أو غیر ذلك بقیعہ۔ (المبسوط۔ محمدا بن أحمد بن أبي شیبہ شمس الأئمة السرخسی (م: ۸۳۸ھ) ۲/۲۰، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفۃ۔ بیروت)

(۲) ... هذا إذا لم يكن الفقير مديوناً لما كان مديوناً فادفع إليه مقدار ما لو قضى به ذنبه لا يبقى له شيء أو يبقى دون المائتين لا بأس به، وكذا لو كان مديوناً لم يعط له مقدار ما لو وزع على عياله يصيب كل واحد منهم دون المائتين كذا في فتاوى قاضي خان وتدابير الأغنياء عن السائل في ذلك اليوم كذا في البيهقي. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر۔ بیروت)

قوله تعالى: (والغرمين) هم الذين ركبهم الدين ولا وفاء عندهم به. (الجامع لأحكام القرآن = تفسير =

اور اگر قرض نہ ہو تو کسی غریب کو نصاب، یعنی ساڑھے ہاون تولہ چاندی کی قیمت (جو آج کے حساب سے سات سو روپے ہوتے ہیں) سے زیادہ زکوٰۃ کی رقم دے دینا جائز نہیں ہے، دینے والے کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱) اسی طرح عمر کو لینا بھی جائز نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= القرطبی۔ أبو عبد اللہ محمد بن أحمد، شمس الدین القرطبی (م: ۷۷۱ھ) ۸/۱۸۳، الطبعة: ۶۰، دت: أحمد البردوني وإبراهيم أطيش، ط: دار الكتب المصرية-القاهرة)
والغاريقون وهم المديونون بالاتفاق. (التفسير المظهر) - محمد ثناء اللہ المظہری (م: ۱۲۲۵ھ) ۳/۲۳۳، الطبعة: ۶۰، دت: غلام نبی القوسی، ط: مكتبة الرشدية-الباكستان)
ومدينون لا يملك نصابا فاضلا عن دينه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۴۳/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف)

بل کہ دوسرے غریب کے متعلق میں مدینوں کو زکوٰۃ دینا مکروہ قرض کے بوجھ سے نکل سکے، اولیٰ اور فضل ہے:

وفي التفسير: الدفع للمدينون اولي منه للفقير. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: اولي منه للفقير) اي اولي من الدفع للفقير الغير المدينون لزيادة احتياجه. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۲۳۳، كتاب الزكاة، باب مصروف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر) حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۱۹۷، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الكتب العلمية-بيروت، تبين الحقائق: ۲/۱۳۶، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الكتب العلمية-بيروت)

(۱) کسی غیر مقرب شخص کو یک مشت اتنی زکوٰۃ دینا کہ صاحب نصاب ہو جائے، اگرچہ مکروہ ہے، تاہم دینے والے کی زکوٰۃ کا ادا نہ ہونا قابل غور ہے: درج ذیل عبارت ملاحظہ فرمائیں:

ويكفره ان يدفع الي رجل ما يفي ذمهم فصاعدا، وان دفعه جاز كذا في الهداية. (الفتاوى الهندية: ۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)

مولانا یوسف دہلوی کا اس سلسلے کا ایک فتویٰ دیکھیں:

سوال: ایک مسئلہ آپ سے معلوم کرنا چاہتا ہوں، وہ یہ ہے کہ میں زکوٰۃ کسی ایک شخص کو دے دیتا ہوں۔ اور اس کی رقم تقریباً ہزار روپے ہوتی ہے، یہ میں اس سے کرتا ہوں کہ کسی مستحق کا کام چراہو جائے، کیا ایسی صورت میں یہ زکوٰۃ دینا جائز ہے؟
جواب: زکوٰۃ دینا جو جائے، اگرچہ کسی کو اتنی رقم دے دینا کہ وہ صاحب نصاب ہو جائے، مکروہ ہے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۱۲۳/۵، زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ، یک مشت کسی ایک کو زکوٰۃ دینا نصاب دینا، ط: مکتبہ ندوۃ علمیہ - کراچی)

(۲) اگر کوئی شخص ایک دن کے ہاں وقفہ کا، نگ ہو تو اس کے لیے سوال کرنے کی اجازت نہیں ہے، لیکن اگر کوئی اسے زکاۃ کی رقم دے - رہا نہ ایک حاجت اصلیت سے نہ اللہ، نامی یا غیر نامی کسی بھی نصاب کا مکمل نہ ہو تو اس کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینے کی اجازت ہے: (قوله والفقير من له اذني شيء) وهو ما دون النصاب، أو قدر نصاب غير تام، وهو مستغرق في الحاجة، =

[۲۸] صدقے کے پیسے دینے کے بجائے خرید کر کوئی دوسری شے دینا
 ۱۳۳۸ھ - سوال: مستحق کو صدقے کے پیسے دینے کے بجائے ان پیسوں سے کوئی کپڑا یا کپڑے
 کے علاوہ دوسری چیز خرید کر دینا جائز ہے یا نہیں؟
 جاتی اور انکم برائی نہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقے کی رقم بھی دے سکتے ہیں اور اس سے خرید کر کوئی دوسری ضرورت کی شے بھی دے سکتے
 ہیں۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] وکیل کا غیر مستحق کو زکوٰۃ دینا

۱۳۳۹ھ - سوال: صاحب نصاب نے زکوٰۃ کی رقم کسی مدرسے میں دی، اگر مدرسے والوں نے
 وہ رقم کسی غیر مستحق زکوٰۃ کو دے دی، تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مدرسے میں زکوٰۃ کی رقم دینے کے بعد، بغیر کسی حیلہ کے، اگر وہ رقم غیر مستحق کو دے دی گئی، تو زکوٰۃ ادا
 نہ ہوگی۔ (در فقہ) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

... ویجوز صرف الزکاة لمن لا تحل له المسألة، بعد کونه فقیراً، ولا یخرجه عن الفقر ملک نصب کثیرة غیر
 ناعية إذا كانت مستغرقة بالحاجة. (فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد، المعروف بـ "ابن الہمام")
 ۸۹۶ھ: ۲۶۱/۲، کتاب الزکاة، باب من یجوز دفع الصدقة الیه ومن لا یجوز، ط: دار الفکر، الفتاوی
 الہندیہ: ۱۸۷، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت

(۱) ویجزہ ان یعطى من الواجب جمداً اخر من التکمیل والموزون أو العروض أو غیر ذلك بقیمة، (المبسوط
 للسرہسی، ۴۰۳/۴، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفۃ - بیروت) رد المحتار علی الدر المختار:
 ۳۵۵/۲، کتاب الزکاة، فروع فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت، الفتاوی الہندیہ: ۱۸۱، کتاب
 الزکاة، الفصل الثاني فی العروض، مسائل شنی، ط: دار الفکر، تحفۃ المملوک: ۱۴۵، فصل فی المسیت، ط: دار
 البیان للإسلامیۃ - بیروت

[۲] أو فی الشامیہ: ... التکلیل إنما یستفید التصرف من التموکل وقد أمره بالدفع الی فلان فلا یسلك الدفع الی غیره
 کمالو أو یسئل لریبکذا الیس اللوحی الدفع الی غیره فتأمل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۶۹/۴، کتاب الزکاة،
 مطلب فی زکاة ثمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر - بیروت، ۲۰۳/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، =

۱۰۱ | زکوٰۃ کی رقم سے شیئ زخریدہ کراس کا نفع غریبوں میں تقسیم کرنا

۱۳۵۰- سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کہتا ہے کہ میرے پاس ایک لاکھ روپے زکوٰۃ کے ہیں، میں چاہتا ہوں کہ ان ایک لاکھ روپے سے بینک کے شیئ زخریدہ لوں اور اس کی آمدنی ان غریبوں میں تقسیم کروں، جو مستحق زکوٰۃ ہیں، تو کیا ایسا کرنا جائز ہے؟

الجواب حامداً وأوصیاً:

اگر مصائب کے بعد قدر کسی کے پاس مال ہو اور اس پر سال گذر جائے تو یہ عیلت مکملہ اس کی زکوٰۃ اور کرنا واجب ہے، بلاوجہ تاخیر کرنے سے گنہگار ہوگا۔^(۱)

ادائیگی زکوٰۃ کے لیے رقم کا دستر مال سے صرفہ علاحدہ کر لینا کافی نہیں ہے، جب تک غریبوں کے ہاتھ میں نہ پہنچ جائے اور ان کو مالک نہ بنا دیا جائے، اس وقت تک زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اور فرض ڈمہ میں باقی رہتا ہے۔^(۲)

زکوٰۃ کی رقم سے بینک کے شیئ زخریدہ اور اس کی آمدنی کو غرباء کے درمیان تقسیم کرنے میں تمین

= ط: دار المعرفۃ - بیروت، البحر الرائق: ۲/۲۶۹، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: زکریا - دیوبند.

ولا یرج عن العہدۃ بالعلل بل بالأداء للفقراء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۰۲، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) (و افقر اضنیہ عمری) ای علی البراحی وصحبہ الباقی وغیرہ (وقیل فوری) آی واجب علی الفور (وعلیہ النفری) کما فی شرح الوہابیۃ (فیاتم بآخر ہا) بلا عذر، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله و افقر اضنیہ عمری) قال فی البدائع: و علیہ عامۃ المشایخ، ففی آی وقت اذی یرجى مؤدیا للواجب، و یعین ذلک الوقت لئلا یرجى، و اذا لم یؤدلی آخر عمره یضیق علیہ الوجوب، حتی لو لم یؤد حتی مات یا تم... (قوله و صحبہ الباقی وغیرہ) نقل تصحیحہ فی التار حایۃ ایضاً... (قوله فیاتم بآخر ہا الخ) ظاہرہ الا تم بالآخر ولو قل کیوم او یومین لانہم فسروا الفور بأول أوقات الإمكان، وقد یقال المراد أن لا یرجى الخ الی العام القابل لما فی البدائع عن المنفی بالثبوت إذا لم یؤد حتی مضی حولان فقد انشاء و اتم احد فیامل، (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۰۲-۴۰۱، کتاب الزکاة، مطلب فی: زکاة ثمن البیع وفاء، ط: دار الفکر)

(۲) ولا یرج عن العہدۃ بالعلل بل بالأداء للفقراء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۰۲، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

خرائیاں لازم آتی ہیں: (۱) زکوٰۃ کی عدم ادائیگی^{۱۳} (۲) بینک کا تعلق دین،^{۱۴} اور (۳) بینک سے ملنے والے سود کے لیے رقم کا بینک میں جمع کرنا۔^{۱۵} یہ تینوں کام غنا کے کام ہیں، لہذا الیسا کرنا کر نہیں ہے۔

[۳] یہ صورت درحقیقت اختصار مذکور (۲۰ ممالک کو) کے برابر یا کم (کافی) ہے، اس سلسلے میں اس بات فقہائے کبار - انڈیا کا تیسرا باب فقہی سہارا، جامعہ اسلامیہ شہید احمد رضا، کوئی مش (تاریخ ۱۸-۲۱ محرم الحرام ۱۳۴۲ھ موافق ۱۳-۱۶ اپریل ۲۰۰۱ء) متعلقہ ہو چکا ہے، اس کی توجہ اس میں شرکت کے سبب حاصل رہی ہے، انھوں کہ وہ سہارا حضرت قاضی کی زندگی کا آخری فقہی سہارا ثابت ہوا، اس سہارا کی بعض تجویزوں میں سے متعلق ہے، ملاحظہ فرمائیں:

یہ پختہ خواہ و مساکین کو زکوٰۃ کا جو مال دے دیا، انہیں اس مال پر تمام کا نہ حقوق حاصل ہوتا ہے جس سے اس لیے اگر کسی فقیر و مسکین یا چند فقرہ والے زکوٰۃ لینے کے بعد اس کو اختیار یا تقاضا نہ ہو اور وہیں لگا دیا، تاکہ زکوٰۃ کی اس قیمت سے آمد و بھی قائم نہ ہو، تاکہ اسے تو اس کا کرنا جائز ہے، اس سے زکوٰۃ دارا ہو جائے گی۔

۱۰۰۰ روپے دینے والا شخص یا زکوٰۃ دینے والوں کی جماعت کی طرف سے زکوٰۃ میں نکالی رقم کو کسی نفع بخش کاروبار میں لگا دینا تاکہ مستقبل میں ان کا نفع اوروں کے ہاتھ میں آجائے اور دیگر مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کیا جاسکے، اس طرح زکوٰۃ کو انہیں ہوگی۔ (نئے مسائل اور احکام فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص ۶۹، ۷۰)۔

جب جانور کمرہ میں غریب ہوا کہ جانے بھڑکڑوٹی کمرہ پر کاری جا کر نہیں آکے اس سے لڑکا لڑکائی ہوئی تو بھلا، اچھا کنو؟ (چوتھی صفحہ صاحب) شیخ زفر خیر نے اور اس کی آمد کی غبار میں تقسیم کرنے سے کیسے لڑکا لڑائی ہوئی۔ [چوتھی صفحہ صاحب]

[illegible]

[د] أَمَدَ عَلَيْهِمُ السَّيَّةُ وَالْمَلَّةُ وَعَطِلَ الْخَلْقُ وَمَا أَجَلَ يُعْطَى اللَّهُ بِهِ وَالْمُتَعَلِّقَةُ وَالْبُوقُ قَدْ وَالْبُتْرُ ذِيهِ وَالْقَطِيعَةُ وَمَا أَكَلَنَ الشَّيْخُ مَا ذَا كُنَيْسٌ وَمَا فَاحَ عَنِ النَّسَبِ وَأَن تَشْفِيهِمْ بِالْإِزْزَارِ - فَبُكِنَ فَنَقَ - الْيَوْمَ يَبْسُ الثَّوْنُ كَقَرٍّ - مِنْ دِيْنِكُمْ فَلَا تَقْطَعُوهُ وَالْمُشْغُوبُ - الْيَوْمَ - أَتَمَّتْ لَكُمْ وَفَعَلَتْ وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ بَعَثَ وَرَزَقَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ جَنَّتْ - تَبْسُ أَخْطَرَ فِي قَلْبِهِ عَزِيمَةٌ أَيْبُ الْخَلْمِ - فَإِنَّ لَكُمْ لَوَزْنَكُمْ (١٥٠-١٥١) ١٣

سو کی رقم خریدا، دوسرا کین ہی کو بیچ کر فروا دی ہے بارہوا عام میں خرچ کیا جا سکتا ہے اس لیے میں اسلام آباد قنداکریلی - انڈیا نے
دوسرے فقہی سینٹر (مشفقہ) ۱۸۰۰۰ روپائی الاو لی ۲۰۰۰ روپائی مطابق ۱۸۰۰۰ روپائی (۹ اگست ۱۹۸۹ء) میں درج ذیل فیصلہ کیا ہے:

۱۔ بینکوں سے ملنے والی سودی رقم کو بینکوں میں پیچھے رکھا جائے۔ اہل کراہت نکال کر مندرجہ ذیل مصارف میں خرچ کیا جانا چاہیے:

۲۔ بینک سے سودی رقم کو بابت ثواب فقرا و مساکین پر خرچ کر دیا جائے۔ اس پر تمام ارکان کا اتفاق ہے۔

۳۔ سوو کی رقم کو مساجد و مدارس کے متعلقات پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

۳۔ - شریعہ پر مبنی رہا ہے کہ اس رزم کو کھدات واجبہ کے معارف کے علاوہ درجہ نظام کے کاموں پر بھی خرچ کیا گیا ہے۔
 ہے، بغضِ حسرت کہ اسے اس کے معارف کو فخر، اور مسکین تک محدود رکھنا چاہیے۔ (نئے مسائل اور فقہ اسلامی کے فیصلے،
 ص: ۱۴۱) وعاقل مسائل، ایک انٹرنیٹ، اسلامک فقہ اکیڈمی - انڈیا (نہجِ نبوی: اربل: ۲۰۰۹ء)

[۳۱] زکوٰۃ کے پیسوں سے وہی کتا میں خریدنا کیسا ہے

الجواب: حامد ومصطفى:

البتہ طلبہ کو [عارف] اے کرو ایس لینے کی نیت ہو یا وقف کرنی ہو تو اس میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ (۱) فقط، والد اعلم بالصواب۔

ويجوز دفع القيمة في الرقعة "عندما وكذا في الكفارات وصدقة القطر والعشر والغلو" (الهيدية: ١٩٢). كتاب الرقعة، فصل في الجبل، ط: سمرندك، إيران، ١٢٢٠. وفي نسخة الفتاوى الهندية: ١٨١. كتاب الرقعة، الفصل الثاني في العرو من ط: دار الفكر).

۳۲۱ | زکوٰۃ کی رقم سے کتابیں چھپوانا

۱۳۵۲- سوال: کیا زکوٰۃ کی رقم کو اسلامی کتابیں چھپوانے میں لگا سکتے ہیں، اگر لگا سکتے ہیں تو ایسی کتابیں سب میں تقسیم کریں یا صرف غریبوں میں؟۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی زکوٰۃ کی رقم سے کتاب چھپوا سکتے ہیں؛ لیکن کتاب کا غریب کو مالک بنانا ضروری ہے، یعنی قیمت کی کتاب ہوگی، اس قدر زکوٰۃ ادا ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۳۱ | زکوٰۃ کی ادائیگی کے وکیل کا حکم

۱۳۵۳- سوال: جب کوئی شخص اپنی زکوٰۃ کی رقم دوسرے شخص کو مستحقین تک پہنچانے کی غرض سے دے تو اس کی کیا ذمہ داری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کوئی شخص اپنی زکوٰۃ کی رقم دوسرے شخص کو مستحقین تک پہنچانے کے لیے دے تو زکوٰۃ کی رقم پر قبضہ کرنے والے کی پوری ذمہ داری ہے کہ مکمل حفاظت کے ساتھ مستحقین تک اس رقم کو پہنچا دے، اگر اس نے حفاظت میں کوتاہی کی اور رقم ضائع ہوگئی تو وہ ضامن ہوگا۔^(۲) اسی طرح اپنے کام میں اگر زکوٰۃ کی رقم کو

(۱) ویجوز نہ أن يعطي من الواجب جنساً آخر من المكمل والموزون أو العوض أو غير ذلك بقيمة. (المبسوط للمسرحي: ۴۰۳/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفة - بیروت)؛ الفتاویٰ الہندیہ: ۱۸۱، کتاب الزکاة، الفصل الثانی فی العوض، مسائل شنی، ط: دار الفکر، تحفة المملوک: ۱۴۵/۱، فصل فی المیت، ط: دار البشائر الإسلامیہ - بیروت۔

(۲) المال الذي قبضه الوكيل بالبيع والشراء وإيقاع الدين واستيفائه قبض العين من جهة الكالة في حكم الوديعة في يده فإذا تلف بالاعتدال لا تقصير لا يلزم الضمان. (مجلد الأحكام العدلية - لجنة مكونة من عدة علماء وفقهاء في الخلافة العثمانية: ۲۸۳، المادة: ۱۳۶۳، کتاب المجاہد عشر فی الزکاة، الباب الثالث: فی بیان أحكام الزکاة، الفصل الأول: فی بیان أحكام الزکاة العمومية، ث: نجيب هرويتي، ط: نور محمد، گار خانہ تجارت کتب، از اوباء، کراچی)۔

خریج کر دیا، اور دوسری رقم سے زکوٰۃ ادا کی، تو ادائیگی زکوٰۃ میں متبرع ہوگا اور مالک کے مال کا ضامن ہوگا۔ (در مختار) ^۱ انقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۴] غیر مستحق کے لیے زکوٰۃ بھیجی گئی ہو، تو کیا وہ کسی مستحق کو بذات خود دے سکتا ہے؟

۱۳۵۴- سوال: ایک آدمی نے بیرون ملک سے اپنے ملک میں رشتہ داروں کے لیے زکوٰۃ کی رقم بھیجی ہے، زکوٰۃ جیسے والے شخص کو معلوم نہیں ہے کہ جس کے لیے زکوٰۃ کی رقم بھیجی ہے، وہ زکوٰۃ کا مستحق نہیں ہے، تو جس کے لیے رقم بھیجی گئی ہے، وہ آدمی زکوٰۃ بھیجنے والے کی اجازت کے بغیر کسی مستحق زکوٰۃ کو، مالک کی جانب سے زکوٰۃ دے دے، تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک آدمی کو زکوٰۃ کا مستحق سمجھ کر، اس کے لیے زکوٰۃ کے پیسے بھیجے گئے ہیں، لیکن حقیقت میں وہ مستحق نہیں ہے اور رقم بھیجنے والے نے اس کو کسی خاص آدمی کو دینے کا دلیل بھی نہیں بنایا ہے، گویا ای کو رقم بھیجی ہے، تو ایسی صورت میں بھیجنے والے کی جانب سے کسی مستحق کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، البتہ

[۱] إذا هلكت الوديعة أو طرأ نقصان على قيمتها في حال تعدي المسودع أو فقصره يلزم الضمان. — موطأ إذا صرف المسودع القرض المسودع عنه في أمور نفسه واستهلكها أو دفعها لغيره وجعله يستهلكها بضمن. وفي هذه الصورة إذا صرف القرض الذي هي أمانة عنده على ذلك الوجه ثم وضع محلها من مال نفسه وضاعت بدون تعديده وتقصيره لا يخلص من الضمان. (خوارساقی، ج ۵: ۵۰، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱

مالک سے اجازت لے لینا بہتر ہے۔^(۱)

لیکن اگر کسی خاص آدمی کو زکوٰۃ دینے کا ذمہ دار (وکیل) بنا یا ہو تو اس کے علاوہ دوسرے آدمی کو مالک کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ دینا چاہنا کر نہیں ہے، اگر زکوٰۃ دے گا تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کب کرنی چاہیے؟

۱۳۵۵- سوال: ذکاۃ زکوٰۃ کی ادائیگی کی صورت میں نیت کب کرنی چاہیے؟ جب مکمل مستحقین کو زکوٰۃ ادا کرے، اس وقت نیت کرنی چاہیے، یا اس شخص (وکیل کو) کو دیتے وقت، جو مستحقین کو دے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مزی (زکوٰۃ ویندہ) بذات خود مستحقین کو دیتا ہے، تو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت ضروری ہے، اور اگر دوسرے کو مستحقین تک پہنچانے کے لیے وکیل بناتا ہے، تو وکیل کو دیتے وقت بھی نیت کر لینا کافی ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) اصل یہ ہے کہ اگر دینے والے نے غور و فکر کے بعد، مصرف سمجھ کر (غیر مستحق کو) زکوٰۃ دی ہے تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، عبادت کی ضرورت نہیں لیکن جس کو زکوٰۃ دی گئی ہے، اگر وہ زکوٰۃ کا مستحق نہیں ہے تو جب اس کو معلوم ہو جائے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے تو اس پر پچھتے والے کی طرف واپس کرنا لازم ہوگا:

(دفع بغير) لمن يظنه مصرفاً (فإن أنه عبده أو مكاتبه أو حر بي ولو مستأمناً أعاده... وإن بان غناه أو كونه ذمياً أو أنه أيوه أو ابنه أو امرأته أو حاضی لا) بعيد لأنه أتى بما في وسعه. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدين عن القسطلانی: وهل يطيب له؟ فيه خلاف، وإذا لم يطب قيل يتصدق وقيل يرد على المعطي. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۵۳-۵۴، کتاب الزکاة، باب مصرف فإل زکاة والعشر، ط: دار الفکر - بیروت) اسن الفتاویٰ (۲۸۰/۳) میں اس موقع پر لکھتے ہیں کہ لازم قرار دیا ہے۔

(۲) ولو کلیل أن يدفع لولد الفقیر و زوجته لا لنفسه إلا إذا قال: ربيها ضعیفاً حیث شئت. (الدر المختار)۔ وفي الشامية: لو کلیل أنما يستقید النص من المور کل وقد أمر بالدفع إلى فلان فلا یملکت الدفع إلى غیره كما لو وصی لزيد بکذا لیس للموصی بالدفع إلى غیره فتلزم. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۲۶۹، کتاب الزکاة، مطلب في زکاة لمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر - بیروت) واللهم ص: ۲/ ۲۶۳، کتاب الزکاة، باب المعسر، ط: دار المعرفۃ - بیروت: البحر الرائق: ۲/ ۳۶۶، کتاب الزکاة، باب المعسر، ط: ذکر یا - دیوبند

(۳) (و شرط صحیحۃ آدائیہا لیه مقارنۃ لہ) أي للأداء (ولو) کانت المقارنۃ (حکماً) کما لو دفع بلایۃ ثم تری والعمال فانهم فی رد الفقیر، أو نری عند الدفع للوکیل ثم دفع الوکیل بلایۃ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۲۶۸، کتاب =

[۳۶] زکوٰۃ کی رقم روپیوں کی شکل میں دینا ضروری نہیں

۱۳۵۶- سوال: کیا زکوٰۃ کی رقم کو روپیوں کی شکل میں ہی دینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

روپے کی زکوٰۃ روپے کی شکل میں ہی دینا ضروری نہیں ہے، اگر اس رقم سے کوئی دوسری چیز خرید کر دے دی جائے، یا اس رقم کے برابر کوئی سامان اپنے پاس سے ادا کر دیا جائے، تب بھی جائز ہے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۷] زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے وکیل بنانا جائز ہے

۱۳۵۷- سوال: زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے کیا کسی کو بطور واسطہ اپنا سکتے ہیں (وکیل بنا سکتے ہیں) تاکہ وہ مستحقین تک زکوٰۃ پہنچا دے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ادائیگی زکوٰۃ کے لیے کسی کو واسطہ (وکیل) بنا سکتے ہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت

اگر کسی نے زکوٰۃ کی رقم علاحدہ کرتے وقت تبت کر لی، اور بعد میں اسی سے دینا رہا تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی:

والأصل افتقرانها بالأداء كسائر العبادات إلا أن الدفع يتفرق فيخرج باستحضار البينة عند كل دفع فاكفئ بوجودها حالة العزل دفعا للخرج. (المحرر الموفق، ۲/۳۶۹، كتاب الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۱) ويجوز أن يعطي من الواجب جنساً آخر من المكمل والموزون أو العروض أو غير ذلك بقبضه. (المبسوط للسرخسي، ۴/۴۰۳، كتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفه - بیروت) لا رد المختار على الدر المختار: ۳/۳۵۵، كتاب الزکاة، فروع في مصرف الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت) الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۱، كتاب الزکاة، الفصل الثاني في العروض، مسائل شتى، ط: دار الفکر - تحفة المملوك: ۱/۱۳۵، فصل في الميت، ط: دار البشائر الإسلامية - بیروت

(۲) ويجوز التوكيل بلباعيات والأشربة والإجازات والتكاح والطلاق والعاق والخلع والصلح والإعارة والاستعارة والهبة والصدقة والإيداع وقبض الحقوق والخصومات وتقاضي الديون والرهن والارتيان كذا في الأخيرة. (الفتاویٰ الہندیہ: ۳/۵۶۳، كتاب الزکاة، الباب الأول في معنى الزکاة ودرکھا وشرطھا والقاطعھا وحکمھا وحققھا، ط: دار الفکر)

لو أمر غير وبال يدفع عنه جاز. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۴۷۰، أول كتاب الزکاة، ط: دار الفکر) =

[۳۸] زکوٰۃ کی رقم سے غریبوں کے لیے مکانات تعمیر کروانا

۱۳۵۸- سوال: کیا زکوٰۃ کی رقم سے غریبوں کے لیے مکانات بنا سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ کی رقم سے مکان بنا کر غریب کو مالک بنا دینا جائز ہے۔^(۱) اگر وکیل کو اجازت ہو، تو وکیل کے لیے بھی مکان کی تعمیر کر کے دینا جائز ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۹] زکوٰۃ کی رقم سے سامان خرید کر غریب کو دینا

۱۳۵۹- سوال: کیا ہم زکوٰۃ کی رقم سے کوئی سامان خرید کر غریب کو دے سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

دے سکتے ہیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= الفتاویٰ المتاخرہ خاتمہ: ۳/ ۲۴۷، کتاب الزکاة، الفصل التاسع في المسائل المتعلقة بمعطي الزکاة، ط: زکریا۔ دیوبند
لو امر غیرہ بالاداء الزکاة فی حالة الحیة جاز۔ (المحیط الیوہانی: ۳/ ۲۳۰، کتاب الزکاة، الفصل الحادی عشر الاسباب المسقط للزکاة، ط: إدارۃ القرآن۔ بیروت)

(۱) ویشتہ ط: أن یكون الصوف (تملیک) لا إباحۃ کما مر (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجدو) لا إلی (کفن میت وقضاء دینہ)۔ (الدر المختار مع الرد: ۲/ ۳۴۴، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر۔ بیروت) تبیین الحقائق: ۲/ ۱۸، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیہ۔ بیروت)

(۲) لو امر غیرہ بالادفع عنہ جاز۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۴۷۰، اول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر۔ الفتاویٰ المتاخرہ خاتمہ: ۳/ ۲۴۷، کتاب الزکاة، الفصل التاسع في المسائل المتعلقة بمعطي الزکاة، ط: زکریا۔ دیوبند)۔ وفي الشامیہ... الوکیل انما یستفید المصروف من الموکل وقد امره بالادفع إلی فلان فلا یملک التدفع إلی غیرہ کمالو أوصی لزيد بكذا ایس للوصی التدفع إلی غیرہ فتأمّل۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۲۹۸، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة ثمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر۔ بیروت) المسبو ط: ۳/ ۴۰۳، کتاب الزکاة، باب

العشر، ط: دار المعرفۃ۔ بیروت) البحر الرائق: ۲/ ۴۶۹، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: زکریا۔ دیوبند)

(۳) ویجوز أن یعطى من الواجب جنسا اخر من التکلیف والموزون أو العروض أو غیر ذلك بقیسہ۔ (المسبو ط: للسر عسی: ۲/ ۴۰۳، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفۃ۔ بیروت) رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۳۵۵، کتاب الزکاة، فروع فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر۔ بیروت) الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۸۱، کتاب الزکاة، الفصل الثانی فی العروض، مسائل شعی، ط: دار الفکر۔ تحفۃ المملوک: ۱/ ۱۴۵، فصل فی المیت، ط: دار البشائر الإسلامیہ۔ بیروت)

[۳۰] غریب کے لیے مکان یا سامان خریدنے میں زکوٰۃ کی کتنی رقم لگا سکتے ہیں؟

۱۳۶۰- سوال: اگر ہم مستحقین کو دینے کے لیے زکوٰۃ کی رقم سے مکان تعمیر کریں یا کوئی سامان خریدیں تو کتنی مقدار رقم اس میں لگا سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس قدر چاہیں، لگا سکتے ہیں، ویسے ایک مٹلس کو یک بارگی اس قدر زکوٰۃ دے دینا کہ وہ صاحب نصاب ہو جائے، بکروہ ہے، تاہم زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؛ لیکن ضرورت مند کو خواہ کتنی ہی رقم کا مکان دے دے، اس کی وجہ سے وہ صاحب نصاب نہیں ہوگا، کیوں کہ مکان ضرورت زندگی میں سے ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱] زکوٰۃ کی رقم سے غریب بچوں کی فیس ادا کرنا

۱۳۶۱- سوال: کیا ہم زکوٰۃ کے پیسوں سے غریب کے بچوں کی، بغیر ان کو اطلاع دیے ہوئے، اسکول یا مدرسہ کی فیس ادا کر سکتے ہیں، کیا اس طرح کرنے سے ہماری زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی ادائیگی کی صحت کے لیے زکوٰۃ کا مستحق کو مالک بنانا ضروری ہے۔^(۲)

(۱) (وکرہ وعطاء، فقیر نصاب) أو أكثر (ولا إذا كان) المدفوع إليه (مدیو ناؤ) كان (صاحب عیال) بحيث (لو لم قد علیهم لا یخص كلاً) أو لا یفضل بعد دینہ (نصاب) فلا یكره دفعه. (الدور المختار مع رد المحتار: ۲/۳۵۳، كتاب الزكاة، باب المصروف: ط: دار الفکر - بیروت: الفتاوی التاتاریخانیة: ۳/۲۲۱، كتاب الزكاة، الفصل الثامن المسائل المتعلقة بمن توضع فيه الزكاة، ط: زکریا دیوبند)

ویكره ان یدفع الی رجل مالیه درهم فصاعداً، وإن دفعه جاز كذا فی الہدیة، (الفتاوی الہمدیة: ۱/۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع فی المصارف)

حضرت مفتی صاحب کے ایک فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ ”ہر وقت نصاب سے زیادہ کسی مستحق کو دینے سے، مگر کسی کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، بوقت ہی غور ہے، یہاں جو بیان کیا گیا ہے، کتب فقہ وفتاویٰ میں ایسا ہی ہے۔ [پیشی حسن قاسمی]

(۲) ... الزكاة يجب فيها تملك المال؛ لأن الإيداع في قوله تعالى (وأنوال الزكاة) [البقرة: ۲۳۳] يقتضي التصليك، ولا تبادي بالاباحة حتى لو كفل بينما فأنفق عليه ناول الزكاة لا يجوز به بخلاف الكفارة، ولو كساده جزيه لوجود التملك. (تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محسن البازعي، فخر الدين الزيلعي الحنفي =

اس لیے بچوں^(۱) کو یا ان کے والی کو زکوٰۃ کا مالک بنانا ضروری ہے۔^(۲) ان کو دے کر تاکیدی کی جائے کہ وہ اس فیس اور کردے۔

یا ان کی خواہش پر ان کا وکیل بن کر خود فیس ادا کر دے اور فیس کی ادائیگی میں جو قرض ہوا ہے، زکوٰۃ کی رقم ان کو دے کر اپنا قرض وصول کر لے۔^(۳)

غریب کی رقم ان کے لئے اس کی فیس ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۴) فقط: عالم بالصواب۔

(م: ۵۳۳ھ) ۱/۱: ۵۲-۴۵۱، اول کتاب الزکاة، ط: المطبعة الکبریٰ المصریة - بولاق، القاهرة: الدار المختار مع رد المختار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۴/۳۵۳، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتاب - دیوبند

(۱) بچوں سے مراد "مراعاتی" یعنی قریب البلوغ ہیں، بچے کو غیر مراعاتی بچوں کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوتی، یا یہ کہ اس کی جانب سے اس کا ولی یا قریبی قبضہ کرے:

وفي "التعلیل" إشارة إلى أنه لا یصرف إلى مجنون وصبي غير مراعاتی إلا إذا قبض لهما من یجوز له قبضه کالأب والوصي وغيرهما ویصرف إلى مراعاتی یعقل الأخذ کما فی المحيط قیسرانی، (رد المختار علی الدر المختار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) إذا دفع الزکاة إلى الفقیر لا ینم الدفع ما لم یقبضها أو یقبضها للفقیر من له ولاية علیه نحو الأب والوصي، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۹۰، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند)

(۳) وأما إذا قضی دین حنی فقیر فإذا قضی بغير أمره ینکون منبر عا ولا یقع عن الزکاة وإن قضی بأمره فإنه یقع عن الزکاة ویصیر وکیلاً فی قبض الصدقة عن الفقیر والصرف إلى قضاء دینه فقد وجد التعلیل من الفقیر فیجوز، (تحفۃ الفقہاء - محمد بن أحمد بن أبی أحمد، أبو بکر علاء الدین السمرقندی (م: ۵۵۳ھ) ۱/۳۰۷، کتاب الزکاة، باب من یوضع فیہ الصدقة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، المسبوط - محمد بن أحمد بن أبی سہیل شمس الانتماء السرخسی (م: ۵۸۳ھ) ۲/۴۰۳، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفہ - بیروت)

وحیلۃ الجواز أن یعطى مدیونہ الفقیر کأنه لم یأخذها عن دینہ... وحیلۃ التکفیل بید [الزکاة] التصدیق علی فقیر، ثم هو ینکون فیکون الثواب لهما، وكذا فی تعمیر المسجد، وتماہ فی حیل الانباء، (الدر المختار مع رد المختار: ۳/۴۷۱، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

لأن الحیلۃ أن یتصدق علی الفقیر ثم یأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله: أن الحیلۃ) أي فی الدفع إلى هذه الأشياء مع صحۃ الزکاة، (قوله لم یأمر بالخ) ویكون له ثواب الزکاة وللفقیہ ثواب هذه القرب، بحر، (رد المختار علی الدر المختار: ۳/۳۵۵، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

(۴) لو قضی دین الحنی إن قضاہ بغير أمره ینکون منبر عا، ولا یجوز له عن الزکاة، (البحر الرائق: ۴/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: زکریا - دیوبند)

[۴۲] زکوٰۃ کی رقم سے غریب کی نابالغ اولاد کے لیے کپڑے خریدنا

۱۳۶۲- سوال: زکوٰۃ کی رقم سے کسی غریب مستحق کی نابالغ اولاد کو کپڑے خرید کر دے سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غریب کی نابالغ اولاد کو زکوٰۃ کی رقم کے کپڑے خرید کر دے سکتے ہیں۔ (درمختار) الفقیل، والشمہ العلم

بالصواب۔

[۴۳] زکوٰۃ کے وکیل کی بددیانتی سے مؤکل کو باخبر کرنا

۱۳۶۳- سوال: فی الحال میرے ۶ بھائی بیرون ملک میں ہیں، اور وہاں کی شہریت ان کو

حاصل ہو چکی ہے، جن میں سے ۵ انگلینڈ میں اور ایک کینیڈا میں ہیں، میں اپنے ۶ بھائیوں میں انکیا ہندوستان میں ہوں۔

میرے مرحوم والدین نے ان کو کھیت اور زیورات بیچ کر پرنس بھجھا تھا، والدین کے انتقال پر تقریباً ۲۰ سال کا عرصہ بیت گیا ہے، فی الحال میں اور میرے اہل خانہ (یعنی ۳ لڑکیاں اور ایک لڑکا) کو ساڈا گاؤں میں زندگی کی گاڑی کسی طرح چلا رہے ہیں، میرے تمام بھائی مام رمضان المبارک میں، زکوٰۃ کے ذریعے میری مدد کرتے ہیں۔

گزشتہ سال میرے بڑے بھائی نے دوسرے بھائیوں کے پاس سے زکوٰۃ کی رقم میرے پاس

۱۱ نابالغ اولاد سے مراد "مراہق" یعنی قریب البلوغ ہے، اس لیے کہ غیر مراہق، نہ کچھ کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوتی؛ کیوں کہ اس میں حتمیک کی شرط نہیں پائی جائے ہوگی، الایہ کہ اس کی جانب سے اس کا ولی یا کسی قبضہ کرے:

وفي "الصمدیک" إشارة إلى أنه لا یصرف إلى مجنون وحشی غیر مراہق إلا إذا قبض لھما من یجوز لہ قبضہ کتاباً والوصی وغیرھما ویصرف إلى مراہق یعقل الاخذ کما فی المحیط قہستانی: (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۴۲، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، ط: دار الفکر - بیروت)

دفع الزکاة إلى صبیان أقاربہ برسم عبد أو إلى مبشر أو مہدی البکورۃ جاز: إلا إذا نص علی العویض۔
قال ابن عابدین: (قوله: إلى صبیان أقاربہ) أي العقلاء، ولا فلا یصح إلا بالدفع إلى ولی الصغیر. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۵۲، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۳/۳۶۳، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: زکریا دیوبند)

بیچنے کے لیے وہیں اکٹھا کر لی، اور میرے اوپر وہ رقم نہ بھیج کر، کوساڑ میں رہنے والے میرے ماموں زاد بھائی کے پاس رمضان میں بھیجی تھی، تاکہ وہ اس میں سے ہر مہینہ ۵۰۰ روپیہ مجھے دیتے رہیں۔

رمضان المبارک میں بحری و افطاری کی ضرورت کے باوجود مکمل رقم میں استعمال نہیں کر سکتا، میرے ماموں زاد بھائی سے اس رقم کے لیے وقت مجھے یہ احساس ہوتا ہے گویا میں بھیک مانگ رہا ہوں؛ کیوں کہ وہ مجھے سوا آدمیوں کی موجودگی میں یہ رقم دیتے ہیں۔

یہ رقم فی الحال مجھ کو تین مہینے سے نہیں مل رہی ہے؛ اس لیے کہ لندن میں قیام پذیر ہمارے بھائی کے مکان کا تعمیری کام یہاں جاری ہے، اور میرے ماموں زاد بھائی کہتے ہیں کہ زکوٰۃ والی تمہاری رقم میں نے تمہارے بھائی کے مکان کے خرچے میں صرف کر دی ہے، تو اسے بھائی کو خط لکھ، اب میں تیرے پیسے کے معاملہ میں پناہ نہیں چاہتا، میں نے اپنے بڑے بھائی کو خط لکھا، تو معلوم ہوا کہ ان کے روپے ابھی بھی ماموں زاد بھائی کے پاس جمع ہیں، اور میرے بھائی نے خط کے جواب میں انہیں ہدایت کی تھی کہ اس میں سے رقم مجھے دی جائے، اس کے باوجود وہ رقم مجھ کو نہیں مل رہی ہے، دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا میں اس معاملے کی پوری تفصیل اپنے دوسرے بھائیوں کو لے سکتا ہوں یا نہیں؟ اور اس طرح زکوٰۃ کی رقم سمجھانے سے میرے دوسرے بھائیوں کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی جو رقم آپ کے ماموں زاد بھائی کے پاس ہے، اس کو تعمیری کام کا حق میں خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہے۔^(۱) زکوٰۃ کی رقم جب تک مستحق کو نہ پہنچ جائے، اس وقت تک زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ (در مختار) ۱ اجازت بھائی نے اگر غلط نیت سے زکوٰۃ کی اس رقم کا اس طرح انتظام کیا ہو اور آپ کو پریشان کرنا مقصود ہو تو یہ نامناسب ہے، جو بھی ہو، دوسرے بھائیوں کو اس کی حقیقت سے آگاہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے؛ کیوں کہ رقم سب کی ہے۔ فقط، والله اعلم بالصواب۔

(۱) ... (الموکیل انما یستفید النصرف من الموکل وقد أمر بالدفع الی فلان فلا یسلك الدفع الی غیرہ کما لو اوصی لزيد بكذا لیس للوصی الدفع الی غیرہ فیأمل)۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۶۵/۳، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة ثمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر - بیروت) المیسو ط: ۲۰۳/۲، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفۃ - بیروت) البحر الرائق: ۴۶۶/۴، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: (تکریم) - دیوبند

[۲] ولا یخرج عن العہدہ بالعلول بل بالأداء للفقراء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۰۳/۲، کتاب الزکاة)

[۴۴] زکوٰۃ کی رقم سے ان حضرات کی تنخواہ ادا کرنا، جو اپنا سارا وقت زکوٰۃ کی رقم

غریبوں تک پہنچانے میں لگاتے ہیں

۴۶۴- سوال: کیا ہم زکوٰۃ کی رقم سے ان لوگوں کی تنخواہ ادا کر سکتے ہیں، جو اپنا سارا وقت

ہمارے لیے اس رقم کو غریبوں تک پہنچانے میں خرچ کر دیتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں۔^(۱) فقط، والله اعلم بالصواب۔

(۱) ولو نوى ان يوزعها على يد المصلح، او لم يستأجر وان كان الخليفة بحال لو لم يدفعه يعلم الصبيان ايضا اجزاء، والا فلا، وكذا ما يدفعه الى الخدم من الرجال والنساء في الاعباد وغيرها بنسبة الزكاة كذا في معراج الدرر اية. (الفتاوى الهندية: ۱۹۰، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

حضرت مفتی محمد شفیع مدظلہ العالی صاحب نے اس مسئلہ کو بڑی تفصیل سے ذکر کیا ہے، اقتباس طویل ہے، تاہم بہت مفید ہے، ملاحظہ فرمائیں: قسماً مصرف الخیرین علیہما، یہاں عالمین سے مراد وہ لوگ ہیں، جو اسلامی حکومت کی طرف سے صدقات، زکوٰۃ و عشر وغیرہ لوگوں سے وصول کر کے بیت المال میں جمع کرنے کی خدمت پر مامور ہوتے ہیں، یہ لوگ چون کہ اپنے تمام اوقات اس خدمت میں خرچ کرتے ہیں، اس لیے ان کی ضروریات کی ذمہ داری اسلامی حکومت پر عائد ہے، اگر ان کو کم کی اس آیت نے مصارف زکوٰۃ میں ان کا حصہ رکھ کر یہ متعین کر دیا کہ ان کا حق اللزمت اسی مدد زکوٰۃ سے دیا جائے گا۔

اس میں اصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے مسلمانوں سے زکوٰۃ و صدقات وصول کرنے کا قریضہ بردار درست رسول کریم ﷺ کے سپرد فرمایا ہے، جس کا ذکر اسی سورت میں آئے آئے دلی آیت میں ہے (آیت) اخذوا من أموالهم صدقة، یعنی وصول کریں آپ مسلمانوں کے اموال میں سے صدقہ،..... اس آیت کی رو سے مسلمانوں کے امیر پر یہ فریضہ عائد ہوتا ہے کہ وہ زکوٰۃ و صدقات وصول کرے، اور یہ ظاہر ہے کہ امیر خود اس کام کو خود سے ملکہ میں بغیر اموال اور مددگاروں کے نہیں کر سکتا، انہی اموال اور مددگاروں کا ذکر مذکورہ آیت میں والغویشین علیہما کے الفاظ سے کیا گیا ہے۔..... انہی آیات کی تفصیل میں رسول کریم ﷺ نے بہت سے صحابہ کرام کو صدقات وصول کرنے کے لیے عامل بنا کر مختلف خطوں میں بھیجا ہے، اور آیت مذکورہ کی ہدایت سے موافق زکوٰۃ کی حاصل شدہ رقم میں سے ان کو حق اللزمت دیا ہے، ان میں وہ حضرات صحابہ بھی شامل ہیں جو انجمن، تھے۔

جوان مذکور سے معلوم ہو کہ عالمین صدقہ کو جو رقم مدد زکوٰۃ سے دی جاتی ہے وہ بنیادیت صدقہ نہیں، بلکہ ان کی خدمت کا معاونہ ہے، اسی لیے یاد دہانی اور مال دار ہونے کے بھی وہ اس رقم کے مستحق ہیں، اور زکوٰۃ سے ان کو دینا جائز ہے، اور مصارف زکوٰۃ کی اخراجات میں سے صرف ایک ٹکڑی مدد کریں گے جس میں رقم زکوٰۃ بطور معاونہ خدمت دی جاتی ہے، اور مدد زکوٰۃ تمام جس اس علیہ کا ہے جو غریبوں کا فقیر کی معاونہ خدمت کے دیا جائے، اور اگر کسی غریب فقیر کو کوئی خدمت لے کر مال زکوٰۃ یا مال زکوٰۃ کو انجمن =

= ہوگی۔ اسی لیے یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں، اول یہ کہ مالِ زکوٰۃ کو معاوضہ خدمت میں کیسے دیا گیا، دوسرے یہ کہ مالِ دار کے لیے اصلی حیثیت کا کچھ لیا جائے، وہ یہ ہے کہ یہ حضرات فقراء کے وکیل کی حیثیت رکھتے ہیں، اور یہ سب جانتے ہیں کہ وکیل کا قبضہ اصل مکمل کے قبضہ کے حکم میں ہوتا ہے، اگر کوئی شخص اپنا قرض وصول کرنے کے لئے کسی کو وکیل بنادے اور قرض دار یہ قرض وکیل کو سپرد کر دے تو وکیل کا قبضہ ہوتے ہی قرض دار بری ہو جاتا ہے، تو جب رقم کو زکوٰۃ مالین صدقہ نے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کر لی، تو ان کی زکوٰۃ ادا ہوگئی، اب یہ پوری رقم ان فقراء کی ملک ہے جن کی طرف سے بطور وکیل انہوں نے وصول کی ہے اب جو رقم بطریق الخدمت کے ان کو دی جاتی ہے، وہ مالِ داروں کی طرف سے نہیں، بلکہ فقراء کی طرف سے ہوگی، اور فقراء کو اس میں ہر طرح کا تصرف کرنے کا اختیار ہے، ان کو یہ بھی حق ہے کہ جب اپنا کام ان لوگوں سے لیتے ہیں تو اپنی رقم میں سے ان کو معاوضہ خدمت دے دیں۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ فقراء نے تو ان کو وکیل مقرر کیا یا نہیں، یہ ان کے وکیل کیسے بن گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلامی حکومت کا سربراہ، جس کو امیر کہا جاتا ہے، وہ قدرتی طور پر محبوب اللہ اور سے ملک کے فقراء وغیرہ کا وکیل ہوتا ہے۔ کیوں کہ ان سب کی ضروریات کی امداد ہی اس پر عائد ہوتی ہے، امیر محکمات جس کو صدقات کی وصول پائی پر عاقل بنادے، وہ سب ان کے نائب کی حیثیت سے فقراء کے وکیل ہوجاتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوگا کہ عالمین صدقہ کو جو کچھ دیا گیا، وہ درحقیقت زکوٰۃ نہیں دی گئی، بلکہ زکوٰۃ جن فقراء کا حق ہے، ان کی طرف سے معاوضہ خدمت دیا گیا، جسے کوئی قریب فقیر کسی کو اپنے مقدمہ کا وکیل بنادے اور اس کا حق الخدمت زکوٰۃ کے حامل شدہ مال سے ادا کرے، تو یہاں نہ تو دینے والا بطور زکوٰۃ کے دے رہا ہے اور نہ لینے والا زکوٰۃ کی حیثیت سے لے رہا ہے۔

تفصیل مذکور سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل جو اسلامی مدارس اور انجمنوں کے مجتہدین ان کی طرف سے پیسے ہونے سیر صدقات زکوٰۃ وغیرہ مدارس اور انجمنوں کے لیے وصول کرتے ہیں، ان کا وہ حکم نہیں جو عالمین صدقہ کا اس آیت میں مذکور ہے کہ زکوٰۃ کی رقم میں سے ان کی تنخواہ دی جاسکے، بلکہ ان کو مدارس اور انجمن کی طرف سے جداگانہ تنخواہ دینا ضروری ہے، زکوٰۃ کی رقم سے ان کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی، وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ فقراء کے وکیل نہیں، بلکہ ان کے اصحاب زکوٰۃ مال داروں کے وکیل ہیں، ان کی طرف سے مال زکوٰۃ کو مصرف پر لگانے کا ان کو اختیار دیا گیا ہے، اسی لیے ان کے قبضہ ہو جانے کے بعد بھی زکوٰۃ اس وقت تک ادا نہیں ہوتی، جب تک یہ حضرات اس کو مصرف پر خرچ نہ کر دیں۔

فقراء کا وکیل نہ ہونا اس لیے ظاہر ہے کہ حقیقی طور پر کسی فقیر نے ان کو اپنا وکیل بنایا نہیں، اور امیر یا فوئین کی اذیت خاص کی بنا پر جو خوب و بھلا فقراء حاصل ہوتی ہے، وہ بھی ان کو حاصل نہیں، اس لیے جب اس کے کوئی صورت نہیں کہ ان کو اصحاب زکوٰۃ کا وکیل قرار دیا جائے اور جب تک یہ مال نہ صرف پر خرچ نہ کر دیں، ان کا قبضہ ایسا ہی ہے جیسا کہ زکوٰۃ کی رقم غلام مال والے کے پاس آجی ہو۔ اس معاملہ میں عام طور پر غفلت برتی جاتی ہے، بہت سے ادارے زکوٰۃ کا قبضہ وصول کر کے اس کو صاحب مال رکھتے رہتے ہیں، اور اصحاب زکوٰۃ کہتے ہیں کہ ہماری زکوٰۃ ادا ہوگئی، حالانکہ ان کی زکوٰۃ اس وقت ادا ہوئی، جب ان کی رقم صرف زکوٰۃ میں صرف

[۴۵] مرحوم کی جانب سے زکوٰۃ ادا کرنا

۱۳۶۵- سوال: مرحوم کے ذمے زکوٰۃ کی ادائیگی باقی رہ گئی ہو تو ان کے نام سے زکوٰۃ کی رقم کھواکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرحوم کے ذمے زکوٰۃ کی رقم باقی رہ گئی ہو اور مرحوم نے اس کی ادائیگی کی وصیت کی ہو، اور اس کے مال متروکہ کے تہائی حصے سے ادا ہو سکتی ہو، تو ادا کرنا واجب ہوگا، اور مرحوم کا نام لکھوانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے؛ بل کہ ان کے نام سے ہی کھوانا بہتر ہے، اگرچہ ادائیگی کا دار و مدار نیت ہی پر ہے۔^(۱)

اگر مرحوم نے وصیت نہ کی ہو، یا تہائی میں سے ادائیگی نہ ہو سکتی ہو، تو وارث پر مرحوم کے [تہائی سے زیادہ] مال سے ادا کرنا واجب نہیں ہے، بصرف تہائی مال میں وصیت نافذ کی جائے گی، ہاں اگر وارث اپنی خوشی سے ادا کرنا چاہے، تو ادا کر سکتا ہے، مرحوم کا نام لکھوائے، تب بھی اس کا مطلب یہی ہوگا کہ مرحوم کے ثواب کے واسطے دے رہا ہے۔ (شامی، ج: ۶، ص: ۸۶) (۱) لفظ، والله اعلم بالصواب۔

ہو جائے۔ اسی طرح بہت سے لوگ نادانیت سے ان لوگوں کو مائین مدق کے حکم میں داخل سمجھ کر زکوٰۃ ہی کی رقم سے ان کی حق دینے پر آمادہ ہو جاتے ہیں، یہ دینے والوں کے لیے ہمارے لیے دلائل کے لیے۔ (معارف القرآن: ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵،

[۴۶] کسی کے ذمہ زکوٰۃ باقی ہو، اور انتقال ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا نہیں؟

۱۳۶۶- سوال: ایک صاحب نصاب کے ذمے زکوٰۃ کی ادائیگی باقی تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا تو کیا اس کے مال مندرجہ میں سے زکوٰۃ نکالی جائے گی، واضح رہے کہ اس کے ورثہ میں صرف چھوٹے بچے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمے زکوٰۃ کی ادائیگی باقی ہو تو اس کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کرنا وارثوں پر ضروری نہیں ہے، اگر وارث تیرغ کریں اور وہ اس کے اہل ہوں، تو اچھی بات ہے۔ [مذکورہ صورت میں اگر زکوٰۃ کی ادائیگی کی وصیت نہ کی گئی ہو تو چھوٹے ورثہ، (جو تیرغ کے اہل نہیں ہیں) کی طرف سے زکوٰۃ ادا نہیں کی جائے گی، اگر وہ اجازت دیں، تو بھی اعتبار نہیں ہوگا۔]

ہاں اگر میت نے وصیت کی ہو تو اس کے مال کے تہائی حصے سے [حسب ضابطہ] ادا کی جائے گی، تہائی مال سے زکوٰۃ ادا ہو جائے تو ٹھیک ہے، ورنہ اس سے زائد سے ادا کرنا درجہ پر واجب نہیں ہے۔ (شامی) القضاۃ والاندالیم بالصواب۔

[۴۷] زکوٰۃ کی رقم سے امام صاحب کو تنخواہ دینا

۱۳۶۷- سوال: ایک مسجد غیر آباد ہے، اس میں نماز نہیں ہو رہی ہے، مسجد کے پاس کوئی محلہ نہیں ہے، اس مسجد کی آمدنی کا کوئی ذریعہ نہیں ہے، تو ایسی مسجد میں کسی مستحق زکوٰۃ کو مقرر کر کے، زکوٰۃ کی رقم میں سے تنخواہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں ہے، تو کیا بلا عوض امامت کی ذمہ داری سوچ کر زکوٰۃ کی رقم سے اس کی نصرت کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تنخواہ میں زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں ہے؛ کیوں کہ کام کی اجرت میں زکوٰۃ دینا ناجائز ہے، ہاں اگر

[۱] ولومات فادھا وارثہ جائز. (الدر المختار) مسند قال ابن عابدین: (قوله: جائز) في الجوهرة: إذا مات من عليه زكاة أو فطرة أو كفارة أو نذر لم نؤخذ من تركه عندنا؟ لأن يبرع ورثته بذلك وهم من أهل البرع ولم يجزوا عليه، وإن أوصى بتفاد من الثلث، اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۵۹/۴، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الفکر - بیروت)

کوئی آدمی اپنی خوشی سے لحد خدمت کرنے پر رضا مند ہو، اور مستحق زکوٰۃ ہو، تو اس کی زکوٰۃ سے مدد کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔^(۱)

لیکن پہلے سے یہ کہنا کہ لحد کام کرو، ہم تمہیں کچھ دیں گے اور نیت پہلے سے زکوٰۃ کی رقم دینے کی ہو تو اگرچہ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، مگر یہ مناسب نہیں ہے، کہ اس میں عوض کا شہ پیدا ہوتا ہے، ہاں تنخواہ کی ایک مناسب مقدار متعین کر کے کہا جائے کہ تم تمہاری دوسرے طریقے سے بھی امداد کریں گے اور پھر زکوٰۃ کے پیسے دے جائیں، تو مضائقہ نہیں؛ لیکن کام کی مزدوری میں اپنی زکوٰۃ کی رقم مذکورہ طریقے سے دینا مناسب نہیں۔ (در مختار)^(۲) الخلف، واللہ اعلم بالصواب۔

۴۸۱ | صدقات کے ایک مد کی رقم دوسرے مد میں بہ طور قرض لینا

۱۳۶۸- سوال: کتب و مدرسہ میں زکوٰۃ، اللہ وغیرہ مختلف مد (کھاۓ) کی رقم ہوتی ہے، اس میں ایک مد کی رقم دوسرے مد میں بہ طور قرض اس نیت سے استعمال کر سکتے ہیں کہ جب اس مد میں رقم آجائے گی تو جہاں سے رقم قرض لی تھی، وہاں بھری پائی کر دی جائے گی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مد سے دوسرے مد کے لیے رقم قرض لینا جائز ہے، علامہ انور شاہ کشمیریؒ بحسناری شریف کی شرح میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ زکوٰۃ کی رقم قرض لئے کر بیت المسائل کے دوسرے مدوں میں استعمال فرمایا کرتے تھے، پھر جب زکوٰۃ کی رقم آجاتی، تو جس مد میں سے رقم قرض لی تھی، اس کی

(۱) یہ شرط کہ زکوٰۃ دینے کی صورت میں بھی خدمت کر رہے ہو، اور اگر زکوٰۃ دینے کی صورت میں خدمت ترک کر دے تو دینا جائز نہیں ہوگا کہ یہ بدلہ ملے، اور عوض ہے، جو زکوٰۃ کی رقم سے جائز نہیں؛ ولو بوی الزکاۃ بما يدفع المعلم بالی الخلیفۃ، وللم یستاجرہ ان کان الخلیفۃ محال لو لم یدفعہ یعلم القسیان ایضاً آجیزاً، والا فلا، وکذا ما یدفعہ الی الخدم من الرجال والنساء فی الاعیاد وغیرہا بنیۃ الزکاۃ کذا فی معراج الدراریۃ، (الفتاویٰ الہمدیۃ: ۱۹۰-۱)، کتاب الزکاۃ، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت

[۲] ولو دفعہ المعلم لخلیفۃ ان کان یحییٰ عملہ لو لم یعطہ ولا لا، (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۳۵۶، کتاب الزکاۃ، باب المصارف، ط: دار الفکر)

بھراپائی کر دیتے تھے۔ (فیض الباری: ۴/۳۲۳) ^(۱) حفظہ واللہ اعلم بالصواب۔

ترجمہ: قصداً بالانعام بکات غرض

۱۴۹۱ | ادارے کے مکان کی تعمیر کے لیے زکوٰۃ کی رقم یہ طور قرض لینا

کلامی ترجمہ

۱۴۹۹- سوال: ادارے کا مکان تعمیر ہو رہا ہے، اس کے لیے رقم کی ضرورت ہے، تو کیا دو چار

مہینوں کے لیے زکوٰۃ کی رقم قرض کے طور پر استعمال کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم ادارے کے دوسرے کاموں میں قرض کے طور پر استعمال کرنے کی اجازت نہیں ہے، ایسا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ ^(۲) اگر ایسا کر لیا ہو، تو زکوٰۃ کی رقم کے مالک کو اطلاع دینا ضروری ہوگا،

[۱] عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدقة، فقبل مع ابن جميل، وخالد بن الوليد، وعباس بن عبد المطلب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً، فأغناه الله ورسوله، وأما خالد؛ فإنكم تظلمون خالداً، قد احتبس أفرأعدوا عهده في سبيل الله، وأما العباس بن عبد المطلب، فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي عتبه صدقة ومثلها معها". (صحيح البخاري: ۱/۱۸۸، رقم الحديث: ۱۴۶۸، كتاب الزكاة، باب قول الله تعالى: {وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله}، ط: ديوبند)

اس حدیث کی تخریج میں ہے: قوله: (وأما العباس) قيل: إن العباس إنما أنكر الزكاة؛ لأنه أحسن ترغفاً في كلام عمر. أما عمر فإنه كان عمر، لكن العباس كان عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما عم الرجل صنو أبيه، فذكره منه الكلام. — وحينئذ معي قوله: (ومثلها معها) إنكم تزعمون أنه ينكر الزكاة، وأما ضامن له أنه يعطي لكم زكاته مرتين، وقيل: إنه لم ينكر الزكاة، ولكنه صلى الله عليه وسلم كان يستوفي منه الزكاة لستين، فأنكرها، لأن زكاته كانت ديناً على بيت المال، ثم طلب عمر منه الزكاة، ثم إنهم قالوا: إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقرض من زكاته، ويصرفها في المنافع الأخرى التي كانت على بيت المال، فإذا جاء فيه مال كان يودي منه عما صرفه من الزكاة، ولذا أضيف لأصحاب المداريس أن يصرفوا مال الزكاة الذي عندهم في غير مصارفها ديناً عليهم، فإذا جاء عندهم مال في ذلك المصرف فببذروه عما صرفوه من مال الزكاة. (فیض الباری: ۴/۳۲۳، کتاب الزكاة، باب قول الله تعالى: {وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله}، ط: دار إحياء التراث العربي)

(۲) (۱۴۶۸) "صدقات کے ایک مدی رقم دوسرے مدی یہ طور قرض لینا" کے تحت ذکر کیے گئے سوال کے جواب میں حضرت مفتی صاحب نے فیض الباری کے حوالے سے، ایک مدی رقم دوسرے مدی یہ طور قرض استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، حضرت قلاوٹی اس سلسلے میں فرماتے ہیں:

[اگر وہ سامن بنائے، تو خزان ادا کرنا ضروری ہوگا لہذا] ان کی اجازت و حکم سے دوسری رقم زکوٰۃ میں ادا کی جائے گی، ان کی اجازت کے بغیر دئی گئی رقم معطلی کی جانب سے تیرغ ہوگی، جس کا وہ مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۳۸۱)^(۱۶) انقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۰] زکوٰۃ اور صدقات کی رقم بہ طور قرض دینا

۱۳۰۷- سوال: ایک شخص کے پاس اپنی اور دوسرے کی زکوٰۃ اور صدقات کی رقم جمع ہے، اب اس نے جمع شدہ زکوٰۃ کی رقم سے کچھ روپیے ایک غریب انسان کو بغیر سوال کیے دیے اور واپس لینے کی نیت بھی نہیں تھی۔ لیکن اس غریب انسان نے کچھ مدت بعد وہ روپیے ویتے واسلے کو لوٹا دیے اور کہا کہ تم نے مجھے (غریب کی) جس حالت کی بناء پر روپے دیے تھے، اب وہ حالت باقی نہیں رہی؛ اس لیے میں تمہیں وہ روپے واپس لوٹا رہا ہوں، تو اب اس کا کیا حکم ہے؟ جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ و صدقات - خواہ اپنی ہو یا دوسرے کی - جمع کر کے رکھنے کے لیے نہیں ہے۔^(۱۷) اسی طرح

= یاذان مطلقین [قرض دینا] درست ہے، کیوں کہ اموال مذکورہ ہنوز ان کی ملک سے خارج نہیں ہوئے، رہا یہ بات کہ صورت مسئلہ میں یاذان مطلقین والا لفظ ہے یا نہیں؟ یہ ایک واقعہ ہے اور حکاہر یہ ہے کہ [یاذان] ہے؛ کیوں کہ چند روپے والے جب چند روپے میں تو غارت ہیں کہ وہ اس سے اپنے حلقے تصرف مطلق کر دیتے ہیں، اور مثالی کو بہرمانہ تصرف کا اختیار دیتے ہیں، اس لیے صورت مسئلہ میں تصرف مذکور جائز ہے۔ (اموال الفتاویٰ: ۱۶/۳-۱۷/۱۷، کتاب الزکاۃ والصدقات، مذکوٰۃ سے دوسرے کی دیگر میں قرض لینے یا صرف کر کے کا حکم، ط: دکریا - یوہند)

اور فیض الباری میں ہے:

ولذا أقضیت لأصحاب البدایس أن یبصر فوامال الزکاۃ الذی عندہم فی غیر مصارفہا دنیا علیہم، فإذا جاء عندہم مال فی ذلک المصرف یؤذوہ عنہا غیر فوہ من مال الزکاۃ، (فیض الباری: ۳/۳۱۰، کتاب الزکاۃ، باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿ولی الرقاب والمغارمین وفي سبیل اللہ﴾، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۱) العالم اذ مال للفقراء، وأشیاء وأختلط بعضها ببعض یبصر حامداً للجمیع ذلک وإذا أذی صار مؤذیاً من مال نفسه ویبصر صامناً لہم ولا یجوز بہم عن زکاۃہم فیجب أن یستأذن الفقیر لیاذن لہ بالقبض فیبصر خالطاً مالہ بمالہ، کذا فی المحیط، (الفتاویٰ الہندیہ: ۳/۳۸۱)، کتاب الوقف، الباب الثالث عشر فی الأوقاف الذی یتغنی عنہا، ط: ذکرید)

(۲) وتجب علی الفور عند تمام الحول حتی یاتم بتأخیر من غیر عذر، وفي رواية الرازی علی التراخی حتی یاتم عند الموت، والأقول أصح کذا فی التہذیب، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷/۱۷)، کتاب الزکاۃ، الباب الأول فی تفسیر الزکاۃ و مصنفها وشرائطها، ط: دار الفکر - بیروت)

دوسرے کو قرضہ کے طور پر دینے کے لیے بھی نہیں ہے، اگر زکوٰۃ کی رقم دوسرے نے دی ہے، تو آپ اس میں وکیل ہیں، اس کو دوسرے کو قرضہ کے طور پر دینا جائز نہیں ہے، امانت میں خیانت ہے۔^(۱)

زکوٰۃ ایک عبادت ہے، لہذا اس میں تبت ضروری ہے اور لازم ہے کہ محتاج و مسکین کو زکوٰۃ دیتے وقت یا زکوٰۃ کے پیسے الگ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔^(۲)

یہ نیت زکوٰۃ کی رقم دینے سے مسکین اس کا مالک بن گیا، وہ جس طرح چاہے خرچ کرے، اس کو حق ہے۔^(۳) اگر آپ نے وہ رقم زکوٰۃ کی نیت سے دی تھی، تو واپس لینا جائز نہیں ہے۔ وہ رقم انہیں واپس

(۱) ... الوکیل ایستفسید المتصرف من الموکل وقد امر بالدفع إلی فلان فلا یسئل الدفع إلی غیرہ کما لو أوصی لربد بكذا لیس للوصی الدفع إلی غیرہ فقامل۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲۶۹/۲، کتاب الزکاۃ، مطلب فی زکاۃ لمن المبیع ولاء، ط: دار الفکر - بیروت ج۱ المیسر ط: ۲۰۳، کتاب الزکاۃ، باب العشر، ط: دار المعرفۃ - بیروت ج۱ البحر الرائق: ۴۶۶/۲، کتاب الزکاۃ، باب المصروف، ط: ذکر یا - دیوبند)

”صدقات کے ایک مدی رقم دوسرے مد میں بطور قرض لینا“ کے تحت ذکر کیے گئے سوال کے جواب میں حضرت مفتی صاحب نے عامہ تحریر کے حوالے سے ایک مدی رقم دوسرے مد میں بطور قرض استعمال کرنے کی اجازت دی ہے حضرت تھانوی کے فتویٰ نے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے۔ (دیکھئے: احادیث الثانی: ۱۶/۲ - ۱۷ کتاب الزکاۃ والصدقات، مد زکوٰۃ سے مد سے کی، مجدد میں قرض لینے یا صرف کر کے کاظم، ط: ذکر یا - دیوبند)

تفصیل کے لیے دیکھئے عنوان: ”صدقات کے ایک مدی رقم دوسرے مد میں بطور قرض لینا“ اور ”اور“ کے مکان کی تحریر کے لیے زکوٰۃ کی رقم بطور قرض لینا“

(۳) (وشرط صحة اذانیها بمقارنة له) أي للأداء (ولو) كانت المقارنة (حکماً) ... (أو مقارنة بعزل ما وجب) کذا أبو بعضه، ولا یخرج عن العیادة بالعزل بل بالأداء لئلا یفقر، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۰۲ - ۲۰۸، کتاب الزکاۃ، ط: دار الفکر - بیروت)

فإذا نوى أن يؤدى الزکاۃ، ولم یعزل شيئاً فجعل يتصدق شيئاً فشيئاً إلى آخر السنة، وکذا تحضر الدیة لم یجوز عن الزکاۃ کذا فی المبیین۔ (القاضی الہندی: ۱۷ - ۱۸، کتاب الزکاۃ، الباب الأول فی تفسیر الزکاۃ وصفها وشرطها، ط: دار الفکر - بیروت)

والأصل اقم انہا بالأداء کسائر العیادات إلا أن الدفع یفرق لیخرج باستحضار النیة عند کل دفع لما کفنی بوجوب دھا حالة العزل دفعاً للبحر، (البحر الرائق: ۳۶۸/۳، کتاب الزکاۃ، ط: ذکر یا - دیوبند ج۱ مقر الفلاح، ص: ۱۵۰، کتاب الزکاۃ)

(۳) قال الطیبی: إذا صدق علی المحتاج بشيء، ملکہ فله أن یردہ إلی غیرہ اعد۔ (مرقاۃ المفاتیح - الملاء علی الفاری: ۱۳/۱۰۱ - ۱۳/۳، رقم: ۱۸۳۵، کتاب الزکاۃ، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت)

کردیں؛ لیکن پھر بھی وہ رقم نہ لے تو اس صورت میں اس کی اجازت سے کسی اور مستحق زکوٰۃ کو وہ رقم دے دی جائے۔ (فتاویٰ رضویہ: ۷/۱۸۹)^{۱۱}

اور اگر قرض کے طور پر دی تھی، تو پھر آپ اس کو واپس لے سکتے ہیں۔

آپ نے دو رقم زکوٰۃ کی نیت سے دی ہے، تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ میں نے آپ کو دو پیسے ہدیے کے طور پر دیے ہیں؛ اس لیے میں واپس نہیں لے سکتا۔ یہ رقم نہ لینے کا حیلہ ہے۔ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ: جو شخص ہدیہ دینے کے بعد واپس لے لے تو وہ اس کتے کی طرح ہے، جو قے کرتا ہے، پھر اس کو چاٹتا ہے۔ (بخاری شریف)^{۱۲}

زکوٰۃ دینے وقت یہ کہنا ضروری نہیں ہے کہ یہ زکوٰۃ کا پیسہ ہے؛ بل کہ سامنے والے کا مستحق ہونا ضروری ہے۔^(۳) رہی نیت، تو دو دل کا فاضل ہے، ہر دل میں نیت کا ہونا زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے کافی ہے،

۱۱ اگر مناسب ہو تو قرض (بکر) سے صاف کر دیا جائے کہ میں نے رقم دینے وقت ہی زکوٰۃ کی نیت کر لی تھی، البتہ اگر واپس نہ کرے اور اس کے باوجود بھی واپس کرے، پر مصر ہو، تو کہہ دیا جائے کہ تم مجھے چاہو، دے دو، اور اگر اس کے باوجود بھی وہی شخص یعنی بکر قرض واپس کرے، تو چوں کہ معنی فقیر زبرد کی نیت کے مطابق اسی وقت زکوٰۃ ادا ہوگئی ہے، البتہ اس کی اجازت سے کہ وہ رقم صدقہ کر دی جائے۔ (فتاویٰ رضویہ: ۷/۱۸۹، کتاب الزکاۃ، ایک شخص نے قرض یا اللہ زکوٰۃ کی نیت سے قرض دیا، بعد میں مترہن نے رقم واپس کر دی، تو اس رقم کا کیا حکم ہے؟ سوال نمبر: ۲۲۴ و ۲۲۵، ط: دارالاشاعت - کراچی)

[۲] عن ابن عباس - رضی اللہ عنہما - قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: نیس لما مل السوء، الذي يعود في هبته كالكلب يرجع في قنبه. (صحيح البخاري: ۱/۳۵۷، رقم الحديث: ۲۶۲۲، كتاب الهبة وقضيلها والنجريض عليها، باب: لا يعجل لاحد ان يرجع في هبته وصدقه، ط: البدر - ديوبند)

(۳) ولم يشترط المصنف - رحمه الله - علم الاخذ بما اخذه انه زكاة، للإشارة إلى أنه ليس بشرط، وفيه اختلاف والأصح كصافي المتبني والقنية: أن من أعطى مسكينا درهم، أو مساهبة، أو قرضا، أو نوى الزكاة، فإنها تجزئه، (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۷۰۷ھ)، ۲/۲۳۸، كتاب الزكاة، شرح وط جوب الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

ولا يشترط علم الفقير بأنما زكاة، على الأصح لما في البحر عن القنية والمجيب الأصح أن من أعطى مسكينا درهم، أو مساهبة، أو قرضا، أو نوى الزكاة، فإنها تجزئه، (دور الأحكام - شرح غرر الأحكام - محمد بن فرامر بن علي الشهير بسلا - أو مثلا أو المولى - خسرو (م: ۸۸۵ھ)، ۱/۱۷۴، كتاب الزكاة، شرح وط جوب الزكاة، ط: دار إحياء الكتب العربية - مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدغوي شيخني ۱۰۷۵ھ، يعرف بامداد أنفدي (م: ۸۰۷ھ)، ۱/۱۹۶، كتاب الزكاة، شرح وط صحة أداء الزكاة، ط: دار إحياء التراث =

زبان سے تعلق ضروری نہیں ہے۔^(۱) اس لیے ہدیہ کہہ کر فقہیہ کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ”مکتظا،
واللہ اعلم بالصواب۔“
کتب: احمد بن ابراہیم بنات فقرہ

[۵۱] زکوٰۃ و سود کی رقم دیتے وقت نیت کافی ہے

[۵۲] رشوت کا استعمال ذاتی ضروریات میں

[۵۳] سود کی رقم بالا راہہ حاصل کر کے غریبوں کو دینا

[۵۴] پی ایف سے ملنے والی رقم کا استعمال جائز ہے؟

۷۴-۷۵-۱۳- سوال: (۱) سود یا زکوٰۃ کے پیسے کسی مستحق شخص کو سود یا زکوٰۃ کی صراحت کیے بغیر دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیا اس کو بتانا ضروری ہے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے یا سودی ہے؟

(۲) رشوت کے پیسے دلال وغیرہ زبردستی جیب میں یا ٹیبل پر رکھ دیتے ہیں یا گھر آ کر دے جاتے ہیں، تو ایسے پیسے ہم اپنے ذاتی استعمال میں لاسکتے ہیں یا نہیں؟ اسی طرح کسی تیار کو ثواب کی نیت سے دو کے لیے دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک شخص نے پچھتر رقم ایک ہندو شخص کو سود پر دے رکھا ہے، دریافت یہ کرتا ہے کہ حاصل شدہ سود کسی اجنبی کو ثواب کی نیت کے بغیر دے سکتا ہے یا نہیں؟ اور اس کو بتانا ضروری ہے کہ یہ سود کے پیسے ہیں؟

= العربی: الفتاویٰ الہدیۃ: ۱/۱۷۱، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المضارفات، ط: دار الفکر - بیروت، رد المحتار علی الدر المختار، ۲/۲۹۸، کتاب الزکوٰۃ، مطلب فی زکاۃ لمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر

(۱) فیہی: فی اللغة، القصد...، وفي الشرع، كما في التلويح: ففساد الطاعة والتقرب إلى الله تعالى في إيجاد الفعل...، وعرفها القاضي البيضاوي: بأنها شرع الإرادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى، واعتقلا لحكمه، ولغة: ابتغات القلب نحو ما يرد موافقا لغيره من جلب نفع أو دفع ضرر حالا أو مآلا، (الاشباه والنظائر - ابن نجيم المصري (م: ۷۹۵)، ج: ۲، ۲۵، القاعدة الثانية: الأمور بمقاصدها، في بيان حقيقة البية، ت: الشيخ زكوياء عميرات، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

البية بالقلب ولا يلقاها اللسان مقامه إلا عند التعذر كما في الشرع، (حوالہ سابق، ص: ۳۹، الفتن (۱)، ت: تاب اصلا)،
(۲) حاشیہ نمبر ۷ روکیں۔

(۳) سرکاری پراویڈنٹ فنڈ (P.F) کی سود کی رقم کے سلسلے میں میں نے پڑھا ہے کہ جائز ہے تو کیا P.F سے ملنے والی رقم ہم اپنی ذات پر استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) اسلامی تعلیمات میں یہ بات ملحوظ ہے کہ امیر و غریب اور حاکم و مملوم ہر ایک کی عزت محفوظ رہے؛ زکوٰۃ کا نظام اس لیے ہے کہ مال دار غریبوں پر حکومت نہ کرے، ان کو ذلیل و رسوا نہ کرے اور ہر ایک کی ضرورت کی تکمیل ہو۔

زکوٰۃ عبادت ہے، جس کی ادائیگی کی صحت کے لیے نیت ضروری ہے۔^۱ اور نیت کا تعلق دل سے ہے لہذا دل میں نیت کرنا ضروری ہے، زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے۔^۲ بل کہ اگر کسی شریف محتاج، زکوٰۃ کے مستحق۔ جو زکوٰۃ لینے سے یک گوشہ انکار کرتا ہو۔ کو زکوٰۃ کی رقم دیتے وقت، دل سے زکوٰۃ کا ارادہ کرے اور زبان سے بخشش کی صراحت کرے، تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، زبان سے زکوٰۃ کا تلفظ کرنا ضروری

[۱] (وسط صحنۃ آذانیۃ بمقارنۃ لہ) آی اللہاء (ولو) کانت المقارنۃ (حکماً) ... (أو مقارنۃ بعزل ما وجب) کلمہ أو بعضہ، ولا یخرج عن المعیۃ بالعزل بل بالأداء للفقراء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۷۰۲-۷۰۸، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

فاذا نوى أن يؤدي الزكاة، ولم يعزل شيئاً فجعل يتصدق شيئاً فشيئاً إلى آخر السنة، ولم تحضره البتة لم يخرج عن الزكاة كما في القبيين، (القفاوی الہندیۃ: ۷۰۸، کتاب الزکاة، الباب الأول فی تفسیر الزکاة وصفیہا وشرائطہا، ط: دار الفکر - بیروت)

والأصل أقرر أنها بالأداء كسائر العبادات إلا أن الدفع يتفرق فيخرج باستحضار البتة عند كل دفع فاكفئ بوجوبها حالة العزل دفعاً للخرج، (البحر الرائق: ۳/۳۹۸، کتاب الزکاة، ط: زکریا - دیوبند: ۱۳۹۵ھ، الفلاح: ۱۵، کتاب الزکاة)

(۳) قلبی، فی اللغة، التصد... وفي الشرع، كما في التلويح؛ قصد الطاعة والتلويح إلى الله تعالى في إيجاد الفعل... وغرضنا القاصي البسيط؛ أي: بأنها شرعاً الإرادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى، واستتلاً لحكمه. ولغة: ابتغاء القلب نحو ما يريد، وهو الفعل، يخرج من جلب نفع أو دفع ضرر حالاً أو مآلاً، (الاشياء والنظائر - ابن نجيم المصري (م: ۹۷۷ھ)، ج: ۳، ۲۵، القاعده الثانيه: الأمور بمقاصدها، في بيان حقيقۃ البتۃ، ت: الشيخ زکریا عمیرات، ط: دار الكتب العلمیۃ - بیروت)

البتۃ بالقلب ولا يقوم للسان مقامه إلا عند التعدد، كما في الشرع، (حوار سابق: ۳۹۹، الفتن الثانی، کتاب الصلاۃ)

نہیں ہے، اسی طرح اس کو بتلانا بھی ضروری نہیں ہے۔^(۳)

البتہ آپ کو اتنا جاننا ضروری ہے کہ آپ جس کو زکوٰۃ ادا کر رہے ہیں، وہ مستحق زکوٰۃ ہے، کیوں کہ اگر آپ نے جان بوجھ کر غیر مستحق کو زکوٰۃ دے دی، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۴)

(۲) جب غیر قانونی طور پر کوئی کام نکالنے کے لیے رشوت کے طور پر دیتا ہے، تو اس رقم کا لینا اور

(۳) ولو بشرط المصنف - رحمه الله - علم الاخذ بما اخذوه انه زكاة، للإشارة إلى أنه ليس بشرط، وفيه اختلاف والأصح كما في المنبهي والفتية: أن من أعطى مسكينا درهم، وسماه هبة، أو قرضا، أو نوى الزكاة، فإنها تجزئ له. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق - ابن نجيم المصري (م: ۹۰۷ھ) ۲/۳۲۸، كتاب الزكاة، شروط أداء الزكاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

ولا بشرط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن الفتية والمجيبين الأصح أن من أعطى مسكينا درهم، وسماه هبة، أو قرضا، أو نوى الزكاة، فإنها تجزئ له. (درر الأحكام - شرح غرر الأحكام - محمد بن فرامرز بن علي الشيبير - سلا - أوغلا، المولى - خسرو (م: ۹۸۵ھ) ۱/۱۷۲، كتاب الزكاة، شروط وجوب الزكاة، ط: دار إحياء الكتب العربية - مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بدماد أفندي (م: ۱۰۷۸ھ) ۱/۱۹۶، كتاب الزكاة، شرط صحة أداء الزكاة، ط: دار إحياء التراث العربي - الفتاوى الهندية ۱/۱۷۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المضاريف، ط: دار الفكر - بيروت، رد المحتار على الدر المختار ۲/۳۶۸، كتاب الزكاة، مطلب في زكاة ثمن السبع، فاء، ط: دار الفكر)

(۴) ولا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا من أي مال كان، لأن الغنى الشرعي مقدر به الشرط أن يكون فاضلا من الحاجة الأصلية. (الهداية) — قال العيني (م: ۹۵۵ھ) ۲: (ولا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا من أي مال كان) ش: يعني سواء كان من القديين أو من العروغ أو من السوانم: (لأن الغنى الشرعي مقدر به) ش: أي بالنصاب م: (والشرط أن يكون فاضلا عن الحاجة الأصلية) ش: أي شرط عدم جواز دفع الزكاة إليه أن يكون انصباف فاضلا عن الحاجة الأصلية. (النباية شرح الهداية ۳/۷۷-۷۸، كتاب الزكاة، باب من يجوز دفع الصدقات اليه من لا يجوز، الحكم لو دفع الزكاة بغير مستحقينها وهو لا يعلم، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

تجب [صدقة الفطر]... (علي كافي) حر (مسلم)... (ذی نصاب فاضل عن حاجته الأصلية) كديه وحوائج عياله (وان لم ينم)... وبه أي بهذا النصاب (تحريم الصدقة)... وتجب الأضحية. (الدرر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۵۸-۳۵۹، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الكتاب الإسلامي، درر الأحكام شرح غرر الأحكام ۱/۹۳، كتاب الزكاة، باب علي من تجب زكاة الفطر، ط: دار إحياء الكتب العربية)

اپنی ضرورت میں استعمال جائز نہیں ہے۔^(۵) ہاں البتہ وہ بہ خوشی کام مکمل ہو جانے کے بعد دیتا ہے، تو جائز ہے۔^(۶) اگر دشمنان کی سے نہیں دیتا تو ناجائز ہے، مالک کو اس کی رقم واپس کر دیں۔^(۷) اور جس رشوت کی رقم

(۵) عن عبد اللہ بن عمرو، قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشي والمرتشی۔ (مسند ابی داؤد: ۵۰۴۰، رقم الحديث: ۳۵۸۰، کتاب الاقضية، باب فی کراهیة الرشوة، ط: دیوبند، الامین الرمذی: ۲۳۸، رقم الحديث: ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ابواب الاحکام عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب ما جاء فی الراشي والمرتشی فی الحكم، ط: دیوبند، الامین ابن ماجہ: ۱۶۷، رقم الحديث: ۲۳۱۳، باب التغلیظ فی الحیف والرشوة، کتاب الاحکام، ط: مختار ابن کعبی - دیوبند)

عن أبي حرة الرقاشي، عن عمه، قال: كنت أخذنا بزمام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أو سط أيام الفسريق، اخذو عنده الناس، فقال: "يا أيها الناس، هل تدرون في أي يوم أنتم؟ وفي أي شهر أنتم؟ وفي أي بلد أنتم؟" قالوا: في يوم حرام، وشهر حرام، وبلد حرام، قال: "فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، وفي شهركم هذا، وفي بلدكم هذا، إلى يوم تلقونه"، ثم قال: "استمعوا مني تعبشوا، ألا تظلموا، ألا لا تظلموا، ألا تظلموا، إنه لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه... إلى آخر الحديث. (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲۹۹، ۳۰۰، رقم الحديث: ۶۹۵، مسند البصريين، حديث عم أبي حرة الرقاشي، ط: الرسالة)

(و عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما... قال: لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الراشي والمرتشی): أي: معطي الرشوة وأخذها، وهي الوسيلة إلى الحاجة بالمصانعة، وأصله من الرشاء الذي يوصل به إلى الماء، قيل: الرشوة ما يعطى لإبطال حق، أو لإحقاق باطل، أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق، أو ليدفع به عن نفسه ظلمة فلا بأس به، وكذا إذا أخذ إذا أخذ ليسعي في إصابتها صاحب الحق فلا بأس به، لكن هذا ينبغي أن يكون في غير القضاء والولاية لأن السعي في إصابتها الحق إلى مستحبه، ودفع الظالم عن المظلم واجب عليهم، فلا يجوز لهم الأخذ عليه، كذا ذكره ابن المملك، (مفتاح المصائب شرح مشكاة المصابيح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي، القاري: (م: ۱۰۱۳هـ)، ۲۳۳۷، رقم الحديث: ۳۷۵۳، كتاب الإمارة والقضاء، باب رزق الولاية وهذا ياهم، ط: دار الفكر، بيروت - لبنان)

(۶) ولو قضی حاجتہ بلا شرط ولا ضمیمہ فأخذی لیه بعد ذلك فهو حلال لا بأس به ما تقرر عن ابن مسعود من كراهته فروع، (رد المحتار على الدر المختار: ۳۶۳/۵، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهبة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۷) والحاصل انه ان علم ارباب الأموال وجب زده عليهم، وإلا فإن علم غير الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (رد المحتار على الدر المختار: ۹۹/۵، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب فيمن ورت ما لا حراما) وفي القبية الرشوة يجب ردّها ولا تملك وفيها دفع للقاضي أو لغيره مستحاضح الإصلاح الميم فاضل ثم ندم يرد ما دفع إليه (إيجاز المصدر السابق: ۳۶۲/۵، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهبة)

(۴) سرکاری P.F. میں جو پیسے سرکار یا کمپنی نے آپ کے اختیار کے بغیر جبراً ضائع کر لیا ہے اور آپ کو ریٹرنز ہونے کی وجہ سے ملتے ہیں، اس کا لینا جائز ہے، اس کو حکومت کی جانب سے بدیہ تسلیم کیا گیا ہے؛ کیوں کہ آپ کی تنخواہ سے رقم کے وضع ہونے میں آپ کی مرضی کو دخل نہیں تھا، اس لیے جائز ہے۔^(۱۱) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۵] زکوٰۃ اور سود کے پیسے یہ طور قرض کسی کو دینا

۱۳۷۵- سوال: میرے پاس زکوٰۃ اور سود کی رقم علاحدہ رکھی ہوئی ہے، ایک آدمی کو قرض کی ضرورت ہے، تو کیا میں اس رقم سے اس شخص کو قرض کے طور پر دے سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ کے پیسے اپنے ہوں اور علاحدہ رکھ دیے گئے ہوں، تو اسے قرض کے طور پر دینے کی اجازت ہے، لیکن جب تک وہ پیسے واپس نہ آجائیں اور مستحق تک نہ پہنچا دیے جائیں، اس وقت تک زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی؛ لہذا ایسا کرنا مناسب نہیں ہے۔^(۱۲)

(۱۱) قال: "ويجوز للمشتري أن يزيل للبائع في الثمن ويجوز للبائع أن يزيل للمشتري في السبع، ويجوز أن يحفظ من الثمن ويتعلق الاستحقاق بجميع ذلك" فالزيادة والحفظ بالتحقق بأصل العقد عندنا. (الهداية في شرح بداية المبتدي - علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني السمرقاني، أبو الحسن برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۵۹۳-۶۰، كتاب البيوع، باب المراجعة والتولية، ت: طلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الدر المختار مع رد المحتار ۵/ ۵۳-۱۵۵، كتاب البيوع، فصل في التصرف في البيع والثمن قبل القبض والزيادة، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱۲) اس سلسلے میں اصل یہ ہے کہ جو رقم یا بیت زکوٰۃ علاحدہ رکھی گئی ہے، وہ جب تک مستحق تک پہنچ نہ جائے، اس وقت تک ذمہ سے واجب موقوف نہیں ہوتا، اور زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، بل کہ وہ [علاحدہ کر دیاں] مالک کی ملکیت ہی میں رہتا ہے، اور وہ اس میں جیسا تصرف کرنا چاہے کر سکتا ہے، لہذا اس مال سے قرض وغیرہ بھی دے سکتا ہے، البتہ قرض وغیرہ دینے کی وجہ سے ادا کی زکوٰۃ میں غیر معمولی تاخیر ہو جائے تو یہ درست نہیں۔

ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالآداء للفقراء. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: ولا يخرج عن العهدة بالعزل) فلو ضاعت لا تسقط عنه الزكاة ولو ماتت كانت ميراثاً عنه. وبخلاف ما إذا ضاعت في يد الساعي لأن يده كيد الفقراء بجر عن المحيط. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۶۰۲، كتاب الزكاة، مقلب في زكاة الثمن =

اسی طرح سود کے پیسے کسی غریب کو بہ طور قرض دینے میں حرج نہیں۔^(۱)
 البتہ مستحق اور حق دار نہ ہونا ایسے آدمی کو [بہ طور قرض] دینا ٹھیک نہیں اور ایسے آدمی کے لیے لینا بھی
 مناسب نہیں۔^(۲) لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۶] زکوٰۃ کی رقم مقروض کو دے کر، قرض وصول کرنا

۱۳۷۶- سوال: زید کے پاس اپنی زکوٰۃ و صدقات کی رقم ہے، یا کسی نے زید کو محتاج و مسکین کو
 دینے کے لیے دیے ہیں، زید سے کسی نے قرض کے طور پر کچھ پیسے لیے تھے، لیکن مقروض کی ایسی حالت
 نہیں ہے کہ وہ قرض ادا کر سکے، زید اس کی حالت دیکھ کر اس کو زکوٰۃ کا مستحق سمجھتا ہے، لہذا وہ کہتا ہے کہ آپ
 نے قرض کے طور پر مجھ سے جو رقم لی تھی، میں اس کے عوض اپنے پاس موجود زکوٰۃ کی رقم سے منہا کرتا ہوں یا
 پورا قرضہ ساقط کرتا ہوں تو اس طریقے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

یعنی زید اپنی زکوٰۃ کی رقم یا دوسرے کے دی ہوئی رقم، مذکورہ تفصیل کے مطابق ادا کر کے کہتا ہے کہ
 تیرے ہاتھ میں رقم نہیں دی جائے گی، صرف زبان سے کہہ کر قرضہ میں سے ساقط کر دے تو اس کے متعلق
 شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنائے بغیر مقروض کے قرضہ کو ساقط کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، بل کہ آپ
 کچھ روپیے (قرض) کے بقدر یا اس سے زائد، یا اس سے کم، جتنی بھی دینا چاہیں (زکوٰۃ کی نیت سے دے کر

==السمیع وفاء، ط: دار الفکر)

إذا لم یؤد الزکوٰۃ حتی مضی حولان فقد أساء وأثم، (بدائع الصنائع: ۳/۲۸، کتاب الزکوٰۃ، فصل کیفیۃ فرضیۃ
 الزکوٰۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ)

(۱) ۲۸م غریب کو بھائے قرض دینے کے، بل نیت ثواب مالک یا کر زید سے وہاں خدمت ختم کرنا چاہیے: لأن سبیل الکسب
 النعیبۃ الصدیق إذا تعذر الرد علی صاحبه، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۸۵، کتاب المعطوف والإباحۃ،
 فصل فی البیع، ط: دار الفکر)

[۲] آؤ ذکر فی الزکوٰۃ یحتاج أن من لا یحل له أخذ الصدقة فلا یفضل له أن لا یأخذ جائزۃ السلطان، (حوار سابق: ۲/۲۹۴،
 کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم، قبیل: مغالب استحلال المعصبة القطعیۃ کفر)

ہاں! اگر مصرف کی تعیین کو آپ کے اختیار اور آپ کی صواب دید پر چھوڑا ہے، تو پھر آپ شریعت کے بیان کیے ہوئے مصارف میں خرچ کر سکتے ہیں۔ ایسی صورت میں کسی غریب کے علاج میں بھی مدد کر سکتے ہیں، کران کو دوا خرید کر دے دی جائے، یا رقم کا مالک بنا دیا جائے، تاکہ وہ دوا خرید سکے۔^(۱)

کسی کی تکفین و تدفین میں براہ راست زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں ہے، اگر تکفین و تدفین کے لیے کسی نے زکوٰۃ کی رقم دی، تو اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی؛ کیوں کہ زکوٰۃ میں تمایک (جس کو زکوٰۃ دی جا رہی ہے اس کو مالک بنانا) ضروری ہے، اور میت مالک نہیں بن سکتا۔^(۲)

اس کا طرریقہ یہ ہے کہ میت کے کسی محتاج رشتہ دار کو کفن کا خرچ دے دیا جائے، اور اس کو ترغیب دی جائے کہ رقم اسے اس کی تدفین میں خرچ کرو، جنہیں ثواب ملے گا۔

ایسا بھی کیا جا سکتا ہے کہ کسی غریب کو رقم کا مالک بنا دیا جائے، اور کہا جائے کہ رقم اس رقم کو تدفین و تکفین کا انتظام کرنے والی خلائ انجمن میں دے دو، تاکہ اس سے خلائ غریب آدمی کی تدفین کا نظم ہو سکے، ان شاء اللہ تعالیٰ اس کا بڑا ثواب حاصل ہوگا۔

اگر وہ بخوشی و تکفین کا انتظام کرنے والی انجمن کے کارکن دے دیتا ہے، تو مقصود حاصل

(۱) ولو کبل أن يدفع لولد الفقير وزوجه لا لنفسه إلا إذا قال: بها: جمعها حيث شئت. (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله: لولد الفقير) وإذا كان ولدا صغيرا فلا بد من كونه فقيرا أيضا لأن الصغير بعد غيبته يعني أبه آفاده ط: عن أبي السعد: وهذا حيث لم يأمره بالدفع إلى معين. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۹۹/۲۔ کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة لمن المبيع وقاء، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (لا) یصرف (إلى بناء) نحو (مسجد) لا إلى (کفن میت وقضاء دينه). (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله: نحو مسجد) بناء القنطرة والسفایات وإصلاح الطرقات وکري الأنهار والحج والجهاد وکل ما لا تمليك فيه زبلي. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۲/۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت) تبیین الحقائق: ۱۸/۴، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت)

ولا یصرف فی بناء مسجد وقنطرة، ولا یقتضي بهادین میت، ولا یعتق عبدا، ولا یکفن میتا. (المحیط البرهانی - ابن حازم البخاری الجمعی (م: ۶۱۶ھ)، ۲۸۳/۲، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فيه الزکاة، ت: عبد الکریم سامی الجنیدی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت) الفتاویٰ الهندیة: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند) الفتاویٰ التاتاری خانیة: ۳/۴۰۸، رقم المسئلة: ۴۱۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فيه الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

ہو جائے گا۔^(۱)

زکوٰۃ کی رقم کو زیادہ مدت تک باوجود روکے رکھنا درست نہیں ہے، وکلاء گنہگار ہوں گے۔^(۲) **واللہ اعلم بالصواب۔**

۵۸۱ اوکیل کا موکل کی رقم استعمال کر لینے کے بعد اپنی رقم سے صدقہ ادا کرنا

۱۳۷۸-سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اور مفتیان عظام حسب ذیل مسئلے میں کہ:

زید نے ایک آدمی کو پانچ سو روپیے دے کر اس بات کا مکلف بنایا کہ میری طرف سے فلاں ادارے میں اسے بیٹھ دے، اس آدمی نے رقم ادارہ کو دینے کی بجائے خود استعمال کر لیا۔

ایک یا دو سال کے بعد اس نے موکل کی اجازت کے بغیر دینے کا ارادہ کیا، تو کیا اب زید کو اس کی اطلاع دینا یا معافی مانگنا ضروری ہے اور اب ۵۰۰ روپیہ دینا صحیح ہے؟ حالانکہ ایک دو سال میں چیزوں کی قیمت بڑھ جاتی ہے اور پیسے کی قوت خرید کم ہو جاتی ہے، اگر یہ شخص ادارے کو ایک دو سال پہلے یہ رقم دیتا تو اس وقت اس سے کئی چیزیں خریدی جاسکتی تھیں، جواب ممکن نہیں ہے، تو کیا اب ۵۰۰ روپے زیادہ دینا پڑے گا یا وہی کافی ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ صورت میں (جب کہ اوکیل نے سرے سے صدقہ ہی نہیں دیا تو) موکل کا صدقہ ادا نہ ہوا، اگر صدقہ واجب ہے، تو مالک کو خبر دینا اور اس کی طرف سے اجازت ملنے کے بعد اپنی رقم سے صدقہ ادا کرنا ضروری ہے، اجازت کے بغیر صدقہ ادا نہ ہوگا، اگر ادا کر دیا تو متبرع ہوگا اور اس پر ضمان لازم آئے گا۔

- (۱) وحیۃ المتکفین بہا [الزکاة] التصدق علی فقیر، ثم ہو یکنفی فیكون اللواب لہما، وکذا فی تعبیر المسجد، وتسامیہ فی حیل الأشیاء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۷۱/۴، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)
- لأن الحيلة أن یصدق علی الفقیر ثم یأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله: أن الحيلة) أي فی الدفع إلی هذه الأشياء مع صحة الزکاة، (قوله: ثم یأمره إلخ) ویكون له ثواب الزکاة وللفقیر ثواب هذه القرب، بحر، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۵/۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)
- (۲) إذا لم یؤد الزکاة حتی مضی حولان فقد أساء وأثم، (بدائع الصنائع: ۳/۴، کتاب الزکاة، فصل کیفیة فزیة الزکاة، ط: دار الکتب العلمیة)

ادا کرنا ضروری ہے، مثلاً کسی چیز کی قیمت سو روپے ہوں، تو اس میں ڈھائی روپے بطور زکوٰۃ ادا کرنے ہوں گے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱۰۱ از امیہ کے ”کوچوں“ کو ہندوستان کے ”روپیوں“ میں تبدیل کر کے زکوٰۃ ادا کرنا

۱۳۸۰- سوال: ایک شخص زامیہ (چپاٹ) میں رہتا ہے، اس کے ذمہ ہاں جو زکوٰۃ واجب ہوئی ہے، مثلاً ایک جڑا ”کوچے“، ہندوستان میں بلیک مارکیٹ (غیر سرکاری) طور پر ان کو بیچ کر یہاں کے روپیوں سے اپنے رشتہ داروں میں زکوٰۃ ادا کرے تو اس طرح اس کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوچے جب غیر قانونی طور پر فروخت کیے جاتے ہیں، تو ان کی اصل قیمت سے کچھ ۵۰ فی صد سے بھی کم قیمت ملتی ہے؛ لہذا اس طور پر زکوٰۃ نکالے، تو زکوٰۃ کی ادائیگی میں نقص رہے گا، جس قدر ”کوچے“ کی اصل قیمت سے کم قیمت حاصل ہوگی، اتنی زکوٰۃ اس کے ذمہ میں باقی رہے گی۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وهو ربع عشر نصاب حولي. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۴۵۷، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت) ویجوز دفع القيمة في الزکاة عندنا، وكذا في الكفارات وصدة الفطر والعشر والنذر كذا في الهداية... وإذا كان لرجل مالنا فميز حصة قيمتها مالنا درهم فصاحبها بالخيار، إن شاء أدى زکاتها من العين، وهي خمسة أفقرة حصة، وإن شاء أدى زکاتها من القيمة كذا في شرح الطحاوي. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۸۱/۱، کتاب الزکاة، الباب الثالث في زکاة الذهب والفضة والعروض، مسائل شفی فی الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) (هي) لعة الطهارة والنماء، وشربها (تسليك)... (جزء مال) خرج المنفعة... (غية المارغ) وهو ربع عشر نصاب حولي. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۵۷۹-۴۵۷، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - دیوبند)

وأجمعوا أنه لو أدى من خلاف جنسه اعتبرت القيمة، حتى لو أدى من الذهب ما تلبه قيمة خمسة دراهم من غير الإناء لم يحز في قولهم ليقوم الجوده عند المقابلة بخلاف الجنس، فإن أدى القيمة وقعت عن القدر المستحق، كذا في المعراج نهر. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۴۹۷، کتاب الزکاة، باب زکاة المال)

المال الذي تجب فيه الزکاة أدى زکاته من خلاف جنسه أدى قدر قيمة الواجب إجماعاً. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۸۰، کتاب الزکاة، الباب الثالث في زکاة الذهب والفضة والعروض، قبيل: مسائل شفی فی الزکاة)

فأمّا إذا كان مال الزکاة من أموال الربا كالكيالي والوزني فإن أدى ربع عشر النصاب يجوز كيماً كان.

وإن أدى غيره فلا يخلو إيمان أن أدى زکاته من جنسه أو من خلاف جنسه فإن أدى من خلاف جنسه كما إذا أدى الفضة عن الذهب أو الحنطة عن الشعير فإنه يؤدي قدر قيمة الواجب بخلاف... ولو أدى الشخص منها فإنه =

۶۱۱ اُزکوۃ کی رقم سے مستحقین کے لیے گھر تعمیر کرنا اور اُن سے اُن گھروں کے انتظامی

امور کا خرچ وصول کرنا

۱۳۸۱- سوال: کسی جماعت کا ٹرسٹ زکوۃ کی رقم سے مستحقین زکوۃ کو ٹرسٹ کی ملکیت والی زمین پر مکانات تعمیر کر کے اُن کو مکانات کا مالک بنا دے، اور اُن کو کُلی اختیار دے کہ اگر وہ چاہیں تو اُن گھروں میں تبدیلی دے سکیں، یا انہیں بیچ دیں، مگر چوں کہ حکومتی دستاویز میں یہ زمین ٹرسٹ کے نام پر یہ طور سوسائٹی (رہائش گاہ) درج ہے؛ اس لیے بکلی، پانی اور بجلی وغیرہ کا سارا انتظامی ماباندہ یا سالانہ خرچ ٹرسٹ ادا کرتا ہے، تو کیا ان انتظامی امور کا خرچ ٹرسٹ اُن سے وصول کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور کیا اُس طرح سے ٹرسٹ کی ملکیت والی زمین پر مکانات تعمیر کر کے مستحقین کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ اس سے زکوۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) اگر ٹرسٹ کی (وقف شدہ) زمین غریبوں کے مکان کی تعمیر کے لیے ہو یا ٹرسٹیوں کو پورا اختیار ہو کہ وہ اس زمین پر مکان تعمیر کرنے کی اجازت دیں تو اس صورت میں غریبوں کے مکان اُس وقف زمین پر تعمیر کرنا جائز ہے، زمین جماعت کی رہے گی اور مکان جس مستحق کو دیا گیا ہے، وہ اُس کی ملک میں رہے گا۔
(رد المحتار: ۴/۳۹۰)

بحسب علیہ التکمیل لأن الجردة في أموال الرعا معتبرة معقومة عند المتعاقبة بخلاف الجنس. (تحفة الفقهاء - محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو ۵۳۰ھ) ۲/۳۰۹، كتاب الزكاة، باب من يوضع فيه الصدقة، دار الكتب العلمية - بيروت: الأبدان الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (م: ۵۹۷ھ) ۲/۳۱، كتاب الزكاة، فصل الذي يرجع إلى المزدى، ط: دار الكتب العلمية - تبيين الحقائق شرح كتمه الدقائق - فقير الدين الزيلعي الحنفي (م: ۷۳۳ھ) ۲/۷۸، كتاب الزكاة، باب زكاة المال، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة)

(و جاز دفع القسمة في زكاة: وعشر، وخراج، وفطرة، ونذر، وكفارة غير الإعتاق) وتعتبر القسمة يوم الواجب، وقالا يوم الأداء، وفي السواثم يوم الأداء (إجماعاً)، وهو الأصح، ويقوم في البلد الذي المال فيه ولو في مفازة ففي أقرب الأمصار إليه، فتح. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۸۶-۲/۸۵، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم)

[۱] أو في البرازية؛ لا يجوز وقف البناء في أرض عارية أو إجارة. (الدر المختار) — وفي الشامية: وفي البرازية: غرس شجرة أو فقها إن غرسها على أرض مملوكة يجوز وقفها تبعاً للأرض، وإن بلدن أصلها لا يجوز، =

(۲) ایسی زمین پر زکوٰۃ کی رقم سے مکان تعمیر کر کے غریبوں کو مالک بنا دیا جائے، تو جائز ہے، غریب اس کا مالک بن جائے گا اور زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی، لیکن زکوٰۃ کی جتنی رقم مکان کے سامان (ایسٹ ریٹ، سمٹ وغیرہ) میں خرچ ہوئی ہے، اسی قدر رقم کی زکوٰۃ ادا ہوگی، تعمیر کی مزدوری میں جو رقم مزدوروں کو دی گئی ہے، وہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں شمار نہیں ہوگی؛ کیوں کہ وہ رقم غریب کے ہاتھ میں نہیں پہنچتی۔ (درمختار: ۲۵۷/۲)^[۱]

«وإن كانت في أرض موقوفة فإن وقفها على تلك الحجة جاز كما في البناء، وإن وقفها على حجة أخرى فعلى الخلاف المذكور في وقف البناء أحد» (قوله: أو إجارة) يستثنى منه ما ذكره الخصاف، من أن الأرض إذا كانت مقفورة للاحتكار، فإنه يجوز، بحر. قال في الإصعاف: وذكر في أوقاف الخصاف إن وقف حوائث الأسواق، يجوز إن كانت الأرض بإجارة في أيدي الذين بناها لا يخرجه السلطان عنها من قبل أن يابها في أيدي أصحاب البناء توارثوها وتقسع بينهم لا يعرض لهم السلطان فيها، ولا يزعمهم وإنما له غلة يأخذها منهم وتداولها خلف عن سلف، ومضى عليها المدحور وهي في أيديهم، يبيعونها ويؤجرونها ويجوز فيها وصاياهم ويهدمون بناءها، ويعيدونها، ويبنون غيرها، فكذا ذلك الوقف فيها جائز أهدوا قدره في الفتح وذكر أيضا أنه مخصص لإطلاق قوله أو إجارة وقد علمت وجهه وهو بقاء الدأيد، وهو مؤيد لما قلنا من تخصيص الوقف لما إذا كانت الأرض محتكرة. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۹۱/۳، كتاب الوقف، استبدال الوقف وشرطه، مطلب في زيادة أجرة الأرض المحتكرة، ط: دار الفكر)

[۲] (ہی) لغة الضارة والبناء، وشرعا (تمليك) خرج الإباحة، فلو أطلعهم بينما نأربا الزكاة لا يجوز به إلا إذا دفع إليه المعلوم كما لو كساه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۷/۳-۲۵۷، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)

... الزكاة يجب فيها تمليك المال؛ لأن الإيداء في قوله تعالى {وَأَوْفُوا الزَّكَاةَ} [البقرة: ۱۳] يقتضي التمليك. ولا تنادي بالإباحة حتى لو كفل بينما فأنفق عليه نأربا للزكاة لا يجوز به بخلاف الكفارة، ولو كساه تجزیه لوجود التمليك. (تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علی بن محسن الباری، فخر الدین الزریلی الحنفی (م: ۴۳۳ھ) ۵۲/۱-۴۵۱، أول كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة: البحر الرائق: ۳۵۳/۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب - دیوبند: المحيط البرهانی - ابن مازة البخاری الحنفی (م: ۷۹۹ھ): ۳۸۲/۲، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة، عبد الكريم سامي الجندی، ط: دار الكتب العلمية - بيروت: الفتاوى الهندية: ۱۸۸/۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المضارفة، ط: زكريا - دیوبند: الفتاوى الشامخانية: ۳۰۸/۳، رقم المسئلة: ۴۱۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة، ط: زكريا - دیوبند)

(۳) مستحقین کو جب مکان کا مالک بنا دیا گیا، تو اب مکانات پر جو کچھ بھی انتظامی خرچ آئے گا، وہ اسی [مالک] کو ادا کرنا ہوگا، ٹرٹی حضرات صرف منتظم ہیں، اس لیے بکلی، پانی اور مالی وغیرہ کا خرچ مالک مکان کے ذمہ ہے گا، اگر قانونی مجبوری کی وجہ سے یہ خرچ ٹرٹی حضرات ادا کرتے ہیں، تو ان کو حق حاصل ہے کہ وہ ان مکانات کے مالک سے اس خرچ کو وصول کر لیں۔ (درمختار) ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۶۲ [مُر کی کا زکوٰۃ لینے والے آدمی کی دعوت قبول کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟]

۱۳۸۲- سوال: احمد نامی شخص نے زید کو زکوٰۃ دی، زید نے زکوٰۃ کے مال پر قبضہ کرنے کے بعد اُسی رقم سے احمد کی دعوت کی، تو احمد کے لیے اس دعوت کو قبول کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟ بینہ اوتو تردا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

احمد کے لیے دعوت کھانا جائز ہے، زید کو زکوٰۃ دی، اس لیے زید اس کا مالک بن گیا، مالک بننے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ کسی مال دار کو یا غور کو دینے والے کو بخش دے یا ان کی دعوت کرے، اس کی وجہ سے اور کسی زکاۃ پر کوئی فرق نہیں پڑے گا، زکاۃ ادا ہو جائے گی۔

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کو کھانے کے لیے روٹی اور کوئی معمولی سامان پیش کیا، رسول اللہ ﷺ نے پوچھ لیا: تو میرے لیے کیا ہے؟ جواب دیا کہ صدقہ کا گوشت ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میرے لیے صدقہ ہے اور تم مجھے دو گے، تو میرے لیے بد یہ ہوگا۔“ ^(۲)

[۱] (وعمارة الدار) المسماة (وتطيينها) اصلاح الميزاب وما كان من البناء على رب الدار) وكذا كل ما يدخل بالنسكى... (وإصلاح بئر الماء والباوغة والمخرج على صاحب الدار) لكن (بلا خير عليه)، لأنه لا يجبر على إصلاح ملكه (فإن فعله المسماة فهو متبرع)، (الدور المختار مع رد المختار: ۲/ ۸۰-۹۷، كتاب الإجارة، باب فسخ الإجارة ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان في بريرة ثلاث سنن: عثقت فخيرت، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الولاء لمن أعتق، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبريرة على النار، فغتر إليه خبز وأدم من آدم البيت، فقال: ألم أؤ البرمة، فقلبي: لحيم تصدق به علي بريرة، وأنت لا تأكل الصدقة، قال: هو عليها صدقة، وأنا هدية. (صحيح البخاري: ۲/ ۴۳، رقم الحديث: ۵۰۹۷، كتاب النكاح، باب الحرة تحت العبد، ط: ديوبند، و انظر رقم: ۱۳۹۳، كتاب الزكاة، باب انصدقة علي مولي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، الصحيح لسللم: ۲/ ۹۳، رقم الحديث: ۸-۱۱ (۱۵۰۳)، كتاب العتي، باب إنما الولاء لمن أعتق، ط: ديوبند) =

اس سے معلوم ہوا کہ مالک بدلتے سے احکام بدل جاتے ہیں؛ اس لیے احمد کے لیے بھی دعوت کھانا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۳] روزانہ کے منافع پر زکوٰۃ ادا کرنا کافی ہے؟

[۶۴] پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۸۴، ۸۳، ۱۳- سوال: ایک تاجر کو اس کی روزانہ کی تجارت میں جتنا منافع ہوتا ہے، اس کے مطابق ایک کوچہ (فریجی کرنی) پر ایک گھوڑا لٹا ہے، تو اس کی زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟ اس کا کہنا ہے کہ میرے کل مال میں جو زکوٰۃ واجب ہوئی ہے، اس سے زائد رقم زکوٰۃ کے طور پر میں اس طرح نکال دیتا ہوں۔

حوالان جول سے قبل کوئی زکوٰۃ ادا کرے، تو ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

تجربہ کار کا جو مال بطور سرمایہ ہو اور سال میں جو نفع ہوا ہو، اُن تمام کا چالیسواں حصہ مستحق زکوٰۃ کو بہ نسبت زکوٰۃ ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، خواہ روزانہ نکالے یا ہفتہ میں یا مہینہ میں یا سال میں: یہ ہر صورت زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۲)

= (نقل: - صلی اللہ علیہ وسلم: "ألم أبرم فیهما اللحم") (الاستفہام للفقیرین (قالوا: بلی، ولكن ذلک لحم تصدق به علی بريرة، وانت لاتأکل الصدقة، قال: "هو") أي اللحم "علیہا" أي علی بريرة (صدقة ولإحادیة) قال الطیسی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ، ولكنه فله أن یبذره إلی غیره اهو هو معنی قول ابن المملک: فیحل الصدق علی من حرم غنیہ بطریق الہدیة - حرقة المفتاح - علی بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین المالک الهروی القاری (ج: ۱۳-۱۴) ۳/۳۰۳ رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت) (۱)... أن تبدل المملک کنبدل العین. (البحر الرائق: ۴/۲۶۴، کتاب الزکاة، باب دفع الزکاة إلی الأب والجد والولد وولد، ط: دار الکتاب الإسلامی - بیروت)

الفقیر (إذا باع للغنی عین ما أخذ من الزکاة من الطعام، حل یحل له التناول) قال بعض المشائخ: یحل، وإلیہ مال شیخ الإسلام الفقیر (إذا یسر والصدقات التي أخذها قاتمة فی بدہ لا بأس بأن یشاول منها) (انقلاوی العاتار خاتمة: ۱۹۸۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند) (۲) تجب فی کل مائتی درهم خمسة دراهم، وفي کل عشرين مثقال ذهب تصف مثقال... ثم فی کل أربعین =

ایک کو بچے کے کتے اٹکے ہوئے ہیں؟ اگر چالیس اٹکے ہوئے ہیں، تو ایک اٹکے چالیسواں حصہ ہوگا، اگر کل مال یعنی اصل سرمایہ اور منافع کا چالیسواں حصہ اس طرح [نی کو بچہ ایک اٹکے] اور اگر دے تو دکان کے کل مال کی زکاة ادا ہو جائے گی۔

اگر اس کے پاس اس کے علاوہ بھی مال ہو تو اس کی ادائیگی بھی لازم ہے، الغرض قابل زکاة اموال کا چالیسواں حصہ ادا کرنا لازم ہے۔

خوآن حول سے قبل کوئی زکاة ادا کرے تو ادا ہو جائے گی، شرط یہ ہے کہ وہ صاحب نصاب ہو۔
قُطِبَ، وَاللّٰهُ عَلٰمُ الصَّوَابِ۔

= درہم ہا درہم۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷۸/۱-۱۷۹، کتاب الزکاة، الباب الثالث فی زکاة الذہب والفضة والعروض، الفصل الاول فی زکاة الذہب والفضة، ط: دار الفکر - بیروت)

و اما مقدار الواجب فیہ فریع العشر یحدیث عمرو بن حزم و حدیث علی - و ضعیفہ عنہما - لأن نصف مظالم عشرین مثلاً ربع عشر، (بدائع الصنائع: ۱۸۰/۲-۱۹، کتاب الزکاة، فصل مقدار الواجب فی زکاة الذہب، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۳) و يجوز تعجيل الزكاة بعد ملك النصاب، ولا يجوز قبله كذا في الخلاصة، وإنما يجوز التعجيل بثلاثة شروط علم أحدها: أن يكون الحول معتقداً عليه وقت التعجيل، والثاني أن يكون النصاب الذي أدى عنه كاملاً في آخر الحول، والثالث أن لا يقرض أصله فيما بين ذلك فإذا كان له النصاب من الذهب أو الفضة أو أموال التجار أقل من المائتين فعجل الزكاة ثم كمل النصاب أو كانت له مائتا درهم أو عروص ثلثجارية قيمتها مائتا درهم ففصد بقية الخمسة عن الزكاة وانقص النصاب حتى حال عليه الحول والنصاب ناقص أو كان النصاب كاملاً وقت التعجيل ثم جلت جميع المعامل صانها معجل به تطوعاً حكمة في شرح الطحاوي. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷۸/۱، کتاب الزکاة، الباب الاول فی تفسیر الزکاة و صفاتها و شروطها، قبیل الباب الثاني، ط: دار الفکر، بدائع الصنائع: ۵۰۳/۵)

نوٹ: کہیں قسطنطین ادا زکاة کی بحث کے لیے، وقت قبیل سال کا گزرنا ضروری ہے؟ یعنی ایک شخص ۱۳۱۵ھ کے ماہرم میں پہلی مرتبہ صاحب نصاب بنا، ۱۳۱۹ھ کے ماہرم میں اس نے ۱۳۱۵ھ [سال گزشتہ کی] زکاة ادا کر لی، ۱۳۱۶ھ کی شکی زکاة ادا کر دی، تو جا کر ہے؛ لیکن، اگر وہی شخص ۱۳۱۵ھ کے ماہرم میں ہی - جب کہ پہلی مرتبہ صاحب نصاب ہوا ہے - قسطنطین زکاة ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں، عالمگیری کی خط کشیدہ عبارت کی روشنی میں عدم جواز مترشح ہوتا ہے، اور یہی مالکیہ کا مسلک ہے، کیوں کہ وقت قبیل [قسطنطین زکاة کی ادائیگی کے وقت] حولان حول کا محقق نہیں ہوا ہے، اور حولان حول کے بغیر وجوب محقق نہیں ہوتا، اور ہاں وجوب ادا نہیں معتبر نہیں۔

جب کہ بدائع کی عبارت سے بخوار معلوم ہوتا ہے، جس کی وجہ یہ ذکر کی گئی ہے کہ وجوب زکاة کے لیے حولان حول شرط نہیں؛ بلکہ =

[۶۵] مقتدر اور واجب سے زیادہ رقم دے دی ہو، تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

کتاب صحت: ۱

۱۳۸۵- سوال: اس شخص کا کہنا ہے کہ سال کے آخر میں دوا لاکھ کے مال کا حساب کیا، حالانکہ جو رقم ہم نے بہ نیت زکاۃ، ایسے نکالی ہے، وہ مقتدر اور واجب سے زیادہ ہوتی ہے تو ایسی صورت میں ہماری زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ یا پھر پورے سال کا حساب کرنے کے بعد زکوٰۃ نکالی جائے تب ہی زکاۃ ادا ہوگی؟ اور ایک ساتھ زکاۃ کی پوری رقم کا نکالنا ضروری ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ساتھ ادا کرے، یا متفرق طور پر، اگر کل مال کا چالیسواں حصہ یا اس سے زیادہ بہ نیت زکاۃ مستحق کو مالک بنا دے، تو ذمہ داری سے بری ہو جائے گا، اور اگر چالیسویں حصے سے کم کی ہو اس میں

= کہ نصاب کے بقدر مال کا موذوہ ہونا کافی ہے، اور اگر یہ تسلیم نہیں کر لیا جائے کہ زکوٰۃ کا سبب حولانِ اول ہے، تب بھی سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد، وجوب سے قبل عبادت کی اور جتنی درست ہے۔ تفصیلی عبارت ملاحظہ فرمائیں:

واما حولان الحول فليس من شرطه جو از أداء الزكاة عند عامة العلماء، وعند مالك من شرطه الجواز فيجوز تعجيل الزكاة عند عامة العلماء خلافاً لمالك والكلام في التعجيل في مواضع في بيان أصل الجواز وفي بيان شرائطه وفي بيان حكم المعجل إذا لم يقع زكاة. ————— أما الأول فهو على الاختلاف الذي ذكرناه وجه قول مالك أن أداء الزكاة أداء الواجب، وأداء الواجب ولا وجوب لا يتحقق، ولا وجوب قبل الحول؛ لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول، «ولما ما روي» أن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - استسلف من العباس زكاة سنتين «وآدنى عرجات فعل النبي - صلى الله عليه وسلم - الجواز. ————— وأما قوله إن أداء الزكاة أداء الواجب ولا وجوب قبل حولان الحول فالجواب عنه من وجهين أحدهما ممنوع أنه لا وجوب قبل حولان الحول بل الوجوب ثابت قبله لوجوب ذسب الواجب وهو ملكت نصاب كامل تام أو فاضل عن الحاجة الأصلية لتحصول الغنى به ولو وجوب شكر نعمة المال على ما بينا فيما تقدم. . . الثاني إن سلمنا أنه لا وجوب قبل الحول لكن سبب الواجب هو وجوب ذسب الواجب وهو ملكت النصاب ويجوز أداء العادة قبل الواجب بعد وجوب ذسب الواجب كإداء الكفارة بعد الجرح قبل الموت. . . الخ. (بدائع الصانع: ۵۱۲-۵۱۳، كتاب الزكاة، فصل حولان الحول هل هو من شرط الأداء الزكاة ط: دار الكتب العلمية، بيروت)

صورت مسئول میں اگر کوئی مرتبہ نصاب کا مالک ہوا، تو اختلاف سے بچنے کے لیے بہتر یہ ہے کہ پیشگی زکاۃ ادا نہ کرے، تاہم اگر کسی نے پیشگی ادا کر دی، تو زکاۃ ادا ہو جائے گی۔

ہو رہی ہے، تو وہ مدداری باقی رہے گی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: محمد امجد علی شاہ قلاخی

[۶۶] غریب شوہر کا زکوٰۃ کے پیسوں سے اپنی مال دار بیوی کا علاج کروانا

۱۳۸۶- سوال: بیوی صاحبہ نصاب ہو اور اس کا شوہر زکوٰۃ کا مستحق ہو، تو شوہر کے ذمہ بیوی کا علاج واجب ہونے کی وجہ سے شوہر زکوٰۃ کے پیسے مانگ کر اپنی بیوی کا علاج کروا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

شوہر پر بیوی کا علاج کرانا واجب نہیں ہے،^(۲) مگر زکوٰۃ کے نصاب کی مالک ہو، اسی کے باوجود شوہر اگر مستحق زکوٰۃ ہو، تو شوہر دوسرے کے پاس سے زکوٰۃ کے پیسے بھونک کر کے اپنی مال دار بیوی کا علاج کروا سکتا ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: محمد امجد علی شاہ قلاخی

(۱) فإن أدى ريع عشر النصاب يجوز كيفما كان؛ لأنه أدى ما وجب عليه. (بدائع الصنائع: ۴/۲۰۲، کتاب الزکاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدى، ط: دار الكتب العلمية)

سوال سابق کا حاشیہ نمبر ۲ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) ولا یجب الدواء للمرض، ولا أجره للطبيب، ولا العصد، ولا الحجامة، كذا في المراج الوهاج. (الفتاویٰ الهندیہ: ۵/۴۹، کتاب الطلاق، الباب السابع عشر في النفقات، الفصل الأول في نفقة الزوجة، ط: دار الفکر - بیروت، تذکرہ المحجرات علی الذر المختار: ۵/۳۰۵، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب لا تجب علی الاب نفقة زوجة ابنه الصغیر، ط: دار الفکر - بیروت)

[۳] عن عائشة رضي الله عنها، أنها أرادت أن تشتري بريرة للعنف، وأراد هو إليها أن يشترطوا ولأعدها، فذكرت عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: اشترى بها فإنما الزلاء لمن أعنت، قالت: وتبي النبي صلى الله عليه وسلم بلحم، فقلت: هذا ما تصدق به علي بريرة، فقال: هو لها صدقة، ولنا هدية، (صحيح البخاري: ۲/۲۰۲، رقم الحديث: ۱۳۹۳، کتاب الزکاة، باب الصدقة علی موائی زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ط: البدر - دیوبند)

إذا تصدق علی المحتاج بشيء، ملكه وصار له كسائر ما يملكه ويستكسبه، فله أن يهدي به غيره كما له أن يهدي سائر أمواله بالافرق. (شرح الطلبي - شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطلبي (م: ۷۳۳هـ): ۱۵۰۴/۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة - الرياض)

[۶۷] زکوٰۃ کے وکیل کا زکوٰۃ کی رقم میں حیلہ کرنا

۱۳۸۷- سوال: زید نے بیکر کو کچھ روپے دیے، یا کوئی چیز مثلاً: کپڑا وغیرہ دیا اور کہا کہ حیلہ کر کے غریبوں میں تقسیم کر دینا، بیکر کہتا ہے کہ میں چوں کہ خود ہی مستحق زکوٰۃ ہوں؛ لہذا دوسروں سے حیلہ کرانے کے بجائے، میں خود اس کا مالک بن کر غریبوں میں تقسیم کر دیتا ہوں، تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر منگل نے غریبوں میں تقسیم کرنے کی اجازت دی ہے، تو اسے غرباء میں تقسیم کر دے، حیلہ کی ضرورت نہیں؛ کیوں کہ غرباء و مساکین مستحقین زکاۃ ہیں۔

اگر وکیل مستحق زکوٰۃ ہے، تو اس کو چاہیے کہ منگل سے اس مجلس میں ملکیت حاصل کر لے، ورنہ وکیل بننے کے بعد خود اسے حیلہ کر کے لینا (مالک بن جانا) جائز نہ ہوگا۔^۱ واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وللوکیل ان يدفع لولدہ الفقیر وزوجہ لا لنفسہ الا اذا قال ربھا: ضعیفا حیث شدت. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: وهذا حیث لم یأمر بالدفع الی معین. (رد المختار علی الدر المختار: ۳/۳۶۹، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر بیروت)

(۲) اَتَمَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا
وَالْمَوْلَاةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ
السَّبِيلِ ۚ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۹﴾
(۹- التوبة: ۶۰)

باب مصارف الزكاة

[مصارف زکاة کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب مصارف الزکاة

[زکاة کے مصارف کا بیان]

[۱] زکوة میں حیلہ کر کے مؤذن و اساتذہ کے مکانات بنانا

۱۳۸۸- سوال: زکوة کے پیسوں میں حیلہ کر کے مؤذن و اساتذہ کی رہائش گاہ کا انتظام کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مینو اتوجروا۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوة کی ادائیگی کے لیے تملیک ضروری ہے، مستحق کو مالک بنائے بغیر زکوة ادا نہ ہوگی، لہذا زکوة کی رقم سے مؤذن اور اساتذہ کے مکانات بنانا جائز نہیں کہ اس میں تملیک نہیں پائی جاتی ہے، ہاں مکان بنا کر مؤذن اور اساتذہ کو۔ جب کہ وہ مستحق زکوة ہوں۔ مالکانہ حیثیت سے دے دیا جائے تو زکوة ادا ہو جائے گی۔^(۱)

(۱) ویشتہ طآن یكون المصروف (تملیک کا) لا بإحاطة کما مر (لا) یصرف (إلی بناء) نحو (مسجد) لا إلی (کفن میت و قضاء دینہ)۔ (الدر المختار مع الرد: ۳۴۳/۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت) تبیین الحقائق: ۱۸/۲، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت

ولا یصرف فی بناء مسجد، و یقطرة، ولا یقضي بیادین میت، ولا یعق عبداً، ولا یکفن میتاً، (المحیط الیہ) ھانی - ابن غازی البخاری الحنفی (م: ۴۱۲ھ): ۴۸۲/۲، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة: عبد الکریم سامی الحدادی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، الفتاویٰ الہندیة: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: ذکر یا - دیوبند، الفتاویٰ التاتاری خانیة: ۳/۴۰۸، رقم المسئلة: ۳/۱۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ط: ذکر یا - دیوبند

یاد رہے کہ زکوٰۃ غریبوں کا حق ہے۔ ”لہذا تنظیم کی انتظامیہ کو چاہیے کہ محنت کر کے لوگوں سے نقد رقم کا چندہ کریں اور محض نقد رقم سے تنظیم و ترست کے ذریعے مکانات بنائیں، زکوٰۃ کے پیسوں میں جیلہ کر کے مکانات بنائے میں غریباً کا حق ضائع کرنا ہے، جب مسجد کی تعمیر کے لیے اللہ کی رقم، لاکھوں میں ملتی ہے، تو غریبوں کی باز آباد کاری یا اساتذہ، احمد و معززین کے مکانات کی تعمیر کے لیے کیوں نہیں ملے گی؟ اس لیے اللہ رقم سے مکانات بنائے جائیں، یہی بہتر ہے۔“ (۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) (۱) إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُعَلِّمِينَ وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَبَاءِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي سَبِيلِ الْيَتَامَىٰ وَالْمُتَلَمِّذِينَ خَيْرٌ (۹۰-۹۱) (نور: ۳۰)

رباد بن الحارث الصمدانی، قال: أنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بعهته، فذكر حديثاً طويلاً، قال: فأتاه رجل، فقال: أعطني من الصدقة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى لم ير من يحكم بيني ولا غيره في الصدقات، حتى حكم فيها هو، فجزأها لثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقل، (سنن أبي داود: ۲۴/۱، رقم الحديث: ۱۶۳۰، كتاب الزكاة: باب من يعطي من الصدقة، وحده العن: ط: ديوبند) قوله (تعالى): إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ (انما) تفيد الحصر ويدل عليه وجوه: (مفتاح الغيب = التفسير الكبير - أبو عبد الله محمد بن عمر، الصيحي الرازي السلفي بدافع الدين الرازي خطيب الري (م: ۶۰۹ھ) ۸۰/۱۶، سورة التوبة: ۹، آية: ۶۰، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

نہیں۔ مواضعہا التي توضع فيها فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) قصر جنس الصدقات على الأصناف المعدودة أي هي مختصة بهم لا تتجاوز إلى غيرهم كأنه قيل انما هي لهم لا لغیرهم کقولک انما الخلافه لقریش تريد لا تعداهم ولا تكون لغیرهم (تفسير النسخي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) - أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمد حافظ الدين النسخي (م: ۷۱۰ھ): ۹۸۸/۱، سورة التوبة: ۶۰، ت: يوسف علي بدوي، ط: دار الکلم الطبع - بيروت) لا جامع البيان في تأويل القرآن - محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (م: ۳۱۰ھ): ۳۰۵/۱۶، سورة التوبة: ۶۰، ت: أحمد محمد شاكر، ط: مؤسسة الرسالة)

(۳) والدلائل علی جواز (الحیلة) من الکتاب - قوله تعالیٰ: - [وَمَنْ يَبْدِكْ شَيْئًا فَادْبِرْ بِهِ وَلَا تَجِدْ] هذا تعليم الصخر ج لا یوب - علیه السلام - عن یسینه التي حلف لیضر بن زوجته مائة... وقال - تعالیٰ - [وَلْيَبْهِرْهُمْ بِيَهْزَاهُمْ] جعل السقاية في رجل أخيه [يوسف: ۷۰] (إلى قوله [ثم استغفرهما من وراء أخيه كذلك كذا يوسف] [يوسف: ۷۰]) وذلك منه حيلة، وكان هذا حيلة لإسالة أخيه عند حيلة ليفاف أخوته علي مقصوده...

وأما السنة فماروي: [أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال يوم الأحزاب لعروة بن مسعود في شأن بني قريظة فلعنهم أتاهم بذلك، فلما قال له عمر - رضي الله عنه - في ذلك قال - عليه السلام - الحر ب خدعة، وكان ذلك منه

۲۱ اہل ضرورت حیلہ کر کے زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں

۱۳۸۹- سوال: ایک شخص اپنی زکوٰۃ کی رقم سے، اپنے رشتہ دار کے علاوہ کسی دوسرے ایسے آدمی کی مدد کرنا چاہتا ہے، جو فی نفسہ زکوٰۃ کا مستحق تو نہیں ہے، مگر اس کی مالی حالت کمزور ہے، کیا اس کی کوئی سہیل ہے کہ اس کی مدد بھی ہو جائے اور زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے؟ جیسا کہ سنا گیا ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کا حیلہ تسلیم کر لیا جائے تو اس کو غیر مستحق زکوٰۃ بھی استعمال کر سکتا ہے، کیا بات صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو اس کا حیلہ کس طرح کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم اس کے مستحق کو ملنی چاہیے، جب مذکورہ آدمی زکوٰۃ کا مستحق ہی نہیں ہے، تو اس کے لیے خواہ مخواہ حیلہ کرنا بہتر نہیں ہے۔ ”حیلہ“ ضرورت کے درجے میں تو جائز ہے، مثلاً: مسجد و مدرسے کی تعمیرات کے لیے زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں، مگر دوسری جانب صورت حال یہ ہے کہ مسجد مدرسے کے لیے مکان کی

اکتساب حیلہ و مخرج من الإثم بتقيد الكلام بعلل ... وهذا تعليم الحيلة والافعال فيه كثيرة، من تأمل أحكام الشرع وجد المعاملات كلها... فالحاصل: أن ما يتخلص به الرجل من الحرام أو يتوصل به إلى الحلال من الحيل فهو حسن، وإنما يكره ذلك أن يحتال في حق الرجل حتى يطلعه أو في باطل حتى يموهه أو في حق حتى يدخل فيه شبهة فما كان على هذا السبيل فهو مكروه، وما كان على السبيل الذي قلنا أولاً فلا بأس به. (المسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۳۸۳ھ): ۲۱۰-۲۱۱، كتاب الحيل ط: دار المعرفه - بيروت)

مذهب عثماننا - رحمہم اللہ تعالیٰ - أن كل حيلة يحتال بها الرجل لا يغال في حق الغير أو لا تدخل شبهة فيه أو لنسوه باطل فهي مكروهة وكل حيلة يحتال بها الرجل ليتخلص بها عن حرام أو ليتوصل بها إلى حلال فهي حسنة، والأصل في جواز هذا النوع من الحيل قول الله تعالى ﴿وخذ بيدك ضغثاً فاقصر به ولا تحنث﴾ [ص: ۴۳] وهذا تعليم المخرج لأبواب النبي - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - عن يمينه التي حلف ليضرب بها أمته مائة عود و عامة المشايخ على أن حكمها ليس بمسوخ وهو الصحيح من المذهب كذا في المذخبة. (الفتاوى الهيدية - لجنة علماء بر ناسة نظام الدين البلخي: ۳۹۰-۳۹۱، كتاب الحيل، الفصل الأول في بيان جواز الحيل ط: دار الفكر)

استاذ گرامی، آفتاب قادری، دارالعلوم دیوبند کے تعلیماتی مقرر مفتی ظفر الدین مفتاحی - رحمہ اللہ - اس مسئلے میں رقم طراز ہیں:

حیلہ خواہ مخواہ ہر گز سب نہیں ہے، اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں، حیلہ کے بعد جو اصل مستحق ہیں، وہ ملامت خور رہ جاتے ہیں، اس لیے حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۱۹۷۲ء، صفحہ نمبر ۲۰۲، رسائل مصارف زکوٰۃ حیلہ کے درجے زکوٰۃ کی رقم تلف میں خرچ کرنا کیا ہے؟ ذکری - دیوبند) | تجلی صن قاسمی |

تحت ضرورت ہے، اللہ رقم دینے والا کوئی نہیں ہے، تو ایسے نازک حالات میں حیلہ تملیک کر کے اس رقم کو مذکور کاموں کے لیے استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۱ | کسی دین دار محتاج شخص کی مدد کے لیے زکوٰۃ کی رقم میں حیلہ کرنا

۱۳۹۰- سوال: زید ہر سال اپنی زکوٰۃ ادا کرتا ہے، مگر ایک دین دار، دین کی فکر رکھنے والا اور

دین کی خدمت کرنے والا محتاج آدمی ہے، اس کا مکان بہت زیادہ بوسیدہ ہو چکا ہے اور اس وجہ سے اس میں مرمت کے لیے زید زکوٰۃ کی رقم کے ذریعہ مدد کرنا چاہتا ہے، اور یہ رقم بکریک پہنچانے کے لیے وہ عمر و نامی غریب آدمی کو مال زکوٰۃ کا مالک بنا کر اس سے کہے کہ تو یہ رقم بکری کو یہ مکرودے دے اور عمر و بھی اُسے بخوشی دینے کے لیے تیار ہے تو اس طرح کا حیلہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً ومسلماً...

اگر اس طرح دین کے خدمت گزار محتاج شخص کو مکان کی مرمت کی ضرورت ہے، تو مذکورہ حیلہ کے ذریعے اس کی امداد کی گنجائش ہے۔ (درمختار)^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۲ | زکوٰۃ وصدقہ کی رقم سے طلبہ کی فیس ادا کرنا

۱۳۹۱- سوال: غریب طلبہ جو فیس بھرنے کی استطاعت نہیں رکھتے ہیں۔ کو صدقہ اور کفارہ

وغیرہ کی رقم دی جائیگی، پھر وہ ناظم صاحب کو فیس کے طور پر ادا کر دیں، تو اس طرح صدقہ و کفارہ ادا ہو جائے

(۱) مذهب علمائنا - رحمہم اللہ تعالیٰ - آن کل حیلۃ یحتاج بہا الرجل لایطاع حق العیر أو لإدخال شہیۃ فیہ أو لسموۃ باطل فیہی مکروہۃ کل حیلۃ یحتاج بہا الرجل لیخلص بہا عن حرام أو لیتوصل بہا الی حلال فیہی حسنة. والأصل فی جواز هذا النوع من التحیل قول اللہ تعالیٰ (وخذ بیڈک ضغفاً فاضرب بہو لا تحت) وهذا تعلیم المخرج لأیوب النبی - علیہ وعلیٰ نبینا الصلاۃ والسلام - عن یمینہ النبی حلف لیسیر بن امرأۃ مالہ عود و عمامۃ المشایخ علی أن حکمہا لیس بمنسوخ و هو الصحیح من المذهب کذا فی الذخیرۃ. (الفتاویٰ الہندیۃ - لجنة علماء بیر تاسۃ نظام الدین الملبی: ۳۹۰/۶، کتاب الحیل، الفصل الأول فی بیان جواز الحیل، ط: دار الفکر)

مزید تفصیل کے لیے ”زکوٰۃ شریعہ کر کے مؤذن و اساتذہ کے مکانات بنانا“ کا حاشیہ نمبر (۳) دیکھیں۔

[۲] ... الحیلۃ ان یتصدق علی الفقیر لیمیرمہ بفعل هذه الاشیاء (الدور المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: ان الحیلۃ) أي فی الدفع الی هذه الاشیاء مع صحۃ الکافۃ. (قوله لیمیرمہ و الخ) و یرکون له ثواب الی کافۃ و للفقیر ثواب هذه القرب، بحر. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۴۵/۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

گیا نہیں؟ نیز تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کی ذمہ داری صرف یہ ہے کہ غریب طلبہ کو وہ رقم دے دیں اور ان کو اس کا مالک بنادیں۔^(۱)
پھر چاہے وہ اس رقم سے فیس ادا کریں، کتابیں خریدیں، کرایہ میں استعمال کریں، اپنے اساتذہ کو بدمیہ دیں یا ان کو دعوت کھلائیں؛ سب جائز ہے، اس سے کوئی فرق نہ آئے گا۔ بھلا وہ کفارہ وغیرہ بلاشبہ ادا ہو جائے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵] صاحب نصاب کو زکوٰۃ دینا

۱۳۹۲- سوال: ایک شخص کے پاس آٹھ تولہ سونا ہے۔ جو اس کے رشتہ داروں نے اس کی شادی کے موقع پر دیا تھا۔ لیکن اس کی تنخواہ بہت مختصر ہے، زکوٰۃ ادا کرنے کی اس کے پاس استطاعت نہیں ہے، تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے پیسے دے سکتے ہیں؟ نیز ایسے شخص کی بیوی کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا، یا اس سے زیادہ ہو، اور وہ حاجتِ اصلیت سے فارغ ہو،

(۱) (ہی) لغة الطهارة والنماء، وشرعا (تمليك) خرج الإباحة، فلو أطلعهم بيما ناو یا الزكاة لا يجوز به إلا إذا دفع إليه المظعوم كما لو كساه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۵۶-۲۵۷، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر - بيروت)
(۲) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: كان في بيوت ثلاثة سنين: عثفت فخيرت، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الولاء لمن أعنت، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبومة على النار، فقرب إليه خبز وأدم من آدم البيت، فقال: ألم أر البرمة، فقيل: لحم تصدق به علي بريمة، وأنت لا تأكل الصدقة، قال: هو عليها صدقة، ولما هدنية. (صحيح البخاري: ۲/۶۳، رقم الحديث: ۵۰۹۷، كتاب النكاح، باب الحرة تحت العبد، ط: ديوبند، وانظر رقم: ۱۳۹۳، كتاب الزكاة، باب الصدقة على موالي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، في الصحيح لمسلم: ۱/۳۹۳، رقم الحديث: ۸-۱۱ (۱۵۰۳)، كتاب العتق، باب إنما الولاء لمن أعنت، ط: ديوبند)

(فقہاء - صلى الله عليه وسلم - : "ألم أر بومة فيها لحم") الاستفهام للتبرير (قالوا: بلى، ولكن ذلك لحم تصدق به علي بريمة، وأنت لا تأكل الصدقة، قال: "هو") أي اللحم "عليها" أي علي بريمة (صدقة ولنا هدنية) قال الطيبي: إذا تصدق علي المحتاج بشيء ملكه فله أن يهديه به إلى غيره وهو معنى قول ابن المثلث: فيحل التصديق علي من حرم عليه بطريق الهدية. (مرقاۃ المفاتیح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين المالک الهروي القاري (ج: ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، رقم: ۱۸۲۵، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفكر - بيروت)

اس کے ذمہ کوئی قرض نہ ہو تو وہ شرعاً مال وار ہے، جس کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں، اور نہ ہی اس کے لیے لینا جائز ہے۔^(۱) وہ خود نصاب کا مالک ہے، اگر اس کے مال [سونا] پر حوالان حول ہو [سال گزر جائے] تو اس کے لیے زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔^(۲) البتہ اگر اس کی بیوی کے پاس اُصّاب کے یہ قدر سونا وغیرہ نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] بینک میں جمع کردہ زکوٰۃ پر ملنے والے سود کا حکم

۱۳۹۳- سوال: ہمارے یہاں بارڈولی میں ”دی مسلم اسٹوڈنٹس یونین“ بارڈولی ”نام کا ایک ادارہ ہے، جو تقریباً ۳۳ سال سے اپنی خدمت انجام دے رہا ہے، اس میں زکوٰۃ کے روپے کثرت سے آتے ہیں، اس ”زکوٰۃ فنڈ“ کو بینک میں رکھنے کی وجہ سے اس پر ہر سال سود بڑھتا رہتا ہے تو اس سود کی رقم جو کہ ایک خطیر رقم ہے۔ کو کہاں استعمال کرنا چاہیے؟ واضح رہے کہ ہمارا یہ ادارہ غریب اور بیوہ کی کفالت کرتا ہے، اسی طرح اسکول و مدرسہ کے طلبہ کی تعلیمی و داخلہ فیس اور ان کی کتابوں وغیرہ کا انتظام کرتا ہے اور ان کی ہر طرح سے امداد کرتا ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ سود کی رقم مذکورہ مصارف ہی میں استعمال کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگر اس کی اجازت نہیں ہے تو پھر اس کا مصرف کیا ہے؟ سال رواں کی زکوٰۃ اور مذکورہ سود کی [چھ جمع رقم اور اس پر ملنے والا سود کا فی مقدار میں] ہو گیا ہے، جس کی وجہ سے ”ٹرسٹ قانون“ کے تحت کچھ رقم کے ضبط ہو جانے کا اندیشہ بھی ہے، اس لیے اس سلسلے میں رہنمائی فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم کا ایک مصرف دینی و دنیوی تعلیم حاصل کرنے والے غریب طلبہ ہیں، ان کی مالانہ و داخلہ

(۱) (و) لا یمکن (غنی) یصلک قدر نصاب فارغ عن حاجتہ الاصلیة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۳۷۷، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) الزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً و حال علیہ التحول. (الہدایة فی شرح ہدایة المبتدی - علی بن ابی بکر من عبد الجلیل القرطبی المرغینانی، أبو الحسن برہان الدین (م: ۵۹۳ھ): ۱۸۵/۱، اول کتاب الزکاة، ط: یازدہم ایڈیشن - ریوند)

(۳) ویدفع الی امرأۃ غنی إذا كانت فقیرة، (الفتاویٰ الہندیة: ۱/۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - ریوند)

فیس، اسی طرح ان کی کتابیں، کپڑے، جوئے چیل، چھتری وغیرہ ضروری چیزیں خرید کر ان کو اس کا مالک بنادیا جائے، یا منتقل کر دی جائے جس سے وہ اپنی ضروریات پوری کر سکیں، تو رکوع ادا ہو جائے گی۔^{۱۱۱}

سود کی رقم بھی اس مصرف میں استعمال کر سکتے ہیں؛ لیکن اس میں ثواب کی نیت درست نہیں، بغیر ثواب کی نیت کے فقیرانہ، مذکورہ مصرف میں خرچ کر دیں، تو اپنی ذمہ داری سے سبک دوش ہو جائیں گے۔^{۱۱۲}

(۱) (ہی) ... (تملیک) خرج الإباحة... (جزء مال) خرج المنفعة... (عینہ الشارح) وهو ربع عشر نصاب حولی خرج الباطلة والفقرة (من مسلم فقیر) ولو معنوها (غير حاشمی ولا مولاہ) آی معنفہ۔ وهذا معنی قول الکثر تملیک المال: آی المعبود اخراجہ شرعاً (مع قطع المنفعة عن المملک من کلی وجه) ... (لغة تعالیٰ) [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۹/۲-۲۵۸، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت]

... ان طالب العلم يجوز له أخذ الزکاة ولو غلبا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والعاجزة داعية إلى ما لا بد منه، (الدر المختار) — وفي حاشية ابن عابدین: وفي المنسوط: لا يجوز دفع الزکاة إلى من يملك نصاباً إلا إلى طالب العلم والغازي ومنقطع الحج فقله - عليه الصلاة والسلام - يجوز دفع الزکاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سنة، اهـ... والمعنى أن الإنسان يحتاج إلى أشياء لا غنى عنها فيجب أن يأخذها من الزکاة ولو لم يكن له الزکاة مع عدم اكتسابه أنفق ما عنده ومكث محتاجاً فيقطع عن الإفادة والاستفادة فيذهب الدين لعدم من يتحمله... قلت: وهو كذلك، والأوجه تنقيده بالفقير، ويكرن طلب العلم من عصب الجواز سؤاله من الزکاة وغيرها وإن كان قادراً على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال كما سيأتي. (رد المختار على الدر المختار: ۳۲۰/۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت) البحر الرائق - ابن نجيم المصري (م: ۹۷۷، ۳۶۹/۳، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة، فیلب: باب صدقة الفقير، ط: دار الكتاب الإسلامي - مجمع الأنهر في شرح ملقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي (م: ۷۷۸، ۱۰۷۱: ۳۴۰/۱، کتاب الزکاة، باب في بيان أحكام المصروف، ط: دار إحياء التراث العربي: حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ)، م: ۷۲۰، کتاب الزکاة، باب المصروف، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۲) والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب ردّه عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (رد المختار على الدر المختار: ۹۹، ۵۵، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورت ما لا حراماً، ط: دار الفکر - بیروت)

وعلى هذا لو مات مسلم وترك ثمن خمس باعه مسلم لا يحل لورثته كما بسطه الزيلعي. (الدر المختار) — وفي حاشية ابن عابدین (م: ۲۵۳، ۱۰۷۱ھ): وقال في النهاية: قال بعض مشايخنا: كسب المغنية كالمنسوب لم يحل أخذه، وعلى هذا القول مات الرجل وكسبه من بيع الباذق أو القنم أو أخذ الرشفة وتورع الورثة، ولا يأخذون منه =

اگر تنظیمیں اس سلسلہ میں فوری کارروائی نہ کریں اور ان کی کسب و کسب کی وجہ سے ادارہ کا کوئی نقصان ہو، تو وہ ذمہ دار و گناہگار ہوں گے۔ فرزند ان قوم محتاج تھے، اس کے باوجود ان پر رقم خرچ نہیں کی گئی، یہاں تک کہ رقم کے ضبط ہونے کا خطرہ لاحق ہو گیا، یہ کارکنان کی لاپرواہی کو ظاہر کرتا ہے؛ اس لیے لازم ہے کہ کارکنان اپنی غلطی کی اصلاح کریں اور رقم نکال کر فوراً خرچ کریں، تاکہ رقم ضبط نہ ہو۔^(۳۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] زکوٰۃ اور سود کی رقم اپنی بہنوں کو دینا

۱۳۹۴ھ - سوال: زید مال دار آدمی ہے، وہ اپنی بالغ غریب بہنوں کو اپنی زکوٰۃ اور سود کے پیسے ثواب کی تہیت کے بغیر دینا چاہے، تو دسے سکتا ہے یا نہیں؟ اگر بہنیں اپنے والدین کے ساتھ رہتی ہوں،

= شینا و هو اولیٰ بہم و یردوہا علی آریاہا ان عرفوہم و الا تصدقوا بہا لان سبیل الکسب الخبث التصدیق اذا تعذر الرد علی صاحبہ اھ۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۸۵۶، کتاب المحظر و الإباحة، فصل فی البیع، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) عن الحسن، أن عبید اللہ بن زیاد، خاتم معقل بن یسار فی مرضہ الذی مات فیہ، فقال لا معقل ابی محمد ذلک حدیثنا مسندہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ما من عبد استر عاد اللہ و رعیۃ، فلم یحطلہا بنسبہ، الا لا یجد راتحة الجنة. (صحیح البخاری: ۱۰۵۸/۳، رقم الحدیث: ۱۵۰۷، کتاب الأحکام، باب من استر عی و رعیۃ فلم ینتسح، ط: دیوبند) الا الصحیح لمسلم: ۸۱/۱، رقم الحدیث: ۲۴۷۰-۱۳۲۰، کتاب الإیمان، باب استحقاق الوالی العاش لورعیۃ البار، ط: دیوبند)

عن عائشۃ - رضی اللہ عنہا - قالت: یقول [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم] فی بیئہ ہذا: اللہم، من ولی من أمر أمئی شینا فشی علیہم، فاشفق علیہ، ومن ولی من أمر أمئی شینا فرفق بہم، فارفق بہ. (الصحیح لمسلم: ۲۴/۴-۱۲۱، رقم الحدیث: ۱۹-۱۸۳۸)، کتاب الإمارة، باب فضیلة الإمام العادل، و عقوبة الجائر، والحث علی الرفق بالرعیۃ والیہی عن إدخال المشقة علیہم، ط: دیوبند)

عن عبد اللہ، قال لیسی صلی اللہ علیہ وسلم: کلکم راع و کلکم مسئول، فالإمام راع و هو مسئول، و الرجل راع علی أصلہ و هو مسئول، و السراق راعی علی بیت و جہا وھی مسئولة، و العبد راع علی مال سیدہ و هو مسئول، الا فکلکم راع و کلکم مسئول. (صحیح البخاری: ۷۷۹/۳، رقم الحدیث: ۵۱۸۸، کتاب النکاح، باب: قوا أنفسکم و أولیکم دارا، ط: البدر - دیوبند) الا الصحیح لمسلم: ۱۴۳/۴، رقم الحدیث: ۳۰-۱۸۲۹، کتاب الإمارة، باب فضیلة الإمام العادل، و عقوبة الجائر، والحث علی الرفق بالرعیۃ، والیہی عن إدخال المشقة علیہم، ط: دیوبند)

والدین غریب ہوں اور اپنا خرچ نہ اٹھا سکتے ہوں تب بھی ان [بہنوں] کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی غریب بہن کو زکوٰۃ اور [ثواب کی نیت کے بغیر] سود کی رقم دینا جائز ہے۔^۱ البتہ غریب بہن کو زکوٰۃ دے کر اپنے غریب والدین پر خرچ کرنے کے لیے بہن کو حیلہ کے طور پر استعمال کرنا مکروہ ہے۔ (شرعی: ۸۷/۳) ^۲قط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] اپنی محتاج اولاد کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

۱۳۹۵- سوال: اگر اولاد محتاج ہو، شادی شدہ ہو اور عاقل و بالغ ہو تو انہیں باپ زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ میری لڑکی کی شادی ہو چکی ہے، داماد محتاج دست ہے تو کیا میں اسے زکوٰۃ دے سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی اولاد کو خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، شادی شدہ ہو یا غیر شادہ شدہ، زکوٰۃ نہیں دی جا سکتی، ہاں، البتہ اگر داماد محتاج ہے تو اسے دینا جائز ہے، البتہ زکوٰۃ کا مالک داماد کو بنانے، نہ کہ اپنی بیٹی کو۔^۳ قط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قالوا: الأفضل صرف الصدقة إلى أخواته ذكوراً أو إناثاً. (مجمع الأنهر: ۳۳۳، کتاب الزکاة، باب فی بیان احکام المصروف، ط: فقیہ الأئمہ - دیوبند)

والحاصل انه إن علم أرباب الأموال وجب رد عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه. (رد المحتار علی الدر المختار: ۹۹/۵، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورت مالا حراماً، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) [فرع] یکره ان یحتال فی عرف الزکاة إلى والدیه المعسرین بأن تصدق بها علی فقیر ثم صرفها الفقیر الیهما کما فی القنیۃ۔ _____ قال فی شرح الوهبانیۃ وهي شہیرۃ مذکورۃ فی غالب الكتب. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۲/۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) (ولا إلى (من بينهما ولاد) ولو مملو کما للفقیر. (الدر المختار) _____ قال ابن عاتقین: (قوله) وإلى من بينهما ولاد) أي یبدو بین المدفوع الیه، لأن منافع الأملاك یبہم متصلة فلا یحقق المملک علی کمال هداية والولاد بالکسب مصدر ولدت المرافقة ولادة ولاداً مغرب أي اصله وإن علا کأن یوید وأجداده وجذاته من قبلهما وفروعہ وإن سفل. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۶/۳، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، ط: دار الفکر - بیروت) مجمع الأنهر: ۳۳۱/۱، کتاب الزکاة، باب فی بیان احکام المصارف، ط: فقیہ الأئمہ، دیوبند۔
البهر الفائق: ۳۶۳/۱، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الإیمان - سیاران پور۔

۹۱ صاحب استطاعت باپ کی بالغ اولاد زکوٰۃ کی حق دار ہے یا نہیں؟

۱۳۹۶- سوال: ایک بالغ طالب علم کے والد کے پاس کرایہ پر دی جانے والی ایک ٹیکسی رہنے کے مکان کے علاوہ ایک زائد مکان اور بینک میں ساتھ ہزار روپے نقد موجود ہیں، ان میں سے کوئی چیز اس بالغ طالب علم کے ۴۰ پرستار میں ورثہ نہیں ہے، تو کیا یہ طالب علم زکوٰۃ صدقہ یا فقرہ لے سکتا ہے یا نہیں؟ اگر لے تو اس میں کوئی کراہت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صاحب استطاعت شخص کی بالغ اولاد اگر تو صاحب نصاب نہیں ہے تو وہ زکوٰۃ کے مصارف میں شامل ہے، اُن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، اگرچہ یہ اولاد اپنے والدین کے ساتھ رہتی ہو، اُس میں کوئی کراہت نہیں۔ (در مختار مع شامی) ^{۱۱}

= (قال): ولا يعطى زكاته وعشره ولده وولده ولده وأبويه وأجداده وكل من ينسب إلى المؤدي بالولادة، أو ينسب إليه بالولادة، ولا يجوز صرف الزكاة إليه؛ لأن تمام الإتياء بانقطاع منفعة المؤدي عبد الله والتمتع بين الأبناء والأبناء متصلة. قال الله تعالى: إنا نؤتكم وأيتنا وكملنا لآلئكم أبهم أقرب لكم نفعا فربحة [النساء: ۱۱] فلم يتم الإتياء بالصرف إليهم. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي ۴: ۲۸۳ هـ): ۱۱/۳، كتاب الزكاة، باب عشر الأرحمين، ط: دار المعرفة - بيروت)

ويجوز دفعها لزوج أخته وأبنائه وزوج أخته بنتها خانية. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۶/۲، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر - بيروت)

[۲] (و) لا إلى (طفله) بخلاف ولده الكبير. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: ولا إلى طفله) أي الغني فيصرف إلى البائع ولو ذكر أصحها فقهستان، فافاد أن المراد بالطفل غير البالغ ذكر الكان أو أنثى في عيال أبيه أو ألى الأصح لما عتد أنه بعد غنيا بغناه نهر (قوله: بخلاف ولده الكبير) أي البالغ كصاغر. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۰۷/۲ - ۳۳۹، باب مصرف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر)

وأمّا ولد الغني فإن كان صغيرا لم يعجز الله دفع إليه وإن كان فقيرا لا مال له؛ لأن الولد الصغير بعد غنيا بغني أبيه وإن كان كبيرا فقيرا يجوز؛ لأنه لا بعد غنيا بمال أبيه فكان كالأجنبي. (بذائع الصنائع: ۲/۳۷۷، كتاب الزكاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدي إليه، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

لیکن اگر باپ تمام ضروریات کا کفیل بنا ہوا ہے، اور کسی بھی چیز کی تنگی محسوس نہیں ہونے دینا، تو ایسی اولاد کے لیے زکوٰۃ سے بچنا اولیٰ اور برکت کا باعث ہے۔^(۱) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۰] از زکوٰۃ کھانے والے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا

۱۳۹۷- سوال: جیسے امام زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر لے سکتا ہے یا نہیں؟ اور زکوٰۃ کھانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام مستحق ہے، تو وہ زکوٰۃ یا صدقۃ الفطر لے سکتا ہے، جائز ہے۔^(۱)

مستحق زکوٰۃ، اگر زکوٰۃ لیتا ہو تو اس کی امامت سے نماز میں کوئی کراہیت نہیں آتی، اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے نماز بلا کراہت ادا ہو جائے گی، بس شرط یہ ہے کہ وہ اس میں امامت کی شرائط پائی جاتی ہوں اور وہ مرکب کبیرہ نہ ہو اور صغیر نہ ہو۔^(۲) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) عن أبي كبشة السلولي، قال: حدثني سهل بن الحنظلية، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "من سأل الناس عن خير غني، فإنيما يسكنون من جمر جهنم، قلت: يا رسول الله، وما خير غني؟ قال: أن يعلم أن عند أهلها ما يغذيهم، أو ما يعيشونهم". (شرح معاني الآثار - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن بسلمة الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي (م: ۳۲۱ هـ)، ۲/۲۰، رقم الحديث: ۳۰۲۶، كتاب الزكاة، باب ذي المرة السوي الغني هل يحل له الصدقة أم لا؟) م: محمد زهرى النجار، محمد سيد جاد الحق، و. د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي، ط: عالم الكتب

(۲) مصرف الزكاة... (هو فقير، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير نام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار مع رد المحتار، ۳۳۹/۲، كتاب الزكاة، باب المصرف، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) الأثر في الإمامة أعلمهم بحكام الصلاة، حكاه في المضمرات وهو الظاهر، حكاه في البحر الرائق هذا إذا علم من القراء قدر ما تقوم به سنة التراءى هذه حكاه في التبيين ولم ينع في ذلك، حكاه في الكفاية وذاك في النهاية. وبحثت الفواحيش القاهرة، (الفتاوى الهندية: ۸۳، الفصل الثاني في بيان من هو آحق بالإمامة ط: زكريا - ديبند: بدائع الصانع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ هـ)، ۱/۱۵، كتاب الصلاة، فصل بيان من هو آحق بالإمامة وأولى بها ط: دار الكتب العلمية: إتحاف الفقهاء - أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: ۵۴۰ هـ)، ۱/۲۳۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة ط: دار الكتب العلمية - بيروت) (قوله وإفاسق) من التفسق، وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر =

[۱۱] جس کے ذمے بینک کا قرض ہو، اس کو زکوٰۃ دینا

۱۳۹۸ھ - سوال: ایک شخص زامبیا میں رہتا ہے، اس کے رشتے دار یہاں ہندوستان میں ہیں، ایسے تو خوش حال ہیں؛ لیکن ان کے ذمہ بینک کا کچھ قرض ہے، تو انہیں اس قرض کی ادائیگی کے لیے وہ شخص زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹو اتو جرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زامبیا میں رہنے والے شخص کے رشتے دار واقعی زکوٰۃ کے مستحق ہیں، تو ان کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں۔^(۱) لیکن اگر انہوں نے شہادتیں بڑا کر کا قرض لینے اور ان کے پاس زیور یا ضرورت سے زائد اس قدر مال ہے، جو قرض کی ادائیگی کے بعد بھی مقدارِ انصاف کے برابر ہے، تو ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، ان کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۲) ہاں اگر ان کے ذمہ ۲۵ ہزار کا قرض ہے، اور زیور اور اثاثہ وغیرہ صرف بارہ ہزار کے ہیں، تو ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= والرائی والاکل الربا ونحو ذلك، كذا في البر حندي، إسماعيل... وأما الفاسق فقد عللوا إكراهه تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للإمامة تعطيله، وقد وجب عليهم إجماعه شرعاً. ولا يخفى أنه إذا كان أعلم من غيره لا نزول العلة، فإنه لا يؤمن أن يصلي بهم بغير طهارة، فهو كالمبتدع تكبراً وإجماعه بكل حال، بل مشى في شرح المينة على أن إكراهه بتقديمه كإكراهه تحريم لما ذكرنا. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۶۰/۱، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ط: دار الفكر - بيروت)

والإصرار على ذلك [أي الذنب الصغير] بمنزلة الكبيرة، فيجب الاحتراز عنه. (نور الأنوار، ج: ۱، ۸۳، باب أقسام السنة، بيان شرط الراوي، ط: مكتبة بلال - ديوبند)

والإصرار على الصغير كبيرة. (العناية شرح الهداية - محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين الرومي البائري (م: ۸۶۷ھ): ۳۴۰/۷، كتاب الشهادات، شهادة أهل الأهواء، ط: دار الفكر - منحة الخالق لابن عابد بن علي البحر الرافعي: ۸۶/۷، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۱) مصرف الزكاة... (هو فقير، وهو من لا ذنبي شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير تام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۲، كتاب الزكاة، باب مصرف، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) (و) لا لا (غني) يملك قدر نصاب غني عن حاجته الأصلية. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۷/۲، كتاب الزكاة، باب مصرف، ط: دار الفكر - بيروت)

(۳) (ومنها الغرم)، وهو من لم يدين، ولا يملك نصاباً فاضلاً عنه... وأدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير كذا في المضمومات. (الفتاوى الهندية: ۱۸۸/۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)

[۱۳] زکوٰۃ کی رقم سے آمد و رفت کا خرچ نکالنا

۱۳۹۹- سوال: زید کا سوال ہے کہ اگر وہ ایک صاحب کی زکوٰۃ لینے کے لیے پہنچی جائے، تو خرچ اس زکوٰۃ کی رقم میں سے لے سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر زکوٰۃ دینے والا شخص اپنی زکوٰۃ کی رقم میں سے دے تو لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم غریب، یتیم وغیرہ جو مستحق زکوٰۃ ہیں۔ کو دینے سے ہی ادا ہوگی۔^(۱) صاحب مال کا کسی غریب کو بھی بیکار زکوٰۃ سے کرایہ ادا کرنا، یا مٹی آرڈر سے رقم بھیج کر اس کی فیس وضع کرنا، جائز نہیں ہے، اس قدر زکوٰۃ ذمہ میں باقی رہے گی۔^(۲) البتہ غریب کو زکوٰۃ کی رقم دے دے، پھر وہ خواہ کر یہ میں استعمال کرے، یا کسی

(۱) ﴿تَمَّا الْفَرَادَىٰ مِنَ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَلِيلِينَ عَنْهُمْ وَالْمُؤَلَّفَةُ فُتُوهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَبَىٰ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ لَمْ يَصِدْهُمْ يَوْمَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ عَنِ السُّرُورِ﴾ (۹۰-۹۱) (۲۰۱۰ء)

زید بن الحارث الصدائ، قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليايعته، فذكر حديثاً طويلاً، قال: فأتاه رجل، فقال: أعطني من الصدقة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى لم ير على بحكمكم شيء ولا غيره في الصدقات، حتى حكم فيها هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقت. (مسند أبي داود: ۳۳۰/۲، رقم الحديث: ۱۲۳۰، كتاب الزكاة، باب ما من يعطي من الصدقة، وحديث الغني، ط: ديوبند) قوله [تعالى]: إنما الصدقات للفقراء الآية تدل على أنه لا حق في الصدقات لأحد إلا لهذه الأصناف الثمانية، وذلك مجمع عليه، وأيضاً لفظة (إنما) تفيد الحصر ويدل عليه وجوده، (مناقب العيب = التفسير الكبير - أبو عبد الله محمد بن عمر، الضمير الرازي الملقب بـ "فخر الدين الرازي" خطيب الري (م: ۶۰۶ھ) ۱۶: ۸۰، سورة التوبة: ۹، آية: ۲۰، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

مصرف الزكاة... (هو فقير، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير تام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بيروت)

(۳) (هي) لغة الطهارة والنماء، وشرعاً (تسليك) خرج الإباحة... (جزء مال) خرج المسفعة... (عبد الشارح) وهو ربع عشر نصاب حولي خرج النافلة والفقرة (من مسلم فقير) ولو معناه (غير هاشمي ولا ملوأي) أي معقته، ... (مع قطع المسفعة عن المملك من كل وجه) فلا يدفع لأصله ولم يعد (لله تعالى). (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۵۹/۲-۳۵۸، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفکر - بيروت)

ولا يخرج عن العهد بالعزل بل بالأداء للفقراء. (المفسر السابق: ۴۷۰/۳، كتاب الزكاة)

سوال: زکوٰۃ کا روپیہ اگر یہ مٹی آرڈر دوات کیا جاوے تو فیس مٹی آرڈر اس میں سے دینا جائز ہے یا نہیں؟ =

اور میں، زکوٰۃ پر ہر حال ادا ہو جائے گی۔^(۳) اور یہ کہنا بھی ضروری نہیں کہ مثلاً ۵۰۰ زکوٰۃ کے اور ۲۰۰ خرخرچ کے، بس ۷۰۰ روپے زکوٰۃ کی قیمت سے اس سے بڑے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= الجواب: یہ ذریعہ کئی آرڈر رکھتا زکوٰۃ کے روپے کا درست ہے مگر فیس مئی آرڈر دیا دے اپنے پاس سے دینا چاہیے۔

استاذ کرامی، کتاب فقہ دارالعلوم: جو بندے کے فقیہ مفتی، حضرت مفتی کلمت اللہ بن مہناقی رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”اور یہ مسلم ہے کہ فیس مئی آرڈر فقراء کو نہیں ملتی، اس لیے وہ زکوٰۃ میں شمار نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم۔“ (فتاویٰ دارالعلوم: ۳۵۶-۳۳۳) متعلق مسائل زکوٰۃ ہجری ۱۴۱۱ھ زکوٰۃ کی رقم پر دینا ذرا کم کیجیے میں نہیں کہاں سے لک جائے، مذکور کیا۔ (جواب)

(۳) عن عائشہ رضی اللہ عنہا، قالت: کان فی بئرہ ثلاث سنن: عفت فقیرت، وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الولاء لمن اعنت، وادخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بئر مہ علی النبار، فقرب البدر و آدم من آدم البیت، فقال: ألم ار البئر، فقل: لحم تصدق بہ علی بئرہ، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: ہو، علیہا صدقة، ولما ہدیۃ، (صحیح البخاری: ۲/۶۳۷، رقم الحديث: ۵۰۹۷۔ کتاب النکاح، باب البعۃ تحت العدم ط: دیوبند، وانظر رقم: ۱۳۹۳، کتاب الزکاة، باب الصدقة علی موالی أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۳۹۴۱، رقم الحديث: ۸-۱۱۷۰)، کتاب العتق، باب انما الولاء لمن اعنت، ط: دیوبند)

(فقال - صلی اللہ علیہ وسلم - : " ألم ار بئرہ فیہا لحم ") الاستقیام للتفریر (قوال: بلی، ولكن ذلك لحم تصدق بہ علی بئرہ، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: " هو ") أي اللحم " علیہا " أي علی بئرہ (صدقة وکما ہدیۃ) قال الطیسی: إذا تصدق علی المحتاج بشيء، ملکہ فله أن یتدی بہ إلی غیرہ، اھو هو معنی قول ابن المثلث: فیحل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الہدیۃ، (مرقاة المفاتیح - علی بن سلطان) محمد۔ أبو الحسن نور الدین الملا الہروی القاری (م: ۱۰۱۳ھ) ۳/۱۳۰۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل لہ الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۴) ولم یشرط المصنف - رحمۃ اللہ - علم الأخذ بما یأخذه آلہ زکاة، للإشارة إلی أنه لیس بشرط، وفيہ اختلاف والأصح کما فی المتبقی والقنیۃ: أن من أعطى مسکینا دراهم، وسماحاً بآء، أو قرضاً، ونوی الزکاة، فإنہا تجزئ لہ، (البحر الرائق شرح کنز الدقائق - ابن نجیم المصري (م: ۷۹۷ھ) ۲/۲۳۸، کتاب الزکاة، شروط أداء الزکاة، ط: دار الکتاب الاسلامی)

ولا یشرط علم الفقیر بأنہا زکاة علی الأصح کما فی البحر عن القنیۃ والمجتبی الأصح أن من أعطى مسکینا دراهم، وسماحاً بآء، أو قرضاً، ونوی الزکاة، فإنہا تجزئ لہ، اھ۔ (درر الحکام شرح غرر الأحکام - محمد بن غرامز بن علی الشہیر بصلال - أو من لا أو المولی - خسرو (م: ۸۸۵ھ) ۱/۱۷۳، کتاب الزکاة، شروط وجوب الزکاة، ط: دار احیاء الکتاب العربیہ - مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدغدی بشیخی زادہ، يعرف بیدامہ أفندی (م: ۸۷۰ھ) ۱/۱۹۶، کتاب الزکاة، شرط صحۃ أداء الزکاة، ط: دار احیاء التراث العربی - القامی الہندی: ۱/۱۷۱، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت) وازد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۶۸، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة لمن المبیع وفاء، ط: دار الفکر)

[۱۳] ۲۵ ریگہ زمین کا مالک بھی زکوٰۃ کا مستحق ہو سکتا ہے

۱۴۰۰۔ سوال: میرے ایک دوست، تبلیغ میں جاتے رہتے ہیں؛ لیکن ان کے ذمہ بہت سارے قرض ہیں، ان کے والد ضرورت مند ہیں، وہ بھی مقررہ قرض ہیں، میرے دوست کی ابھی شادی نہیں ہوئی ہے، اس نے مجھے بتایا کہ میں نے اپنے والد کا قرضہ بھی اپنے ذمے لے لیا ہے، یہ کیڑوں کا کاروبار کرتے ہیں اور ان کی ۲۴-۲۵ بیگہ^(۱) کے قریب زمین بھی ہے۔

دریافت یہ کرنا ہے کہ اس کو زکوٰۃ کے چھ قرض کی بھرپائی [ادائیگی] کے لیے دینا جائز ہے یا نہیں؟ ہم نے جب بھی اس مسئلے میں اس سے بات کی، تو اس نے منع کر دیا اور کہا میں زکوٰۃ نہیں لے سکتا تو کیا اس کے لیے زکوٰۃ لینے کی شرعاً اجازت نہیں ہے؟ چنوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کا دوست جب مقررہ قرض ہے، خواہ اس کا ذاتی قرضہ ہو، یا اپنے والد کا قرض اس نے اپنے ذمہ لے لیا ہو،^(۲) قرض کی ادائیگی کے لیے اسے زکوٰۃ دینا درست ہے، آپ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، پر شرط ہے کہ اس کے پاس اتنی رقم موجود نہ ہو، جن سے قرض کی ادائیگی کے بعد یہ قدر تصائب باقی رہ جاتا ہو۔^(۳) اور

(۱) ریگہ زمین کی ایک مقدار، چار کال یا ۸۰ مرلے۔ (فیروز المصنفات، ص: ۴۵۷، ب: ی، ط: فیروز ائڈ سنز، لاہور)

(۲) وقد علم مسأرة دين الكفالة لساكني الدين، فلا فرق بين شيء منها. (أحكام القرآن - أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفی، ج: ۱، ص: ۳۰۷، مطبوع: ۱۲۳، مطلب: في بيان معنى الفقير والمسكين، مت: عبد السلام محمد علي شاهين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) قوله تعالى: {والغارمين} وقال أبو بكر: لم يختلفوا أنهم المدينون، وفي هذا دليل على أنه إذا لم يملك فضلاً عن دينه مالي درهم فإنه فقير، تحل له الصدقة، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أمرت أن أخذ الصدقة من أغنيائكم وأردها في فقرائكم". فحصل لنا مجموع الآية والخبر أن الغارم فقير، إذا كانت الصدقة لا تعطى إلا للفقراء، بقضية قوله صلى الله عليه وسلم: "وأردها في فقرائكم". وهذا يدل أيضاً على أنه إذا كان عليه دين يحيط بماله، وله مال كثير أنه لا زكاة عليه، إذا كان فقير يجوز له أخذ الصدقة، والآية خاصة في بعض الغارمين دون بعض، وذلك لأنه لو كان له ألف درهم، وعليه دين مائة درهم لم تحل له الزكاة، ولو لم يجز معطيه إياها وإن كان غار ما، فثبت أن المراد الغريم الذي لا يفضل له عسافي يده بعد قضاء دينه مقدار مالي درهم أو ما يساويها، فيجعل المقدار المستحق بالدين معافي يده كأنه في غير ملكه، وما فضل عنه فهو فيه بمنزلة من لا دين عليه. (أحكام القرآن - أحمد بن علي أبو بكر الرازي =

الصول کو زکوٰۃ دینا، بڑے قواب کا کام ہے اور فقیر کو دینے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے۔^(۳)

آپ کے دوست کے پاس ۲۳-۲۵ بیگہ جو زمین ہے، وہ تو اس کا ذریعہ معاش ہے، اس سے زکوٰۃ کے استحقاق میں کوئی فرق نہیں پڑے گا، کیوں کہ وہ تو ضرورتِ اصلیہ میں داخل ہے، آپ بس قرض کی ادائیگی کے لیے ان کو زکوٰۃ دے دیں، آپ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۴) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۳] قرض ادا کرنے کے لیے زکوٰۃ مانگنا جائز ہے

۱۴۰۱- سوال: ایک شخص ۲۰۰۰ روپے کا مقروض ہے، نوکری کرتا ہے، تنخواہ ۱۵۰ روپے ہے، اور زمین پانچ بیگہ ہے، ایسی حالت میں زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مذکورہ صورت میں اس شخص کا زکوٰۃ لیتا جائز ہے، بل کہ قرض ادا کرنے کے لیے زکوٰۃ مانگنا بھی جائز ہے۔ زکوٰۃ و مبتدوں کی زکوٰۃ بلاشبہ ادا ہو جائے گی، بشرطے کہ اس کے پاس مسترد قرض کے علاوہ یہ مسترد اصاب والی نہ ہو۔^[۱]

= الجصاص الحنفی (م: ۷۰، ص: ۳/۶۳-۱۲۴، مطلب: فی بیان معنی الفقیر و المسکین ت: عبد السلام محمد علی شاہین، ط: دار الکتب العلمیہ- بیروت)

(ومنها العارم)، وهو من لم مدين، ولا يملك نصيباً فاضلاً عن دينه. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر- بیروت)

(۳) والدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير كذا في المصنوعات. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف)

(۴) وفيها [التأثر حانية] عن الصغرى: انه دار يسكنها لكن تزيد على حاجته بأن لا يسكن الكل يحل له أخذ الصدقة في الصحيح، وفيها سئل محمد عن له أرض يزرعها أو حبوب يستعملها أو دار غلبتها ثلاث آلاف ولا تكفي لبقته ونفقة عياله سنة؟ يحل له أخذ الزكوة وإن كانت قيمتها تبلغ ألفاً و عليه الفتوى و عندهما لا يحل له أخذها. (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۳۳۸، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، قبل: مطلب فی جهاز الأمر أفعال تصويره غنية، ط: دار الفکر- بیروت)

[۱] (ومنها العارم)، وهو من لم مدين، ولا يملك نصيباً فاضلاً عن دينه. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر- بیروت)

والدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير كذا في المصنوعات. (المصدر السابق)

زمین ضرورتِ اصابیہ میں سے ہے اس لیے اس شخص کے صاحبِ نصاب ہونے میں اس کی قیمت نہیں لگائی جائے گی۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۵] ۴۰ ربیکہ زمین کا مالک بھی زکوٰۃ کا مستحق ہو سکتا ہے

۱۴۰۲- سوال: ایک شخص ہے، جس کے پاس ۴۰ ربیکہ زمین ہے، لیکن فیلی مہران کی تعداد زیادہ ہے، جس کی وجہ سے زمین کے غلے سے اخراجات پورے نہیں ہوتے، ہر سال قرض ہوتا رہتا ہے، فی الحال قرض بہت زیادہ ڈبے میں ہو گیا ہے، زمین کی پیداوار سے گھر کا گزارا مشکل سے چلتا ہے، تو ایسی صورت میں وہ قرض کی بھریائی کے لیے زکوٰۃ کی رقم رشتہ داروں سے جو دینا چاہتے ہیں۔ لے سکتا ہے؟ مذکورہ زمین حواجِ اصابیہ میں داخل ہے یا نہیں؟ جب کہ اس زمین سے مکمل طور پر گزارہ بھی نہیں ہو رہا ہے۔

اگر اس شخص کے لیے زکوٰۃ کی اجازت نہ ہو، تو اس کی بیوی یا بڑی اولاد جو ساتھ رہتی ہے، اور غریب ہے، زکوٰۃ لے کر گھر کے خرچ میں استعمال کر سکتی ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ مفصل جواب مرحمت فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حکمت کی زمین، سونا چاندی (اموال زکوٰۃ) کے حکم میں نہیں ہے، پس کوئی شخص ۴۰-۵۰ ربیکہ یا ایکڑ زمین کا مالک ہو، لیکن مقروض ہو، تو وہ زکوٰۃ کا مستحق ہے۔^(۱)

(۲) (ولاخی ثیاب البدن) المحتاج إليها لدفع المحر والود این ملک (وآثاث المنزل و دور السكنی ونحوها) [الدر المختار]..... قال ابن عابدین: وفی له ونحوها: آی کتاب البدن الغیر المحتاج إليها وکالحوادث والعقارات. (رد المحتار علی الدر المختار: ۶۵/۲-۲۶۳، أول کتاب الزکاة، ط: دار الفکر- بیروت)

وفیها [الماتر خانیة] سئل محمد عمن له أرض یزر عیاء أو حانوت یستغلها أو دار غلبها ثلاث آلاف ولا تکفی لفقته و نفقة عیالہ سنة! یحل له أخذ الزکاة وإن كانت قیمتها تبلغ ألفاً، وعلیه الفتوی و عندهما لا یحل احد مایخصا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۸/۲، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، قبیل: مطلب فی جهاز المراقه ل تصیر به غنیة، ط: دار الفکر- بیروت)

(۱) ولا یجوز دفع الزکاة إلی من یملک نصاباً من آی مال کان، لأن الغنی الشرعی مقدر به الشرط أن یمکن أن یفصل من الحاجة الأصلية. (الهدایة)..... قال العینی (م: ۶۵۵ھ) م: (ولا یجوز دفع الزکاة إلی من یملک نصاباً من آی مال کان) م: یعنی سواء کان من التقذین أو من العروض أو من السوانیم: (لأن الغنی الشرعی مقدر به) م: آی بالنصاب م: (و الشرط أن یمکن أن یفصل عن الحاجة الأصلية) م: آی شرط عدم جواز دفع الزکاة إلیه أن یمکن النصاب فاضلاً عن الحاجة الأصلية، لأنه إذا کان غیر فاضل عن حاجته الأصلية یجوز الدفع إلیه، والحاجة =

ابتداء صورت مسئلہ میں اس شخص کے قرض کی بھرپائی زکوٰۃ کی رقم سے کی جاسکتی ہے، زکوٰۃ دہندہ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور جو رشتے دار زکوٰۃ وغیرہ سے اس کی مدد کریں گے، ان کو صلہ رحمی کا ثواب بھی ملے گا۔^(۱)

بچوں کے صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص خود ہی مستحق ہے، اس لیے اس کی بیوی یا اولاد کو مالک بنانے کا حیلہ کرنے کی ضرورت نہیں۔^(۲) فقط، وانما تعلم بالصواب۔

[۱۶] صدقات کی رقم ترجیحی بنیاد پر کہاں خرچ کی جائے؟

۱۳۰۳- سوال: ہمارے گاؤں میں جو مکتب ہے، اس میں صرف ابتدائی تعلیم ہوتی ہے، حفظ کلاس اور فارسی کی کلاس نہیں ہے، آگے پڑھنے کے لیے چھوٹے بچوں کو دور دراز کا سفر کرنا پڑتا ہے، اسکول کی تعلیم سات درجہ تک ہے، کچھ سال پہلے بیرون ملک رہنے والے اصحاب خیر نے پیسے جمع کر کے تقریباً ۵۰۰ روپے کا ایک مکان اسکول کے لیے بنادیا تھا، گاؤں میں دوسری اور سہولیات مثلاً اسپتال، یتیم اور بیوہ کی روزگاری کا کوئی انتظام وغیرہ نہیں ہے، یہاں سے تقریباً دو میل دور چن گاؤں میں ایک ہائی اسکول ہے، جس کی وجہ سے وہاں بس وغیرہ کا اچھا انتظام ہے، وہاں ایک تنظیم کی طرف سے گاؤں کے غریب یتیم بچوں کو اسکول کی کتابیں مفت دی جاتی ہیں، اس کو دیکھ کر اب کچھ روشن خیال لوگوں نے بھی ہمارے گاؤں میں ہائی

=الأصلية في حق الدراهم والدينار أن يكون الدين مشغولاً بها، وفي غيرها احتياجه إليه في الاستعمال وأحوال المعاش. (البنية شرح الهداية: ۳/۷۷-۷۸، کتاب الزکاۃ، باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز، الحكم لو دفع الزکاۃ لغير مستحقها وهو لا يعلم ط: دار الکتب العلمیہ-بیروت)

وفیہا [الباتار خانیا] عن الصغری: لہ دار یسکنہا لکن تزید علی حاجتہ بأن لا یسکن الکل یحل لہ أخذ الصدقة فی الصحیح، وفیہا سنل محمد عین لہ أرض یزرعها أو حیوانت یستغلها أو دار غانیة ثلاث آلاف ولا تکفی لبقته ونفقة عیالہ سنة؟ یحل لہ أخذ الزکاۃ وإن کانت قیمتها تبلغ ألفاً وعلیہ الفتی: و عندہما لا یحل اھد ما خصا. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳۸۸/۲، کتاب الزکاۃ، باب مصرف الزکاۃ والعشر یقبل: معقلب فی جہاز المرأة اھل تصیر بہ غنیة ط: دار الفکر-بیروت)

(۲) عن سلمان بن عامر، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: إن الصدقة علی المسکین صدقة، وعلی ذی الرحم انتنان صدقة وصدقة. (المجتبی من السنن = السنن الصغری للسنائی (م: ۳۰۳ھ) ۵/۹۲، رقم الحدیث: ۵۸۲، کتاب الزکاۃ، الصدقة علی الأقارب، ت: عبد الفتاح أبو غدة ط: مکتب المطبوعات الإسلامیہ-حلب)

(۳) تفصیل کے لیے دیکھیے عنوان "زکوٰۃ میں حیلہ کر کے موزن و اساتذہ کے مکانات بنانا" کا حاشیہ نمبر ۳۔

اسکول کھولنے کا ارادہ کیا ہے، جس کے لیے وہ بیرون ملک رہنے والے گاؤں کے لوگوں سے چندہ کا ارادہ رکھتے ہیں، تو اب سوال یہ ہے کہ گاؤں کے مذکورہ ضروری کاموں میں کون سا کام پہلے کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کے گاؤں میں کیا کیا اہم ضرورتیں ہیں؟ وہ ہمیں معلوم نہیں، قرآن وحدیث کی روشنی میں پیسہ خرچ کرنے والے کی ذمہ داری ہے کہ وہ خود معلوم کر لے کہ اس کو کون سا کام کرنا ضروری ہے، اور کس کام سے بالخصوص غریبوں، یتیموں، یتواؤں اور محتاجوں اور بالعموم تمام مسلم قوم کا نفع و فائدہ ہے، اس طرح کرنے میں ثواب زیادہ ملے گا۔^(۱)

ثواب کی نیت سے بانی اسکول بنانا اور اس میں انگریزی تعلیم کا نظم کرنے کی گنجائش ہے، مگر شرط یہ ہے کہ اس میں اسلام مخالف تعلیم نہ دی جاتی ہو اور نہ کوئی حناؤ کا کام کیا جاتا ہو، ورنہ بجائے ثواب کے اس میں داء، درد، سختی، تہمت سے کسی بھی طرح امداد کرنے والے لگتے گریں گے۔^(۲)

بہتر یہ ہے کہ مذکورہ منصوبہ، دین دار حضرات اپنے ہاتھ میں لیں اور شرعی نظام کے تحت بروئے کار لائے، کی کوشش کریں، نیز اس کا خیال رکھیں کہ اسلام کے حشاش اس میں کوئی چیز نہ ور آئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱۷۱۔ آغریب طلبہ کو فیس کی ادائیگی کے لیے زکوٰۃ کی رقم دینا

۱۳۰۴ھ - سوال: آغاز شوال میں ایک علمی ادارہ کا افتتاح ہونے والا ہے، جس میں دینی وعصری:

(۱) عن ابن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسأل عن خمس، عن عمره فيم أفناه، وعن شبابه فيم أملاه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق، وماذا عمل فيما علم. (مسند الترمذی: ۴/۶۷، رقم الحديث: ۲۳۱۶-۲۳۱۷، أبواب صلة القيامة، باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص، ط: فيصل بلیک، سنن - دیوبند)

عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل يستحصله، فقام يحد عنده ما يحصله فحله على آخر فحمله، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال: إن الدال على الخير كفاؤه. (مسند الترمذی: ۴/۹۵، رقم الحديث: ۲۶۷۰، أبواب العلم، باب ما جاء الدال على الخير كفاؤه، ط: دیوبند)

(۲) وَكَاعُوا نُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَّقْوَىٰ - وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ - وَاتَّقُوا اللَّهَ - إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ. (النساء: ۲۰)

لہذا آپ کے ادارہ میں دینی و معری تعلیم حاصل کرنے والے غریب طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنادیا جائے اور افس میں ان سے نرم فیس کے نام سے وصول کر لیا جائے، اس طرح زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور وہ اپنی نرم فیس بھی بھر سکیں گے، ہر طالب علم سے ہر ماہ اتنی طریقہ سے وصول کر لیا کریں، یا سال کی ابتداء میں وصول کر لیا کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۸] مدارس میں زکوٰۃ و صدقات کی رقم لینا

۱۳۰۵- سوال: مدارس میں صدقات و زکوٰۃ کی رقم لینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جائز ہے: لیکن مہتمم کا شریعت کے اصول کے مطابق غریب کو مالک بنانا ضروری ہے، مالک بنانے سے زکوٰۃ و صدقات ادا ہو جائیں گے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱۹] اسادات کو زکوٰۃ دینے کا حکم

۱۳۰۶- سوال: اگر کوئی سید شخص غریب ہو، تو اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر اس سید کا کوئی سہارا نہ ہو، تو گنجائش ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= إذا لم يجد له قبولاً للزكاة مع عدم اكتسابه أنفق ما عندك ومكث محتاجاً فينقطع عن الإفادة والاستفادة فيضعف الدين لعدم من يتحمله... قلت: وهو كذلك. والأوجه تنقيده بالفقير، ويكون طلب العلم من خصائص الجواز سؤاله من الزكاة وغيرها وإن كان قادراً على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال كتباً سيأتي. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۰/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت، باب البحر الرائق - ابن نجيم المصري (م: ۹۷۰ هـ)، ۲۶۹/۲، كتاب الزكاة، باب مصروف الزكاة، قيل: باب صدقة الفطر، ط: دار الكتاب الإسلامي - مجمع الأنهر في شرح ملتقى الآبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي (م: ۸۷۰ هـ)، ۲۲۰/۱، كتاب الزكاة، باب بيان أحكام المصروف، ط: دار إحياء التراث العربي - حاشية الطحطاوي على مرآة القلايح - أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفی (م: ۱۲۳۱ هـ)، ج: ۲۰، كتاب الزكاة، باب المصروف، ت: محمد عبد العزيز الجالدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۱) سوال سابق کے حواشی ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) واعلم أن الصدقات النافعة يجوز دفعها إلى آل النبي صلى الله عليه وسلم وإن تردد بين التهام، والنزاع في =

[۲۰] سادات کو زکوٰۃ دینا

۱۴۰۷ء - سوال: ہماری قوم سادات کو زکوٰۃ دینا پسند نہیں کرتی اور ایسا کہا جاتا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں ہے، خود سادات کا بھی یہی خیال ہے کہ ان کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز نہیں، اس لیے ہمارے یہاں کے سادات کہتے ہیں: ”لنذرکم ہو تو ہی ہمیں دیا کرو“۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ سادات کا مصداق کون ہیں؟ کیا واقعی سادات کو زکوٰۃ کی رقم نہیں دی جاسکتی؟ اگر ان کی امداد کے لیے دوسری رقم نہ ہو، اور زکوٰۃ دے دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ امید ہے کہ جواب عنایت فرمائیں گے۔

نکیر بنی اہل بیت (ع) را چہرہ صحت ۱۲

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ جو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لڑکے اور حضور مہدی علیہ السلام کے نواسے ہیں۔ کی اولاد کو ”سید“ کہتے ہیں، رسول مہدی علیہ السلام کے ان دونوں نواسے کے علاوہ

= التافلة أيضا =

جو از دفع الزكاة لآل النبي صلى الله عليه وسلم عند فقدان الخنفس:

ونقل الطحاوي عن أمالي أبي يوسف: أنه جاز دفع الزكاة لآل النبي صلى الله عليه وسلم عند فقدان الخنفس، فإن في الخنفس حقيهم، فإذا لم يوجد، صح صرفها إليهم. وفي "البحر" عن محمد بن شعاع النخعي عن أبي حنيفة أيضاً جواز ه. وفي "عقد الجيد" أن الرازي أيضاً أفتى بجواز ه. وأخذ الزكاة عدي أسهل من السؤال، فأفتى به أيضاً. (فيض الباري: ۴/۳۶۳، باب ما يذكر في الصدقة للنبي - صلى الله عليه وسلم - وآله ط: دار إحياء التراث الإسلامية).

نبی کریم ﷺ کے خاندان کے فریبوں کے لیے شریعت نے یہ بدلہ جو بڑا کیا ہے کہ مال خیمت کے ٹکس (یا بچاؤ حصہ) میں سے ان کو دیا جائے گا؛ لیکن اب چنانکہ مال خیمت کہاں؟ اس لیے بعض فقہائے کرام کا یہ فتویٰ ہے کہ آپ ﷺ کے خاندان کے فریبوں کو زکوٰۃ کی مد میں سے دینا جائز ہے، چنانچہ دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی حضرت سید مہدی حسن شاہ جیس پوری اور مرتاج عالم دارالعلوم شیریں کافٹونی بھی تھاکہ فی زمانہ سادات کو زکوٰۃ دینا جائز ہے؛ کیوں کہ شریعت نے ان کے لیے جو بدلہ جو بڑا کیا ہے، وہ اب نہیں رہا، اور مال و داروں کا حال یہ ہے کہ وہ واجب زکوٰۃ نکال لیں، یہی خیمت ہے، دوسرے مدد کا مال خرچ کرنے والے بہت کم ہیں، پس اگر سادات کو زکوٰۃ بھی نہیں دیں گے تو جو سادات کے محتاج ہو جائیں، لہذا ان کو سوال کی ولت سے بچانے کے لیے زکوٰۃ دینا اور ان کا لینا جائز ہے۔ (مستقار از: مجمع الاحیاء: ۴/۵۷، کتاب الزكاة، باب ما جاء في كراهية الصدقة للنبي - صلى الله عليه وسلم - وأهل بيته و مواليه، ط: زم زم پبلشرز، کراچی)

احادیث کی روشنی میں ان لوگوں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ رکھتے ہیں، یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد، جو حضرت فاطمہؓ کے علاوہ دوسری بیویوں سے ہیں، حضرت عباسؓ کی اولاد، حضرت جعفرؓ کی اولاد، حضرت عقیلؓ کی اولاد اور حارث بن عبد المطلب کی اولاد۔ ان میں سے کسی کو زکوٰۃ دینا اور ان کے لیے لیتا جائز نہیں۔ (عالمگیری: ۱/۱۵۱، ہاشمی: ۶۶/۲)^[۱]

البتہ سادات۔ جن کے لیے زکوٰۃ لیتا جائز نہیں۔ کے واسطے دوسرے حقوق بیت المال سے مقرر کیے گئے ہیں؛ لیکن موجودہ زمانے میں ان کے حقوق ادا نہیں کیے جاتے، بیت المال، بادشاہت اور ان کے کارندوں کا نظام ختم ہو گیا ہے، اس لیے موجودہ زمانے میں ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (ہاشمی: ۶۶/۲)^[۱] فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] [و لا يدفع إلى بني هاشم، و هو آل علي، وآل عباس، وآل جعفر، وآل عقیل، وآل الحارث بن عبد المطلب، كذا في البداية، ويجوز الدفع إلى من عداهم من بني هاشم، كذا في أبي لهب؛ لأنهم لم يباصرُوا النبي - صلى الله عليه وسلم - كذا في السراج الوهاج، هذا في الواجبات كالتزكاة والصدقة والعشر والكفارة. (الفتاوى الهيدية: ۱/۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المنصاف: ط: دار الفكر - بيروت)

(و) لا إلى (بني هاشم) إلا من أطل النص قرأته وهم بنو لهب، فتحمل لمن أسلم منهم، (الدر المختار)
قال ابن عابدین: (قوله: وبني هاشم إلخ) أعلم أن عبد مناف، وهو الأب الرابع للنبي - صلى الله عليه وسلم - أعقب أربعة وهم: هاشم، والمطلب، ونوفل، وعبد شمس، ثم هاشم أعقب أربعة، انقطع نسل الكل، إلا عبد المطلب، فإنه أعقب اثني عشر تصرف الزكاة إلى أولاد كل إذا كانوا أصليين فقراء، إلا أولاد عباس، وحارث، وأولاد أبي طالب من علي وجعفر وعقیل، قيسناني، (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳۵۰، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب في الحوائج الأصلية، ط: دار الفكر - المحيط البرهاني: ۳/۲۱۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن من موضع الزكاة، ط: مكتبة الرشد - الرياض)

[۲] [وروى أبو عاصمة عن الإمام أنه يجوز الدفع إلى بني هاشم في زمانه؛ لأن عو ضها وهو خمس الخمس لم يصل إليهم لأعمال الناس أمر الغنائم وإبصالها إلى مستحقها. وإذا لم يصل إليهم العوض عادوا إلى المعوض كذا في البحر. (رد المحتار على الدر المختار: ۴/۳۵۰، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب في الحوائج الأصلية، ط: دار الفكر - المحيط البرهاني: ۳/۲۱۵، كتاب الزكاة، الفصل الثامن من موضع فيه الزكاة، ط: مكتبة الرشد - الرياض، مجمع التفتيش: ۱/۳۳۹، أول كتاب الزكاة، ط: فقيه الأمة - ديوبند)

نوٹ: سادات کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلے میں قدیم زمانے سے اختلاف ہے، تاہم اکثر اکابر و محدثین جواز کے قائل ہیں، جن میں حضرت مولانا رحمہ اللہ مفتی محمد شفیع صاحب، مفتی عزیر الرحمن، مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی کالیت اللہ دہلوی، =

[۲۱] ایسی سیدہ عورت کو زکوٰۃ دینا، جس کا شوہر غیر سید ہو

۱۳۰۸- سوال: ایک سیدہ خاتون ہے، جس کی شادی غیر سید سے ہوئی ہے، دریافت یہ کرنا ہے کہ اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سیدہ عورت، جس کی شادی غیر سید سے ہوئی ہو، مساوات ہی میں سے ہے اور

== مفتی محمد حسن مگنوتی، مفتی یوسف احمد سیالوٹی، مفتی محمد تقی عثمانی، مفتی خیر محمد ہالندھری شامل ہیں تفصیل کے لیے ان کے فتاویٰ کی جانب رجوع کریں، اسی پیشگی زیور میں بھی ناجائز نکلا ہوا ہے۔

البتہ علامہ اور شاہ کثیر النور اور دارالعلوم دیوبند کے موجودہ شیخ الحدیث، استاد محترم حضرت مفتی سعید احمد پالن پوری، دامت برکاتہم موجودہ حالات میں (جب کہ شخصیں نہیں رہیں) امتیاز امتثال کا نظام ختم ہو گیا اور عام افراد کو زکوٰۃ کے ۱۵ دوسرے مدت اعداد کرنے پر راضی نہیں ہوتے (یا جائز قرار دیا ہے۔ قلاویہ ملاحظہ فرمائیں):

۱۔ صدقات واجبہ (مطلوبہ) سادات کو یا حرام ہے۔ (باقیات قلاویہ رشیدیہ میں: ۲۰۳، کتاب الزکوٰۃ، ط: سہارن پور)
 ۲۔ سید کو زکوٰۃ عشر کارہیہ یا قلم و بنا درست نہیں۔ (کفایات المفتی: ۳۸۹/۳، سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، ط: ذکر کیا۔ دیوبند)
 ۳۔ عورت وراثت یا ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، شمس الحسن کے نہ ہونے کے وقت (انوار سے ہے، ظاہر مذہب کے متعادلے میں قابل عمل نہیں، ضرورت شدیدیہ کے وقت حیلہ، تحلیک کے بعد ہاشمی کی خدمت ہو سکتی ہے۔ (امداد الہدایہ: ۸۹، باب المصارف، ط: ذکر کیا۔ دیوبند)

۴۔ خلیفہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق (دارالعلوم) زکوٰۃ دینا اور ایت کے مطابق سید کو کسی حال میں زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۲۱۲، مصارف زکوٰۃ، ط: دارالعلوم۔ دیوبند)

۵۔ سوال: سیدوں کو زکوٰۃ عشر صدقات واجبہ، مثل فطر و نقد و نیاز دینی جائز ہے یا نہیں؟
 جواب: جائز نہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۵۵۱/۹، سادات کو زکوٰۃ دینا، ط: دارالمعارف۔ دیوبند)
 ۶۔ زکوٰۃ آں حضرت (علیہ السلام) کے خاندان کے لیے حلال نہیں۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۵/۱۳۳، مصارف زکوٰۃ، ط: مکتبہ المدینہ سیالوٹی)

۷۔ سادات کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے، بدیہ سے ان کی امداد کیجیے۔ (فتاویٰ عثمانی: ۱۳۸/۲، سادات اور ملازم کو زکوٰۃ دینے کا حکم، ط: نعیمیہ۔ دیوبند)

۸۔ نوحیاس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، خواہ رشتے دار ہوں۔ (عمل غریبہ صبیحہ کی ان کی دیگر ذرائع سے امداد کی جائے۔) (خیر الفتاویٰ: ۳۸/۳، باب المصروف، غریبوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے، ط: مکتبہ المدینہ سیالوٹی)

سادات کو زکوٰۃ دینا چاہز نہیں ہے، البتہ اس کے شوہر کو دے سکتے ہیں۔ (درمختار) ^(۱) العقیل، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۲] جو اور چوری سے اپنی ضرورت کی تکمیل کرنے والے سادات کو زکوٰۃ دینا

۱۴۰۹- سوال: کیا زمانے کے حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے سید حضرات کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

در اصل سادات میں سے بعض ضرورت مند حضرات، مال غنیمت کے ختم ہو جانے اور ہدایا و تحائف کے نہ ملنے کی وجہ سے اپنی ضرورت چوری، جو وغیرہ حرام کاموں سے پوری کر رہے ہیں، اگر زکوٰۃ سے ان کی مدد کی جائے تو شاید وہ چوری اور جو وغیرہ سے باز رہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سید حضرات کو زکوٰۃ دینا حسبِ ترتیب نہیں ہے۔ ^(۱) بعض فقہائے کرام نے احبازت دی

[۱] (أ) ولا یلی (ب)ی حاشم) إلا من یطیل النص فرا یبو لب، فحل لمن أسلم منهم، (الدر المختار) مستدقلاً ابن عابدین: (قوله: یبوی حاشم الخ) أعلم أن عبد مناف، وهو الأب الرابع للبی - صلی اللہ علیہ وسلم - أعقب أربعة وهم: حاشم، والمطلب، ونوفل، وعبد شمس، ثم حاشم أعقب أربعة: انقطع نسل الكل، إلا عبد المطلب، فإنه أعقب اثني عشر تصرف الزكاة إلى أولاد كل إذا كانوا مسلمين فقراء، إلا أولاد عباس، وحارث، وأولاد أبي طالب من علي وجعفر وعقیل، قيساني. (رد المختار علی الدر المختار: ۳۵۰/۲، کتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب فی المحتاج الأصلية: ط: دار الفکر) المحيط الرجائي: ۳/۲۱۴، کتاب الزكاة، الفصل الثامن من بوضع فيه الزكاة: ط: مكتبة الرشيد - الرياض)

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: كان رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - یزنی بالتمر عند صرام النخل، فيحيى هذا بصره، وهذا من تمره حتى يصير عنده كوما من تمر، فجعل الحسن والحسين - رضي الله عنهما - يلعبان بذلك التمر، فأخذ أحدهما تمره، فجعلها في فيه، ففطر إليه رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم -، فأخبر بها من فيه، فقال: أما علمت أن آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم لا يأكلون الصدقة. (صحيح البخاري: ۴۰۱/۱، رقم الحديث: ۱۳۸۵، کتاب الزكاة، باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل، وهل ترك الصبي فيمس تمر الصدقة: ط: ديوبند)

عن محمد بن وهب بن زياد، سمع أبا هريرة، يقول: أخذ الحسن بن علي تمره من تمر الصدقة، فجعلها في فيه، فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: كف كف، أرم بها، أما علمت أنا لا نأكل الصدقة؟ وفي رواية: "وقال: أنا لا نحل لنا الصدقة؟" (صحيح البخاري: ۲۰۲/۱، رقم الحديث: ۱۳۹۱، کتاب الزكاة، باب ما يذكر في الصدقة للبي صلی اللہ علیہ وسلم، ط: ديوبند) الصحيح لمسلم: ۳/۳۳۳-۳۳۴، رقم الحديث: ۱۶۱۱-۱۶۱۲، کتاب الزكاة، باب =

ہے۔^(۱) لیکن سوال میں جواز کی جس ”بنیاد“ کی جانب اشارہ کیا گیا ہے، وہ غیر معقول ہے؛ کیوں کہ چوراہر جہاد میں صرف ضرورت پوری کرنے کے لیے چوری نہیں کرتے اور جو انہیں پھیلنے اس لیے یہ سمجھتا ہے کہ ان کو زکوٰۃ دینے سے جوئے اور شے کی عادت چھوٹ جائے گی، غلط ہے۔

ہاں اسادات میں سے کوئی بہت زیادہ محتاج ہوں اور نقد رقم سے اس کی محتاجی دور کرنے والا کوئی نہ ہو، تو ان کو زکوٰۃ دینے کی گنجائش ہے؛ لیکن سید حضرات کو حلال روزی تمائی چاہیے اور زکوٰۃ قبول نہیں کرنی چاہیے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۲۳ | جس کی ملکیت میں ۶۰ رتولہ چاندی ہو، اس کو زکوٰۃ دینے کی صورت کیا ہوگی؟

۱۴۱۰- سوال: ہمارے پڑوس میں ایک بیوہ ہے، اس کے یتیم بچے بھی ہیں، اس عورت کے پاس ۶۰ رتولہ چاندی ہے؛ لیکن مالی حالت بہت کمزور ہے، غربت کا یہ عالم ہے کہ دن میں صرف ایک بار کھانا

= تحریم الزکاة علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و ہم بنو ہاشم و بنو المطلب دون غیرہم۔ و اللفظ لمسلم، ط: دیوبند

(قرنہ و بنی ہاشم و عموالہم) آی لا یجوز الدفع لہم؛ لحديث البخاری ”محن - أهل بیت - لا تحل لنا الصدقة“، و لحديث أبي داود ”مولی القوم من أنفسهم، و لا لا تحل لنا الصدقة“، (البحر الرائق: ۲/ ۲۶۵، کتاب الزکاة، باب المصر، ط: دار الکتاب الإسلامی)

(۴) و روی أبو عیسیٰ عن الإمام أنه یجوز الدفع إلى بنی ہاشم فی زمانہ؛ لأن عوزہا، و هو خمس الخمس لم یصل لہم لہما لئلا یسأ أمر الغنائم و یصل لہا إلى مستحقہا، و إذا لم یصل لہم العوز عادوا إلى الموعوض کذا فی البحر، (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۳۵۰، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة و العشر، مضبوط فی النہج الاصلی، ط: دار الفکر، لا المحیط البرہانی: ۳/ ۲۱۵، کتاب الزکاة، الفصل الثامن من یوضع فیہ الزکاة، ط: مکتبۃ الرشید - الریاض، جمیع الآثار: ۱/ ۳۳۱، أول کتاب الزکاة، ط: فقیہ الامۃ - دیوبند)

و نقل الطحاوی عن عتالی أبي يوسف: انه جاز دفع الزکاة إلى آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند فقدان الخمس، فإن فی الخمس حقہم، فإذا لم یوجد، صح صرفها لہم، و فی ”البحر“ عن محمد بن شعاع القنلی عن أبي حنیفہ أيضا جازہ، و فی ”عقد النجد“ ان الرازی أيضا أفتی بجوازہ، قلت: و أخذ الزکاة عندی أسهل من السؤال، فافقی بہ أيضا، (فیض الباری: ۳/ ۳۶۶، باب ما يذكر فی الصدقة لکس - صلی اللہ علیہ وسلم - و آلہ، ط: دار احیاء التراث العربی)

(۳) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں عنوان: ”اسادات کو زکوٰۃ دینا“ کے حوالے۔

چکتا ہے، وہ زکوٰۃ بھی نہیں لے سکتی؛ کیوں کہ ۶۰ تولہ چاندی سچے میں آڑے آتی ہے اس لیے ہم نے اس کو یہ مشورہ دیا کہ تقریباً پندرہ تولہ چاندی سچے دو، تاکہ تمہارے لیے زکوٰۃ وغیرہ کا انتظام ہو سکے اس کے لیے زکوٰۃ لینے کی کیا شکل ہوگی؟ بیڑا تو بڑوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیوہ کے پاس جو ۶۰ تولہ چاندی ہے، اس میں سے یتیم کے کھانے پینے پر خرچ کرنا ضروری ہے، یتیم کو بھوکا مارنا اور تکلیف دینا جائز نہیں۔^(۱) لہذا ۶۰ تولہ چاندی سے ضروریات پوری کرے، جب اس کے پاس سارے باون تولہ چاندی سے کم رہ جائے تو وہ زکوٰۃ کی مستحق ہوگی اور اس کو زکوٰۃ دینا بلا کسی تردد کے جائز ہوگا۔^(۲) حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۴] از یورات وزمین کی مالک بیوہ عورت کا بیوہ فنڈ سے قرض ادا کرنا

۱۴۱۱- سوال: خدیجہ اسماعیل راجہ کئی سالوں سے بیوگی کی زندگی گزار رہی ہے، صرف تین ٹیکھا زمین ہے، لڑکا بھی نہیں ہے، ڈائجیٹل جامعہ سے بیچاں روپیہ کی امداد ملتی ہے، فی الحال دس تولہ زیور ہے، پانچ ہزار روپے قاری زمین صاحب کا قرض بھی ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر میں بیوہ فنڈ میں سے قاری زمین صاحب کا قرض ادا کروں، تو جائز ہے؟ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً ومسلماً

غریب و محتاج کے لیے زکوٰۃ لینا اور اس کو دینا جائز ہے، کہ یہ اس کا حق ہے، مال دار کو لینا یا دینا جائز

(۱) عن ابی ہریرۃ، عن النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - قال: خیر بیت فی المسلمین بیت فیہ یتیم یحسن إلیہ، وشر بیت فی المسلمین بیت فیہ یتیم یساء إلیہ. (سنن ابن ماجہ ۳/ ۳۶۴، رقم الحدیث ۳۶۷۹، کتاب الآداب، باب حق الیتیم، ط: دیر بند)

والشفقة لكل ذي رحم محرم إذا كان صغيراً فقيراً، أو كانت امرأة بالغة فقيرة، أو كان ذكراً فقيراً، أو ما، أو أعمى، ويجب ذلك على قدر المبدأ، ويجوز كذا في البداية وتعتبر أهلية الإرث لا حقيقته كذا في النفاية، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۵۶۵-۶۶، کتاب الطلاق، الباب السادس عشر فی الحضنة، الفصل الخامس فی نفقة ذوی الأرحام، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) ویجوز دفعها إلى من یملك أقل من المصاب، وإن كان صاحبها مكسباً كذا فی الزاہدی، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

نہیں ہے، اس سے دینے والے کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، بیوہ کے پاس زیورات ہیں، جن سے قرض کی ادائیگی کے بعد بھی نصاب کے بقدر یا اس سے زیادہ رقم بچ جاتی ہے؛ اس لیے اُن کو زکوٰۃ دینا یا اُن کے لیے لینا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۲۵۱۔ آمدارس میں مال داروں کے نابالغ بچوں پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا

۱۴۱۲ھ - سوال: زکوٰۃ کی رقم مدارس میں بالعموم خرچ کی جاتی ہے، جب کہ ان میں صاحب استطاعت حضرات کے بچے بھی ہوتے ہیں، جو زکوٰۃ کے مستحق نہیں ہوتے ہیں، پس اس صورت میں ان طلبہ کے لیے اس کا استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاحب استطاعت کے نابالغ بچے زکوٰۃ کا استعمال نہیں کر سکتے ہیں اور تو ان کے استعمال پر زکوٰۃ ادا ہوگی، البتہ مدارالین مدارس کی جانب سے حیلہ تمسک کے بعد، غریب و مالدار، ہر قسم کے طلبہ پر اس رقم کو خرچ کیا جاسکتا ہے، اور ہر ایک کے لیے اس کے استعمال کی غیاض نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (أَمَّا الْمَرْفُوعُ فَلْيَقْرَأُوا وَالْمُسْكِنُ وَالْمَوْلُودُ فَلْيُؤْتُوا فِي الرِّقَابِ وَالْفَرِيقَيْنِ وَقَدْ سَمِعْتُ لِقَاءَ الشَّيْخِ قَرِيبَةً مِنَ اللَّهِ - وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۲۵) (الترغیب: ۲۰۰)

(۲) (و) لا إلی (غنی) یصلک قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية... (و) لا إلی (طفله)۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۹۲-۳۳۷، کتاب الزکاة، باب المصرف)

ويعوز دفعها إلى من يملك أقل من النصاب، وإن كان صحيحاً مكسباً كذا في الزاوي. (الفتاوى الهندية: ۱۸۹/۱، كتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) ولا يعوز دفعها إلى ولد الغني الصغير كذا في التبيين. ولو كان كبيراً فقيراً جاز. (الفتاوى الهندية: ۱۸۹/۱، كتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر - بيروت) بدائع الصنائع: ۱۵۸/۲، كتاب الزکاة، باب المصرف، ط: زكريا - ديوبند

لأن الصغير يعد غنياً يعني أبيه. (رد المحتار على الدر المختار: ۲۶۹/۲، كتاب الزکاة، مطلب في زکاة من المبيع وفاء، ط: دار الفكر - بيروت)

لأن الحيلة أن يصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار) قال ابن عابدين: (قوله: أن الحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء [أي إلى بناء نحو مسجد أو إلى كفن ميت وقضاء دينه] مع صحة الزکاة. (قوله: ثم يأمره الخ) ويكون له ثواب الزکاة وللفقير ثواب هذه القرب يعجز (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۵/۲، كتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفكر)

[۲۶] نابالغ لڑکے کا زکوٰۃ و فطرہ کی رقم لینا

۱۴۱۳ھ - سوال: مدرسہ کا ایک لڑکا ہے، جس کی مالی حالت بہتر ہے، تو اس کے لیے زکوٰۃ و فطرہ کی رقم لینا کیسا ہے؟ مثلاً مدرسہ کا ایک لڑکا، دوسرے مال دار لڑکے کو زکوٰۃ و صدقہ کی کوئی چیز دے تو اس کے لیے لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلحاً:

نابالغ لڑکے، جن کے والد مال دار ہیں، ایسے طالب علم کے لیے زکوٰۃ لینا یا اس کو دینا جائز نہیں ہے۔ ہاں! اگر اس کے والد غریب و محتاج ہوں، تو جائز ہے، اور اگر لڑکا نابالغ ہے، اور غریب و نادار ہے، تو اس کے لیے بھی زکوٰۃ و صدقہ لینا جائز ہے، اگرچہ اس نابالغ لڑکے کا باپ مال دار ہو، کیوں کہ بعد البلوغ لڑکے کے نفقہ کی مدداری اس کے باپ پر واجب نہیں ہے اور باپ کے مال دار ہونے کی وجہ سے، شرعاً بچے کو مال دار شمار نہیں کیا جاتا ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۷] مدارس میں زکوٰۃ کی رقم مدت و راز تک جمع رکھنا مناسب نہیں

[۲۸] زکوٰۃ میں حیلہ تمملیک کا طریقہ

۱۴۱۳ھ - سوال: زکوٰۃ کی رقم مدرسہ میں ایک سال سے زائد مدت تک رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

حیلہ تمملیک کی صورت کیا ہے؟

(۱) ولا يجوز دفعها إلى ولد الغني الصغير كذا في التبيين، ولو كان كبيراً فقيراً جاز. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر - بيروت، بدائع الصنائع: ۲/۱۵۸، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: زكريا - ديوبند)

(و) لا إلى (طفله) بخلاف ولده الكبير، (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: ولا إلى طفله) أي الغني فيصرف إلى البالغ ولو ذكر أصححنا فقهاءنا، فإفاد أن المراد بالطفل غير البالغ ذكرنا كان أو أنثى في عيال أبداً ولا على الأصح كما عنده أنه بعد غيبا بغناه نهر... أن الطفل بعد غيبا بغني أبيه، بخلاف الكبير فإنه لا يعد غيبا بغني أبيه، (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۵۰۶-۳۴۹، كتاب الزكاة، باب مصرف إلى كافة العشر، مطلب في الحواشي الأصلية، ط: دار الفكر - بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مدارس دینی کی بنیاد و کل پر ہے اور مال کے جمع کرنے میں فقہ کا اندیشہ ہے، اس لیے بہتر یہی ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کو سال بھر میں ہی استعمال میں کر لیا جائے، البتہ ارباب مدارس حیلہ تخلیک میں ترقی نہ کریں۔

حیلہ تخلیک: ۱- کوئی فقیر، مستحق زکوٰۃ، کسی مال دار سے قرض لے کر مدرسہ میں ادا کرے اور پھر زکوٰۃ کی رقم اس مقروض کو دے دی جائے، تاکہ وہ مال دار کا قرض ادا کر دے۔^(۱)

۲- یا کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنادیا جائے اور وہ اس رقم کو ملکیت کے بعد بہ رشاء و رغبت مدرسہ میں دے دے۔^(۲) فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۹] مدرسہ میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنے کے لیے حیلہ کرنے کا طریقہ

۱۳۱۶- سوال: مدارس میں زکوٰۃ کے جیسوں کا جو حیلہ کیا جاتا ہے، اس کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ اور کیا حیلے کے بعد اس رقم کو کسی بھی کام میں استعمال کر سکتے ہیں؟ مثلاً: آمدنی کے لیے کوئی مکان خریدنا یا مدرسہ و مکتب کے اساتذہ کی تنخواہ وغیرہ امور میں خرچ کرنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حیلہ کا طریقہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کوئی غریب، بچہ دار^(۳) آدمی کو دے دے، اور یہ کہا جائے کہ آپ

(۱) وحیلۃ الجواز ان یعطی مذبو نہ الفقیر زکاتہ ثم یأخذہا عن دیدہ... وحیلۃ التکفین بہا [الزکاة] التصدق علی فقیر، ثم ھو یکتف فیكون النواب لہما، وکذا فی تعمیر المسجدة، وتماہ فی حیل الاشیاء. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۱۲۳، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

(۲) لأن الحیلۃ ان یصدق علی الفقیر ثم یأمر ف یفعل ھذہ الاشیاء (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: ان الحیلۃ) أي فی المدفع إلی ھذہ الاشیاء [أي إلی بناء، نحو مسجد أو إلی کفین میت وقضاء دیدہ] مع صحتہ الزکاة. (قوله ثم یأمر بہ) یعنی ویكون لہ نواب الزکاة وللفقیر لو اب ھذہ القرب بہ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۵۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

(۳) بچہ دار کو دے دینے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس رقم کا مکمل مالک سمجھ کر رکھے، اور پھر خود خوش و بی سے، کسی دباؤ کے بغیر وہ رقم یا اس کا بچہ حصہ مدرسہ وغیرہ کو چندہ کے طور پر دے دے، تو اس رقم کو فقیر، تنخواہ وغیرہ میں خرچ کرنا درست ہوگا، لیکن اگر شخص بڑائی حیلہ سے طلبہ اپنے آپ کو رقم کا مالک نہ سمجھے اور یہ سمجھے کہ یہ رقم بہر حال مدرسہ میں رہتی ہے، یا دباؤ کے تحت دے دے، تو ایسا کرنا برا کر جائز نہیں۔ (دیکھیے: فتاویٰ عثمانی - مفتی محمد تقی عثمانی: ۱/۱۲۳، کتاب الزکاة، زکوٰۃ کی رقم فقیر مدرسہ پر لگانے کے لیے طلبہ سے تخلیک کا صحیح طریقہ، ط: مکتبہ معارف القرآن - سرائی)

اس کے مالک ہیں، اب اگر آپ اپنی جانب سے مدد میں دیں گے، تو صدقہ کا ثواب ملے گا، اور کچھ رقم اس کو خوش کرنے کے لیے بھی دے دے۔ (در مختار)^{۱۱}

لیکن بغیر مجبوری کے تعمیرات، تنخواہ وغیرہ میں وہ رقم استعمال نہ کرے، ہاں ضرورت ہو، تو جائز ہے اور زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ بلا مشا اوراد ہو جاتی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۰۱۔ زکوٰۃ کی رقم کے حیلہ میں امام یا مؤذن کی تخصیص کی وجہ

۱۳۱۷۔ سوال: زکوٰۃ کی رقم کے حیلہ کے متعلق ہم نے ایک مسئلہ آپ کی خدمت میں دریافت کیا تھا، آپ نے اس کے جواب میں لکھا تھا کہ مسجد کے امام یا مؤذن صاحب کے ذریعے حیلہ کروایا جائے، تو حیلہ کے لیے مؤذن یا امام صاحب ہی کی تخصیص کیوں ہے؟ کیا کسی عام مسطح کے ذریعے حیلہ درست نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مؤذن یا امام کی حراحت اس وجہ سے کی گئی تھی کہ یہ لوگ حیلہ کو اچھی طرح سمجھ سکیں گے، نیز انہیں اپنے منصب کا بھی پاس و لحاظ رہے گا، اگر کسی عام انجان مسطح کو رقم دی گئی اور وہ لے کر چلتا ہوا گیا تو آپ کیا کر لیں گے؟^(۱۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۱۔ ضرورت مند بستی میں زکوٰۃ کے پیسے خرچ کرنے کے لیے حیلہ کرنا]

۱۳۱۸۔ سوال: ہمارے پاس آجوا اور ڈانگ نامی غریب اور ضرورت مند بستیوں کے لیے کچھ

[۱] و حیلۃ المتکفین بھا [الزکاة] یتصدق علی فقیر، ثم هو یکتف فیكون الثواب لهما، و کذا فی تفسیر المسجد، و تمامہ فی حیل الاشیاء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۷۷، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

لأن الحيلة أن يتصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار)۔۔۔۔۔ قال ابن عابدين: (قوله: أن الحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء [أي إلى بناء نحو مسجد أو إلى كنف ميت وقضاء دينه] مع صحة الزکاة، (قوله ثم يأمره الخ) ويكون له ثواب الزکاة وللفقير ثواب هذه القرب، بحر، (رد المختار على الدر المختار: ۳/۵۸۲، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر)

(۲) والحق في النظر أن الثواب الذي هو فعل المعطي غير كاف في أداء الزکاة بل يشترط التملك و هو اختياري ههنا، فيوقوف على قبول الاختار، و لهو جيد ههنا، لأنه لم يعلم التملك أصلاً فلا يكتفي هذا التملك في أداء الزکاة، (حاشية ادرار الفتاوى: ۱۳/۴، کتاب الزکاة والصدقات، تحقيق حيلة تملك، بحوال: خبر: ۷، ۸، زکریا - رويند)

رقم بھیجی گئی ہے، جس میں زکوٰۃ صدقہ اور سود کی رقم شامل ہے، اس میں سے کچھ حصہ ماڈرن پیدائشی ہستی کے ضرورت مند لوگوں کو دینا ہے، تو اس کے لیے زکوٰۃ کی رقم میں حیلہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعی ضرورت مند ہوں، تو وہ مستحق زکوٰۃ ہیں، ان کو زکوٰۃ کی رقم دینے کے لیے حیلہ کی کوئی ضرورت نہیں ہے، ہاں اگر اس غریب ہستی میں ضرورت مند وغیرہ ضرورت مند دونوں ہوں، اور دونوں کی اس رقم سے مدد کرنی ہو تو زکوٰۃ کی رقم کا حیلہ کرنا جائز ہے، بطور خاص اگر وہاں کوئی دینی مدرسہ ہو، اور اس کے لیے کوئی نقد رقم نہ مل سکے، تو اس وقت حیلہ کر سکتے ہیں، تاہم کوشش یہی کرنی چاہیے کہ حتی الامکان نقد رقم ہی خرچ کی جائے، مسلمانوں پر اپنا دینی فرض بھی عائد ہوتا ہے کہ وہ اپنی ہستی میں اپنی نقد رقم سے مدرسہ وغیرہ چلائیں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔ (دروغی) ۱۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۲] کیا حیلہ کا طریقہ قرون اولیٰ میں تھا؟

۱۳۱۹- سوال: کیا حیلہ کا طریقہ صحیب پاک ﷺ کے زمانے میں اور خلفاء راشدین، تابعین اور تبع تابعین کے دور میں تھا؟ یہ سلسلہ کس دور میں شروع ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتنہا، کرام نے حیلہ کا، جو طریقہ بتایا ہے، وہ جائز ہے اور ضرورت کے وقت اس کو برتا جاسکتا ہے، نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ کا زمانہ، اس دنیا میں گزرے والے زمانوں میں سب سے بہترین تھا، صحابہ کرامؓ دل کے بے انتہا فنی تھے، نقد رقم اس قدر کثرت سے خرچ کرتے تھے کہ زکوٰۃ کی رقم کے حیلہ کی ضرورت

(۲) مذهب علمائنا - رحمہم اللہ تعالیٰ - آن کل حیلۃ یحتال بہا الرجل لایطاع حق الغیر أو لادخال شبهة فیہ أو لشموبہ باطل فیہ منکر وھتو کل حیلۃ یحتال بہا الرجل لیخلص بہا عن حر أو لیقر صل بہا الی حلال فیہ حسنة، والأصل فی جواز هذا النوع من التحیل قول الله تعالیٰ {وخذیدک ضغناً فاضرب بہ وہ لا تحسب} وهذا تعلیم المخروج لایوب النبی - علیہ وعلیٰ نبینا الصلاۃ والسلام - عن یمنیۃ النبی حلف لیضربن امرأۃ مائة عوداً وعامة المشایخ علی أن حکمہا لیس بمسوخ وهو الصحیح من المذهب کذا فی الذخیرۃ (الفتاویٰ الہندیۃ - لجنة علماء بر ناسۃ نظام الدین الہلوی: ۳۹۰ و ۳۹۱، کتاب الحیل، الفصل الأول فی بیان جواز الحیل، ط: دار الفکر) مزید تفصیل کے لیے ”زکوٰۃ میں حیلہ کر کے مؤذن و امامتہ کے مکانات بنانا“ کا حاشیہ نمبر (۳) دیکھیں۔

ہی نہیں پڑتی تھی۔

مسید کا طریقہ ایک حدیث شریف سے ثابت ہے، ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ حضرت برہہؓ کے گھر تشریف لے گئے، حضرت برہہؓ گوشت پک رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے پوچھا: اس میں کسب ہے؟ فرمایا گوشت ہے، جو میرے لیے بہ طور مسعدہ آیا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کوئی حرج نہیں، وہ تمہارے پاس آگیا ہے، لہذا تم اس کی مالک بن گئی ہوں، اب تم مجھے دو گے تو وہ بدیہ شمار ہوگا۔ (ابوداؤد شریف کی حدیث شریف کا مفہوم) ^{۱۱}

مذکورہ حدیث پاک سے یہ ثابت ہوا کہ غریب کو کسی چیز کا مالک بنا دیا جائے، تو اس کے لیے اس میں ہر طرح کے تصرف کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، خود استعمال کرے، یا جسے چاہے دے، اور دوسرے کے حق میں اب وہ صدق نہیں رہا، اس کے لیے کھانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ ^(۱۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] امدارس میں زکوٰۃ دینے سے علم دین کی مدد کا بھی ثواب حاصل ہوگا

۱۳۴۰- سوال: مدرسہ میں جو زکوٰۃ دی جاتی ہے اور طلبہ پر خرچ کی جاتی ہے، تو اس میں زکوٰۃ دہندگان کو صرف زکوٰۃ ادا کرنے کا ثواب ملے گا یا طلبہ پر خرچ کرنے اور علم کو زعمہ رکھنے کا بھی ثواب حاصل ہوگا؟ یعنی طلبہ پر خرچ کرنے کے متعلق جو بحثیں اور وعدے ہیں، وہ اس زکوٰۃ ادا کرنے والے کو حاصل ہوں گے یا نہیں؟

(۱) عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم، قال: "ما هذا؟" قالوا: شيء تصدق به علي بزيوف، فقال: "هو ليعا صدقة، ولنا حادثة"، (مسند أبي داؤد ۱: ۴۳۴، رقم الحديث: ۱۶۵۵، كتاب الزكاة، باب الفقير يهدي للغير من الصدقة، ط: ديوبند)

(۲) قال القسبي: إذا تصدق على المحتاج بشيء، ملكه فله أن يهدي به إلى غيره وهو معنى قول ابن المملك: فيجعل التصديق على من حرم عليه بطريق الهدية. (مرواة المفتاح - علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين المالكي الفيروزي القناري (م: ۱۳۰۱ھ) ۳: ۱۳۰، رقم: ۱۸۳۵، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفکر - بيروت) وأما الرجل الذي له جاز مسكين، فتصدق على المسكين، فأهداه المسكين إلى غني، فإنما يحل له، لأنه ملكها بالهدية، (الفتاوى الناز خانية، ۳: ۲۰۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن من توضيع فيه الزكاة، ط: زکریا - ديوبند)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک مرفوع حدیث ثابت ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: خرچ کرنے والوں میں ایک وہ شخص ہے جس نے اللہ کے راست میں صدقہ کیا؛ ایک وہ ہے جس نے کسی کو ظلم سے آزاد کیا، اور ایک وہ ہے، جس نے کسی غریب کی مدد کی، اور ایک وہ ہے، جس نے اپنے گھر والوں پر خرچ کیا۔ واضح رہے کہ ان میں سب سے افضل وہ شخص ہے، جس نے اپنے گھر والوں پر خرچ کیا۔ (مسلم شریف، پہ جوالہ: مشکوٰۃ المصابیح: ۱۷۰) ^(۱)

دوسری روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ صدقہ کو قبول کر کے اس کو بڑھاتے رہتے ہیں، جس طرح گھوڑے کے بچہ کو پالا اور بڑا کیا جاتا ہے۔ ^(۲)

ایک روایت میں ہے کہ عسکدار و مدائنیت پر ہے۔ نیت کے مطابق جزاء و سزا کا ترتیب ہوگا۔ ^(۳)

ان روایت سے معلوم ہوا کہ بر خیر کے کام میں آدمی کو خوب بڑھ چڑھ کر حصہ لینا چاہیے، دینی علوم

[۱] عن أبي هريرة رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في رقة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقته على أهلك، أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك. (الصحيح لمسلم: ۳۲۲/۱، رقم الحديث: ۳۹-۹۹۵، كتاب الزكاة، باب فضل النفقة على العيال والمملوك، وإثم من ضيعهم أو حبس نفقتهم عنهم، ط: ديوبند: مشکاة المصابيح: ۱۷۰، كتاب الصلاة، باب أفضل الصدقة، ط: مكتبة رشيدية - سہارن پور)

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تصدق بعدل تمرد من كسب طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، وإن الله يقبلها بيمينه، ثم يربيها لصاحبه، كما يربي أحدكم غلوه، حتى تكون مثل الجبل. (صحيح البخاري: ۱۸۹/۱، رقم الحديث: ۱۰، كتاب الزكاة، باب الصدقة من كسب طيب، ط: رشيدية، سہارن پور، وانظر رقم: ۷۳۳۰، باب قول الله تعالى: [نزع الملائكة والروح إليه]، الصحيح لمسلم: ۳۲۱/۱، رقم الحديث: ۶۳-۶۳-۱۰۱۳، كتاب الزكاة، باب الحديث على الصدقة ولو بشق تمرد...، ط: ديوبند)

(۳) علقمہ بن وقاص الظبي، يقول: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى ديار يبصبيها، أو إلى امرأة يكثرها، فيحجرته إلى ما حاجر إليه. (صحيح البخاري: ۲/۲، رقم الحديث: ۱، باب بدء الوحي، كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ ط: ديوبند: الصحيح لمسلم: ۳۱/۳-۱۳۰، رقم الحديث: ۱۵۵-۱۹۰، كتاب الإيمان، باب قوله صلى الله عليه وسلم: "إنما الأعمال بالنية"، وأنه يدخل فيه الغزو وغيره من الأعمال، ط: مختار ابن كعبني - ديوبند)

کی نشر و اشاعت کو امور خیر میں اعلیٰ مقام حاصل ہے؛ اس لیے مالداروں کو چاہیے کہ علوم دین کے طالبین کی ضرورت کو بطور خاص دھیان میں رکھیں، اور اپنے مال سے ہر ممکن تعاون کریں۔

مسلمان کی نیت دین کی اشاعت اور علم کو پھیلانے وغیرہ کی ہوگی تو اس نیت کی وجہ سے اس کو ان شاء اللہ علم دین کی مدد والی حدیثوں کا ثواب بھی حاصل ہوگا۔^(۴)

البتہ صرف فرض زکوٰۃ ادا کرنے پر بس نہ کریں؛^(۵) بل کہ نقلی صدقات بھی کیا کریں اور فرض و نقل صدقہ میں موقع محل اور نیت کے اعتبار سے ثواب میں کمی بیشی ہوتی رہے گی۔

[۳۴] زکوٰۃ اور سودی رقم سے مسجد کے لیے بیت الخلا بنانا جائز ہے؟

۱۴۲۱- سوال: بعض لوگ زکوٰۃ اور بینک کی سودی رقم سے مسجد میں بیت الخلا بنانا چاہتے ہیں، کیا ایسی رقم سے بیت الخلا بنانا جائز ہے؟ کسی حیلہ سے جائز ہے یا نہیں؟ حیلہ کا طریقہ بھی بتائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

سود یا زکوٰۃ کی رقم سے بیت الخلا بنانا جائز نہیں ہے۔^(۱) البتہ کوئی غریب آدمی دس پندرہ ہزار کسی

(۴) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له." (الصحيح لمسلم: ۴/۲، رقم الحديث: ۱۴-۱۳) كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، ط: ديو بند

(۵) (۵) وفي أمرو الجيز على الدنيا أبي ذؤيب (۵۶-۵۷) (الدرر: ۱۹)

عن فاطمة بنت فليس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن في المال حقاً سوى الزكاة. (سنن الترمذي: ۱۳۳۸، رقم الحديث: ۲۶۰، أبواب الزكاة، باب ما جاء أن في المال حقاً سوى الزكاة، ط: ديو بند)

قال الكشميري: أو أقول: عند ذی خیرة فی مسألة الباب مرفوعة منهار وایة ابن عمر یسند صحیح قوی، و یؤید فی عام فی أول الزكاة عن أبي ذر عنه: "إلا من قال هكذا وهكذا فحشي" إلخ؛ فإن هذا ليس شأن الزكاة الواجبة. (العرق الشدي شرح سنن الترمذي - محمد أنور شاه بن معظم شاه الكشميري (م: ۱۳۵۳هـ/ ۲۰۱۲، كتاب الزكاة، باب ما جاء أن في المال حقاً سوى الزكاة، تصحيح: الشيخ محمود شاكر، ط: دار التراث العربي - بيروت)

(۱) اور انکی زکوٰۃ کی محنت کے لیے تمنا کے شرط ہے، جو بیت الخلا بنانے میں نہیں پائی جاتی۔
سودی رقم واجب التصدق ہے، لیکن اس میں صدقات واجبہ کی طرح تمنا کے شرط ہے یا نہیں؟ مشہور افغانی مسئلہ ہے، مسجد میں اس کا استعمال درست نہیں، رعایا کام میں خرچ کی جاسکتی ہے، بہتر یہ ہے کہ ایسی چیزوں میں صرف کی جائے، جو باقی رہنے والی ہو، کس کو کچھ کر لوگوں کے دلوں سے سود کی قحاحت و شاعت کم ہو جائے گی۔ [مختار صفتی]

مال دار کے پاس سے قرض لے کر بیت الخلاء بنانے کے لیے مسجد کو دے، پھر زکوٰۃ یا سو کی رقم اُس غریب کو دے دی جائے اور اُس سے وہ اپنا قرض ادا کر دے تو اُس سے غریب کو بیت الخلاء بنانے کا ثواب بھی مل جائے گا اور زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور سود کے وبال سے بھی ذمہ فارغ ہو جائے گا۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] اسکول میں زکوٰۃ دینا

۱۴۲۲ھ - سوال: ہمارے یہاں کو سبائیں ایک اسکول میں زکوٰۃ ہمدتہ الفطر اور پتھرے کی رقم کا استعمال اس کی تعمیر، فرنیچر اور طلبہ کے اخراجات وغیرہ میں کیا جاتا ہے، شرعاً اس سلسلہ میں کیا حکم ہے؟ کیا اس طرح مذکورہ رقم کا استعمال اسکول میں جائز ہے؟ اور زکوٰۃ و صدقہ گان کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ جب کہ اسکول میں مال داروں کے پیچھے پڑتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ اور صدقہ الفطر کی رقم تعمیرات اور فرنیچر میں ذاترکت (حیلہ کے بغیر) استعمال کرنا جائز نہیں، خواہ وہ مسجد و مدرسہ کی تعمیر ہو یا اسکول کی؛ کیوں کہ زکوٰۃ اور صدقہ الفطر میں تملیک (غریب کو مالک بنانا) ضروری ہے اور اس طرح استعمال میں تملیک نہیں پائی جاتی ہے، اگر نرسٹیاں ایسا کرتے ہیں، تو لوگوں کی نہ زکوٰۃ ادا ہوگی اور نہ ہی صدقہ الفطر ادا ہوگا جس کی وجہ سے وہ گنہگار رہوں گے۔^(۱)

(۲) لأن النحلة أن يصدق على الفطر ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار) بسبب: قال ابن عابدین: (قوله: أن النحلة) أي في الدفع (إلى هذه الأشياء) أي إلى بناء نحو مسجد أو إلى كفن ميت وقضاء دينه مع صحة الزكاة. (قوله ثم يأمره بالخ) ويكون له ثواب الزكاة وللفقير ثواب هذه القرب. بحر، (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۵/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

(۱) (لا) يصرف (إلى بناء) نحو (مسجد) لا إلى (كفن ميت وقضاء دينه). (الدر المختار) بسبب: قال ابن عابدین: (قوله: نحو مسجد) كبناء القناطر والسفارات وإصلاح الخرافات وكري الأنهار والحج والجهاد كل ما لا تملك فيه، زيلعي. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۴/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بيروت) تبين الحقائق: ۱۸/۴، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ولا يصرّف في بناء مسجد، وقطرة، ولا يقضي بها دين ميت، ولا يصدق عبداً، ولا يقن مينا، (المحيط البرهاني - ابن مازة البخاري، المحتجب: ۶/۱۱۶ھ) ۳۸۲/۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة، ت: عبد الکریم سامی الجندي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت ۱۸۸/۲، الفتاویٰ الهندیة: ۱۸۸/۲، كتاب الزكاة، ط:

ہاں بچوں کی ماہانہ ۳۰-۳۵ روپیے فیس مقرر کر دی جائے، مال واروں کے بیچے تو اپنی طرف سے فیس ادا کریں اور جو غریب طلبہ ہیں، ان کو زکوٰۃ اور صدقہ کی رقم کا مالک بنا دیا جائے، اور پھر اس سے فیس ادا کرنے کو کہا جائے، اس طرح وہ رقم وصول کر لی جائے، پھر اس رقم کو چاہے تو ٹرسٹیان تعمیر میں استعمال کریں یا کسی اور چیز میں، اب اس کا استعمال جائز ہوگا۔^(۲)

حاصل یہ کہ طلبہ جو غریب ہوں، ان کی فیس یا کتاب یا دیگر ضروریات کے لیے زکوٰۃ کی رقم کا ان کو مالک بنا دیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

اور قرپائی کا چتر اچھ دینے کے بعد اس کی رقم کا صدقہ کرنا واجب ہے۔^(۳) لہٰذا اس میں بھی مذکورہ طریقے کے مطابق عمل کرنا چاہیے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

=الباب السابع في المصارف، ط: ذكريا۔ دیوبند: الفناوی التاتاری خانیہ: ۳/۲۰۸، رقم المسئلة: ۱۳/۳۱۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن توضع فيه الزکاة، ط: ذكريا۔ دیوبند (هي لغة الضاربة والنساء، وشروحها (تصليک) خرج الإباحة، فلو أضعي بمسألة ما يال زکاة لا يحز به إلا إذا دفع إليه المضموم كما لو كسأه. [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۶/۲-۲۵۷، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر] (و صدقة القطر كائز كاة في المصارف). [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶۸/۲، کتاب الزکاة، باب صدقة القطر، ط: دار الفکر۔ بیروت]

(۳) وحيلة الجواز أن يعطى صدقته الفقير زکاته ثم يأخذها عن دينه،... وحيلة المكفيل بها [الزکاة] التصديق على فقير، ثم هو مكفيل فيكون الغواب ليسا، وكذا في تعصير المسجد، وتعماد في حيل الأشياء. [الدر المختار مع رد المحتار: ۲۷۱/۳، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر]

لأن الحيلة أن يصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء [الدر المختار] — قال ابن عابدين: (قوله: أن الحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء [أي إلى بناء نحو مسجد أو إلى كفيل هيت وقضاء دينه] مع صحة الزکاة، (قوله ثم يأمره الخ) ويكون له ثواب الزکاة وللفقير ثواب هذه القرب، بحر. [رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۵/۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر]

(۳) قرپائی کی مثال: جب تک مٹکی کے پاس ہے، اس کو اختیار ہے کہ خود استعمال کرے، یا کسی غریب مال دار کو دے دے، یا اگر حج دیا تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے: (و يصدق بجلدها أو بعمل منه نحو غراب أو جراب) وقربة وسفرة ودلو (أو يبدته بما ينفع به باقيه) كما مر (لا يستهلك كخز ولحم ونحوه) كدرهم (فإن) (بيع اللحم أو الجلبه) أي يستهلك (أو يدراهم) (تصدق بشفه). [الدر المختار مع رد المحتار: ۳۴۸/۶، کتاب الأضحية، ط: دار الفکر۔ بیروت]

[۳۶] اسکول میں صدقہ دینا ثواب کا ذریعہ ہے یا نہیں؟

۱۳۲۳- سوال: اسکول یا کسی عصری ادارے میں ”لذرقم“ تعمیرات کے لیے دی جائے، تو کیا اس میں کوئی ثواب نہیں ملے گا؟ مسلم تو صرف مسجد اور مدرسہ میں دینے کو ثواب سمجھتی ہے، اس سلسلہ میں قرآن و حدیث کی روشنی میں تفصیلی وضاحت مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن وحدیث میں صدقہ اور خیر خیرات کا حکم دیا گیا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے صاف ارشاد فرمایا ہے کہ بعض جگہ دینے سے زیادہ ثواب اور بعض جگہ دینے سے کم ثواب ملتا ہے۔ چنانچہ بخاری شریف: (۱۹۷۷) میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سلسلے کا عنوان قائم کیا ہے اور عنوان میں (تعلیلاً) اور روایت ذکر کیا ہے، جس میں ہے کہ رشتہ دار کو صدقہ اور خیرات کرنے سے دو ثواب حاصل ہوتے ہیں، ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا۔^(۱)

دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک درہم اچھی پر خرچ کیا تو ایک ثواب اور رشتہ دار پر خرچ کیا تو دو ثواب ملے گا۔^(۲)

= قال: "وینصدق بجلدها" لأنه جزء منها "أو يعمل منه المنة يستعمل في البيت" كالقطع والجواب والعرب والنجوها، لأن الانتفاع بدغير محرم "ولا بأس بأن يشتري به ما ينفعه في البيت مع بقائه" استحساناً... واللحم بمنزلة الجلد في الصحيح، فلو باع الجلد أو اللحم بالدرهم أو بما لا ينفع به إلا بعد استهلاكه تصدق بضمه، لأن الفرية انقضت إلى بدله، (الهداية في شرح بداية المبتدي- علي بن أبي بكر المروغاني، أبو الحسن، برهان الدين (م: ۵۹۳ھ): ۳/۳۵۵، كتاب الأضحية: ۲، حلال يوسف، ط: دار إحياء التراث العربي- بيروت)

(۱) باب الركاكة على الأقارب وقال النبي صلى الله عليه وسلم: لداجر ابن أجر القراية والصدقة. (صحيح البخاري: ۱/۱۹۷، كتاب الركاكة، ط: ديوبند)

(۲) عن سليمان بن عامر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصنة. (الصحيح من السنن = السنن الصغرى للسبكي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي البخاري، السبكي (م: ۴۰۳ھ): ۹۲/۵، رقم الحديث: ۲۵۸۴، كتاب الركاكة، الصدقة على الأقارب، ۲، عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب: سنن ابن ماجه برقم الحديث: ۱۸۳۳، كتاب الركاكة، باب فضل الصدقة)

اسی طرح بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ نے اپنا باغ صدقہ کرنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے رشتہ داروں پر صدقہ کرو۔^(۱۳)

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ صدقہ کس جگہ پر کیا جاتا ہے، اس کے حساب سے ثواب میں کمی بیشی ہوگی، بلکہ علماء نے تو صاف لکھا ہے بعض جگہوں پر خرچ کرنے سے آدمی گنہگار ہوتا ہے، جیسے جو لوگ بھیک مانگنے کو پیشہ بنائے ہوئے ہیں اور اس کو ایک کاروبار کے طریقہ پر انجام دیتے ہیں تو ایسے سانکوں کو دینے سے آدمی گنہگار ہوگا؛ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: بھلائی اور نیکی کے کام میں مدد کرو اور گناہ و ظلم کے کام میں مدد نہ کرو (قرآن شریف، سورہ بکرہ)^(۱۴)

مذکورہ آیت سے استدلال کرتے ہوئے الاشیاء کے حوالہ سے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: جو فقراء بھیک کی عادت بنا لیتے ہیں، ان کو دینا گناہ ہے۔^(۱۵)

(۳) انس بن مالک رضی اللہ عنہ، بقول: کان أبو طلحہ اکثر الأنصار بالمدينة ما لا من نخل، وکان أحب أمر الله إليه يبرحاء، و كانت مستقبلة المسجد، وکان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، قال انس: فلما أنزلت هذه الآية: (إِنْ تَدُلُّوا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُوا هُمْ أَتَجِدُوا أَمْ تَجِدُوا أَلَمْ تَجِدُوا أَنَّهُمْ إِذَا قَامُوا إِلَى اللَّهِ يَخَافُونَ) (البقرة: ۱۷۷) قال أبو طلحہ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، إن الله تبارك وتعالى يقول: (إِنْ تَدُلُّوا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُوا هُمْ أَتَجِدُوا أَمْ تَجِدُوا أَلَمْ تَجِدُوا أَنَّهُمْ إِذَا قَامُوا إِلَى اللَّهِ يَخَافُونَ) و إن أحب أمر الله إلي يبرحاء، وإنها صدقة لله، أو جبرهاؤ ذخرها عند الله، فضعتها يا رسول الله حيث أَرَأَى الله، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بئح، ذلك مال رايح، ذلك مال رايح، وقد سمعت ما قلت، وإني أرى أن تجعلها في الأقارب. فقال أبو طلحہ: أفعل يا رسول الله، فقبضها أبو طلحہ في أقاربه و بنى عمه. (صحيح البخاري ۱: ۱۹۷، كتاب الزكاة، باب الزكاة على الأقارب وقال النبي صلى الله عليه وسلم: له أجران أجر القرابة والصدقة، ط: ديوبند)

(۳) اَوْ تَدُلُّوْا عَلَى الْيَتٰى وَالْمَسْكُوِيْنَ - وَ تَدُلُّوْا عَلَى الْاٰثِمِيْنَ وَالْعٰلِيِيْنَ - وَ تَقُوْا اللَّهَ - اِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيْعًا عَلِيْمًا (البقرة: ۱۷۷)

(۵) قادیانی رشیدیہ میں اکثر کتب پر بات نہیں کی، البتہ درج ذیل اور شامی کی روایت ذیل بحث سے اس مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے:

(ولا يحل أن يسأل من القوت (من له قوت يومه) بالفعل أو بالقوة كالتصحيح المكتسب ويأثم معطيها إن علم بحال إعاضته على المحرم). (اندر المختار) قال ابن عابدین: (قوله لا يأثم معطيها (الخ) قال لا أكمل في شرح المختار: وأما الدفع إلى مثل هذا السائل عالما بحاله فحكمه في القياس الإنم؛ لأنه إعانة على التحريم أم لكنه يجعل هبة وباليلة للغيري أو لمن لا يكون محتاجا إليه لا يكون إلما. أي: لأن الصدقة على الغني هبة كما أن الهبة لتفكير صدقة لكن فيه أن المراد الغني من يملك نصبا بأمها الغني فقوت يومه فلا تكون الصدقة عليه هبة بل صدقة لعلها في منه وقع فيه إغادة في التهم. قال المقدسي في شرحه: وأنت =

ذرا غور کیجئے کہ بے موقع خیرات کرنے سے بجائے ثواب کے گناہ لازم ہو گیا۔ پس اسی طرح قوال، نالک اور ناچنے والے کو لانے کے لیے جو چند روپے گا، وہ گنہگار ہوگا۔

اسی بنا پر مسلمان مسجد، مدرسہ، خاندان اور دارالعلوم میں رقم دینے کو بڑے ثواب کا ذریعہ سمجھتے ہیں اور ان میں دل کھول کر خرچ کرتے ہیں؛ کیوں کہ ان کا مدار قرآن وحدیث پر ہے اور یہ رقم جس مصرف میں خرچ کی جاتی ہے، اس سے اللہ تعالیٰ کا نام روشن ہوتا ہے، خدا کی بندگی کی جاتی ہے اور اس کی عبادت و بندگی میں یہ رقم معین و مددگار ثابت ہوتی ہے، گویا اس کا سیدھا فائدہ صدقہ کرنے والے کو پہنچ گیا۔

انکس میڈیم اسکول یا پائی اسکول کی تعلیم کچھ شرائط کے ساتھ جائز ہے، اگر مذکورہ اسکول میں جانے سے اسلامی تہذیب کا ترک کرنا لازم آتا ہو اور دیگر قوم کی تہذیب و کلچر کو اپنایا جاتا ہو، تو اسکو چلانے والے عند اللہ مانع ہوں گے؛ کیوں کہ وہ گناہ کے کام کا ایک ذریعہ ہے، اگر تعلیم کا مقصد صرف روٹی کا مسئلہ حل کرنا ہے، تب بھی اس میں کوئی ثواب نہ ملے گا، البتہ منتظمین اور طلبہ یہ نیت کریں کہ اس تعلیم کے ذریعہ مستقبل میں قوم کی عائد ہونے والی ذمہ داری کو بہ حسن و خوبی انجام دیں گے اور ڈاکٹری، انجینئرنگ وغیرہ کے پیشے کے ذریعہ قوم و ملت کی خدمت کریں گے اور مسلمانوں کو تہذیبی ترقی دیں گے، تو اس ادارہ کے چلانے والے اور اس میں پڑھنے والے ضرور ثواب کے مستحق ہوں گے، بخاری شریف کی پہلی حدیث ہے کہ: ”اعمال کا مدار نیت پر ہے۔“^(۶)

پس جو کام جائز ہیں، اس میں صحیح نیت کرنے سے وہ عبادت بن جاتے ہیں اور بری نیت سے جائز

= خیر بان الظاہر ان مراد ہم ان الدفع الی مثل هذا بدعو الی السؤال علی الوجه المذكور وبالمنع وبما یبوی عن مثل ذلك فلیتأمل احد) رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۵۵۳، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، فیہل: فروغ فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت

(۶) علیہ وسلم یقول: سمعت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی المنبر قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: انما الاعمال بالنیات، وانما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته الی دنیا یصبیہا، أو الی امرأۃ یسکحہا، فہجرته الی ما ہاجر الیہ۔ (صحیح البخاری: ۱/۲، رقم الحدیث: ۱، باب بدء الوحی، کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ ط: ذیوبند: ۱/۲، الصحیح لمسلم: ۱۳۱/۴، رقم الحدیث: ۱۵۵-۱۹۰، کتاب الامارۃ، باب قوله صلی اللہ علیہ وسلم: ”انما الاعمال بالنیات“، وانہ یدخل فیہ الغزو وغیرہ من الاعمال، ط: ذیوبند)

کام: بل کہ عبادت بھی گنہگار بن جاتی ہے۔ پس اسکول و پائی اسکول اور عصری اور کسے صحیح نیت کے ساتھ چلائے جائیں، تو جائز ہے اور اس میں رقم دینا ثواب کا ذریعہ ہوگا اور چلانے والے کو بھی نیت کے موافق ثواب ملے گا۔

پس قوم مسجد، مدرسہ میں خیر خیرات کو جو فرض سمجھتی ہے، وہ ایک اعتبار سے صحیح ہے اور آپ نے جو مصروف بیان کیا، وہ بھی صحیح ہے، اگر صحیح کام کیا جاتا ہے تو اس میں دینا بھی ثواب کا ذریعہ ہوگا، تاکہ مسلمان عصری تقاضوں سے ہم آہنگ ہوں اور کسی بھی اعتبار سے جاہل نہ رہیں اور ان دینی کاموں میں۔ جو دنیوی عبادوں کے ساتھ منسلک ہیں۔ کوئی رکاوٹ نہ آئے، درحقیقت یہ دونوں ہی نظریہ ایمانی غیرت پر مبنی ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۷] زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ میں پیکھا لگانا

۱۳۴۴ھ - سوال: زکوٰۃ کے پیسوں سے مدرسہ میں بجلی کا پیکھا لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر نہ لگایا جاسکتا ہو، اور کسی نے عدم واقفیت کی بنا پر لگالیا تو تلافی کی کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ وغیرہ کی تعمیر کرنا یا پیکھا لگانا جائز نہیں، اس میں تملیک نہ پائے جانے کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۱) ایسی صورت مسئلہ میں وہ پیکھا لگال کر کسی فقیر کو مالک بنادیں، پھر وہ فقیر اپنی رضامندی سے مدرسہ میں دے دے تو یہ صورت جائز ہوگی اور زکوٰۃ دہندہ کا ذمہ بری ہو جائے گا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولا يجوز أن يبنى بالزكاة المسجد، وكذا القنطرة والسقايات وإصلاح الطرقات وكرى الأنهار والجهاد وكل ما لا تملك فيه، زيلعي، (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: زكريا- ديوبند) المحيط البرهاني - ابن مازة البخاري الحنفی (م: ۱۶۱۶ھ) ۴/۲۸۲، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة، عند الكثر به سامي الجبدي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت ۱۴۰۵، المختار على الدر المختار: ۴/۳۳۳، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت ۱۴۰۵، تبیین الحقائق: ۴/۱۸، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت ۱۴۰۵، الفتاوى الثاقبة خاتمة: ۳/۲۰۸، رقم المسئلة: ۳۰۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة، ط: زكريا- ديوبند (۲) ... الحيلة أن يتصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدین: (قرله) =

[۳۸] مدرسہ میں روپیہ دینے کی منت مانی تو کیا غرباء کو دے سکتے ہیں؟

۱۳۴۵- سوال: ایک شخص نے منت مانی تھی کہ میرا یہ کام پورا ہو جائے تو میں ۱۰۰ روپے کسی بھی مدرسے میں دے دوں گا، اسی طرح اس نے دوسری بھی منت مانی کہ دوسرا فلاں کام ہو گیا تو کسی مدرسے میں ۱۰۰ روپے دوں گا، اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کا دونوں کام پورا ہو گیا، تو اس کو وہ ۲۰۰ روپے مدرسہ ہی میں دینے ہوں گے یا اپنی بستی کے غرباء کو بھی دے سکتا ہے؟ جواب دے کر مکتور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مساوہ میں مجموعی ۲۰۰ روپے منت کے ادا کرنا واجب ہے، البتہ منت کی رقم دینے کے لیے اس نے کسی مدرسے کو متعین نہیں کیا ہے، اس لیے مدرسہ ہی میں دینا ضروری نہیں، غرباء، مساکین اور بیواؤں کو بھی دے سکتے ہیں۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۹] کیا یہ سب افراد زکوٰۃ کے مستحق ہیں؟

۱۳۴۶- سوال: (۱) ایک شخص کے پاس ۱۰ ریگہ زمین ہے، رہنے کا گھر ہے، دو تیل ہیں، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے یہ قدر سونا ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن کھیتی کی آمدنی سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو کیا وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے؟ ایسا شخص مستحق زکوٰۃ ہے یا نہیں؟
(۲) اسی طرح ایک شخص کے پاس ۲۰ ریگہ زمین ہے، رہنے کا گھر ہے، دو تیل ہیں، ۶۱۲ گرام

= أن المحتنة (أني في المدفع إلى هذه الأشياء) أي إلى بناء نحو مسجد و إلى كفن ميت وقضاء دينه [مع صحة الزكاة قوله ثم يأمره (الخ) ويكون له ثواب الزكاة والتفكير ثواب هذه القرب، بحر. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۴۵/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

(۱) (بخلاف) الدر (المعلق) فإنه لا يجوز تعجيله قبل وجود الشرط. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: قوله فإنه لا يجوز تعجيله على شرط لا يعقد سبباً للحال؛ بل عند وجود شرطه، كما تقرر في الأصول، فلو جاز تعجيله لزم هو فو عند قبل وجود سببه، فلا يصح، ويظهر من هذا أن المعلق يعين فيه الزمان بالنظر إلى التعجيل، أما تأخيره فيصح لا بعداً والسبب قبله، وكذا يظهر منه أنه لا يعين فيه المكان والدرهم والفقير؛ لأن التعاقب إنما أثر في تأخير السببية فقط، فامتنع التعجيل، أما المكان والدرهم والفقير، فهي باقية على الأصل من عدم التعيين؛ لعدم تأثير التعاقب في شيء منها. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۷/۲، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، مطلب في صوم المست من شوال، ط: دار الفکر - بيروت)

چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، ایک بھینس ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن بھتی کی آمدنی سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو کیا وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۳) اسی طرح ایک شخص کے پاس ۳۰ ریگہ زمین ہے، رہنے کا گھر ہے، دویتل ہیں، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، ایک بھینس ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن بھتی کی آمدنی سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو کیا وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۴) اسی طرح ایک شخص کے پاس ۴۰ ریگہ زمین ہے، رہنے کا گھر ہے، دویتل ہیں، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، ایک بھینس ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن بھتی کی آمدنی سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۵) ایک شخص کی ۳۰ روپے ماہانہ تنخواہ ہے، رہنے کا گھر ہے، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن تنخواہ سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۶) اسی طرح ایک شخص کی ۴۰ روپے ماہانہ تنخواہ ہے، رہنے کے لیے کرایہ کا گھر ہے، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن تنخواہ سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۷) اسی طرح ایک شخص کی ۵۰ روپے ماہانہ تنخواہ ہے، رہنے کے لیے خود کا گھر ہے، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن تنخواہ سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۸) ایک شخص کی ۵۰ روپے ماہانہ تنخواہ ہے، رہنے کے لیے خود کا گھر ہے، ۶۱۲ گرام چاندی کی قیمت کے بقدر سونا ہے، قرض کچھ نہیں ہے، لیکن تنخواہ سے گھر کے اخراجات پورے نہیں ہوتے ہیں، تو وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کے سوال میں مختلف الفاظ ہیں: قرض نہیں ہے، تنخواہ اور آمدنی سے گھر کے اخراجات پورے

نہیں ہوتے ہیں، ۶۱۳ گرام چاندی کی قیمت کے یہ قدر سونا ہے، یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی کے یہ قدر سونا ہے، تو اس سلسلے میں فقہاء نے لکھا ہے کہ جس شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ کوئی ایک نصاب پورا ہو جائے تو وہ مال دار کے حکم میں ہے، اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔ (عالمگیری) ^(۱)

یہی صورت مسئلہ میں ”سونا“ کے ساتھ گھر میں ایسے برتن ہوں گے، جو سال میں ایک مرتبہ بھی استعمال میں نہ آتے ہوں گے، تو اس کی قیمت بھی لگائی جائے گی اور سب مل کر ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کو پہنچ جائے اور یہ قرض بھی نہ ہو، تو فقہاء نے لکھا ہے کہ ایسا شخص چھوٹے نصاب کا مالک ہے، اس پر صدقۃ الفطر اور اکرا واجب ہوگا، اسی طرح قربانی بھی واجب ہوگی، اس کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ (مستفاد: درمختار عالمگیری، البحر الرائق) ^(۲)

لہذا میرے نزدیک مذکورہ تمام صورتوں میں اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ البتہ اس سلسلہ میں چند ضروری باتیں ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ لیکن ”سونا“ نہ ہو، تو تمام آٹھوں صورتوں میں اگر گھر کے اخراجات پورے نہ ہوتے ہوں، تو

[۱] لا یجوز دفع الزکاة الی من یمثل نصاباً فی مال کان ذلک فیہ أو دراهم أو سولم أو عروصاً وللعجاة أو لغير التجارة فاضلاً عن حاجته فی جمیع السنۃ فیکذا فی الزہدی و الشرح أن یتکون فاضلاً عن حاجته الأصلية، وھی مسکنه، واثاث مسکنه ونبأه وخدمه، وھم کبد و سلاحه، ولا یشرط النماء إذ ھو شرط وجوب الزکاة لا الحرمان کذا فی الکافی، (القنوی التہذیبیۃ: ۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر)

(۲) اگر سوال میں مذکور سونے کے علاوہ ضرورت سے زائد کوئی شے نہ ہو، حتیٰ کہ کوئی ایسا برتن بھی نہ ہو، جو سال بھر استعمال میں نہ آوے، تو وہ شخص چھوٹے نصاب (جس کی وجہ سے صدقۃ الفطر اور قربانی واجب ہوتی ہے، اور زکوٰۃ لینا حرام ہو جاتا ہے) کا مالک نہیں شمار کیا جائے گا، اور اس کا حکم دوسرا ہوگا، یعنی اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہوگا۔

حضرت مفتی صاحب نے سونے کے ساتھ جس برتن کا ذکر فرمایا ہے (گھر میں ایسے برتن ہوں گے، جو سال میں ایک مرتبہ بھی استعمال میں نہ آتے ہوں گے) ملاحظہ فرماتے ہیں ایسا دتا ہے اس لیے اس کو جو زمانہ حکم بیان کیا ہے۔ تجلّی مس قلمی

[۳] [تجب (صدقۃ الفطر)... (علی کل) حر (مسلم)... (ذی نصاب فاضل عن حاجته الأصلية) کذبہ و حوائج عیالہ (وإن لم ینم)... وہ، آیہذا النصاب (تحرم الصدقة)... وتجب الاضحية، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۵۸-۳۵۹، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الفکر، البحر الرائق: ۱۰۲، ۱۰۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الکتاب الاسلامی)

زکوٰۃ لینا جائز ہوگا۔^(۱۶)

۲- تکفیتی کے لیے مثل ضرورت میں داخل ہے؛ البتہ اگر وہ بیلوں کی قیمت ۵۰۰۰ روپے کی قیمت بھی زکوٰۃ لینا جائز ہوگا۔^(۱۷)

۳- اگر سونے کی مالک عورت ہو تو مذکورہ صورتوں میں شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہوگا۔ بشرطے کہ وہ اموال زکاۃ میں کسی اور شے کے مالک نہ ہوں^(۱۸)

۴- اسی طرح اگر شوہر اس سونے کا مالک ہو تو عورت کو زکوٰۃ لینا جائز ہوگا۔^(۱۹)

۵- اسی طرح اس کی بالغ اولاد کو بھی دینا جائز ہوگا۔^(۲۰)

۶- مذکورہ تمام صورتوں میں اگر قرض ذمہ میں آجائے گا (جس سے نصاب ختم ہو جائے) تو زکوٰۃ لینا جائز ہوگا۔^(۲۱)

۷- بچیس حسانت اصیہ میں داخل ہے، اس لیے اس کی قیمت نصاب میں شمار نہیں کی جائے گی۔^(۲۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۰۵۰۳) وکذا لو كان له حوايت او دار غلة تساوي ثلاثة الاف درهم و غلتها لا تكفي لقوته و قوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه في قول محمد - رحمه الله تعالى - ولو كان له ضيعة تساوي ثلاثة الاف - ولا تخرج ما يكفي له ولعياله، اختلافوا فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له اخذ الزكاة. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر - بيروت)

(۶) مصرف الزكاة... (هو فقير. وهو من له ادنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير تام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار)..... قال ابن عابدين: (قوله: مستغرق في الحاجة) كدار السكنى وعيد الخدمة وياض البذلة والأت الحرقة. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۹/۲، كتاب الزكاة، باب المصارف، ط: دار الفكر - بيروت)

يجوز دفع الزكاة الي من يملك ما دون النصاب أو قدر نصاب غير تام. وهو مستغرق في الحاجة. (البحر الرائق: ۳/۱۶۲، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة، ط: دار الكتاب - ديوبند) مجمع الأنهر: ۱/۳۲۳، كتاب الزكاة، باب في بيان أحكام المصارف. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر)

(۷) ويقع إلى امرأة غني إذا كانت فقيرة. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)

(۸) ولا يجوز دفعها إلى ولد الغني الصغير كذا في التبيين. ولو كان كبير ا فقير اجاز. (المصدر السابق)

(۹) (أو منها الغارم) وهو من ثمه دين ولا يملك نصيبا فائضا عن دينه. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر) (أو اليه اذ مع فتح القدير: ۱۸/۲ - ۱۷، كتاب الزكاة، ط: رشديه - باكستان)

[۴۰] زکوٰۃ اور سود کی رقم مسافر خانہ کی تعمیر میں استعمال کرنا

۱۴۳۷- سوال: ہمارا ایک ادارہ ہے جس میں زکوٰۃ، فطرہ اور سود وغیرہ ہر طرح کی رقم کا ہم چندہ کرتے ہیں، ہمارا اہم مقصد مذہبی میں ایک مسافر خانہ بنانے کا ہے، تو ان پیسوں کو مسافر خانہ بنانے میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟ واضح رہے کہ ایک مدرسہ بھی تیار ہوا ہے، اس کی تعمیر میں زکوٰۃ کے پیسے لگے ہیں۔ اگر اس کی اجازت نہیں ہے تو اس سلسلہ میں کوئی حیلہ جواز کا ہو تو بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً

میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کے اس مقصد کو قبولت و آسانی کے ساتھ پورا فرمائے، آمین۔
زکوٰۃ اور صدقہ الفطری ادا کیلئے کے سلسلے میں فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اس مال کا غریب و مسکین کو مالک بنانا ضروری ہے، اس کے بغیر زکوٰۃ و صدقہ فطری ادا کیلئے درست نہیں ہوگی۔ (در عقار و شامی، عالمگیری، کنز، بحر وغیرہ) ۱

غریب کو مالک بنانے بغیر اس کو مستحقان پر مٹھا کر کھلانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، البتہ اگر غریب کو روٹی اور سالن دے دے اور اس کھانے کا مالک بنادے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (۲)

اب اگر وہ غریب یہ کھانا کسی مال دار کو کھلائے، تو جائز ہے اور مال دار کے لیے اس کے کھانے میں

[۱] اَوْ يَشْتَرِي طَائِفًا يَكُونُ الصَّدَقَةُ (تمليكاً) لَا إِباحةَ كَمَا مَرَّ (لَا) يَصْرِفُ (إِلَى بِنَاءِ) نَحْوِ (مَسْجِدٍ) وَلَا إِلَى (كَفَرٍ مِمَّنْ وَفَضَاءٍ دِينَةٍ)۔ (الدر المختار مع الرد: ۳/۴۴۴، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت) ۲/۱۸، بَاقِلِ کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، ۲/۱۸، بَاقِلِ البحر الرائق: ۲/۳۵۳، اَوَّلِ کتاب الزکاة، ط: دار الکتب - دیوبند، ۲/۱۸، المَحِيطُ الْبَرْهَانِي - ابْنُ غَاظَةَ الْبُخَارِي الْحَنَفِيُّ (م: ۱۶۱۴ھ) ۲/۳۸۲، کتاب الزکاة، الْفَصْلُ الثَّامِنُ فِي الْمَسَائِلِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِمَنْ يَوْضَعُ فِيهِ الزَّكَاةُ: عَبْدِ الْكَرِيمِ سَامِي الْجَدِيدِي، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، ۲/۱۸، الْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةُ: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الْبَابُ السَّابِعُ فِي الْمَصَارِفِ، ط: زَكْرِيَا - دیوبند، ۲/۲۰۸، الْفَتَاوَى الْبَاهَاؤِیَّةُ: ۳/۲۰۸، قِیمُ الْمَسْئَلَةِ: ۱۴۰، کتاب الزکاة، الْفَصْلُ الثَّامِنُ فِي الْمَسَائِلِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِمَنْ يَوْضَعُ فِيهِ الزَّكَاةُ، ط: زَكْرِيَا - دیوبند

(۳) (حی) لُغَةُ الطَّهْرَانِ وَ النَّمَاءِ، وَ شَرَعًا (تَمْلِیک) عَرَجُ الْإِبَاحَةِ، فَهُوَ أَطْعَمَ یَتِیْمًا نَاوَا بِالزَّكَاةِ لَا یَجْزِیهِ إِلَّا إِذَا دَفَعَ إِلَیْهِ الْمَعْلُومَ كَمَا لَوْ كَسَا، (الدر المختار مع رد المختار: ۳/۴۵۶-۴۵۷، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت) ۲/۱۸، الْبَحْرُ الرَّائِقُ: ۲/۳۵۳، اَوَّلِ کتاب الزکاة، ط: دار الکتب - دیوبند

کوئی حرم نہیں ہے۔^(۳)

ملکیت کی تسبیہ بلی سے احکام میں بھی تسبیہ بلی آتی ہے، حدیث شریف میں ہے کہ حضرت بریرہؓ کے گھر آپ ﷺ تشریف لائے، تو حضرت بریرہؓ نے کھجور سے آپ کی مہمان نوازی کی، آپ ﷺ نے فرمایا: اس ہانڈی میں کیا ہے؟ تو جواب دیا، اس میں گوشت ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا ہمیں اس میں سے کھسکاؤ گی؟ تو حضرت بریرہؓ نے کہا: یہ صدقہ کا گوشت ہے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”یہ تمہارے لیے صدقہ ہے، مگر (جب تم ہمیں دو گی تو) ہمارے لیے وہ ہدیہ ہوگا“ (حدیث)^(۴)

اس لئے اگر کوئی شخص زکوٰۃ کی رقم مسجد و مدرسہ وغیرہ کی تعمیر میں [ڈائریکٹ] استعمال کرے گا تو

(۳) قال الطیبی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ، ملکک فله أن یهدی بہ الی غیرہ اھو ہو معنی قول ابن المثلک: فیجعل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الہدیۃ. (مرقاۃ المفاتیح - علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین المالک الہروی القاری (م: ۱۰۳)، ۳/ ۱۳۰۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل لہ الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت)

و أما الرجل الذی لہ جار مسکین، فتصدق علی المسکین، فأهداھا المسکین الی غنی، فانما یحل لہ، لأنہ ملکھا بالہدیۃ. (الفتاویٰ التاتاریخانیۃ: ۲/ ۲۰۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن بمن توضع فیہ الزکاة، ط: ذکر - دیوبند)

[۳] عن عائشۃ رضی اللہ عنہا، قالت: کان فی بریرۃ ثلاث سنن: عتقت فخیرت، وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ائولاء لمن اعتق، ودخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویرمۃ علی النار، ففقر بآلہ یخبر و آدم من آدم الثبیت، فقال: ألم أر البرمۃ، فقیل: لحم تصدق بہ علی بریرۃ، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: هو علیہا صدقة، ولنا ہدیۃ. (صحیح البخاری: ۲/ ۶۳، رقم الحدیث: ۵۰۹۷، کتاب النکاح، باب الحرۃ تحت العبد، ط: دیوبند، وانظر رقم: ۱۳۹۳، کتاب الزکاة، باب الصدقة علی موالی أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ط: دیوبند، الصحیح لمسلم: ۱/ ۳۹۳، رقم الحدیث: ۱۱-۱۵۰۴)، کتاب العتق، باب إنما لولاء لمن اعتق، ط: دیوبند)

(فقال - صلی اللہ علیہ وسلم - : "ألم أر یرمۃ فیہا لحم؟") الاستفہام للتقریر (قالوا) بلی، ولكن ذلك لحم تصدق بدعی بریرۃ، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: "هو" أي اللحم "علیہا" أي علی بریرۃ (صدقۃ وناہدیۃ) قال الطیبی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ، ملکک فله أن یهدی بہ الی غیرہ اھو ہو معنی قول ابن المثلک: فیجعل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الہدیۃ. (مرقاۃ المفاتیح: ۳/ ۱۳۰۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل لہ الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت)

جائز نہیں ہے، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۵)

البتہ اگر زکوٰۃ دہندگان نے اہل بدر سے یا مسافر خانہ بنانے والوں کو اس کا وکیل بنا دیا ہے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے اور اس کو کسی جائز کام میں استعمال کر لیں، تو وہ وکیل بن جائیں گے۔ اب وہ کسی غریب کو مسافر خانہ کی اہمیت بتائیں اور وہ غریب کسی مال دار سے اپنی رقم بطور قرض لے، پھر مسافر خانہ کی تعمیر میں دے دے، پھر کھٹی والے اس غریب کو زکوٰۃ کی رقم دے دیں، اور وہ غریب اس سے اپنا قرض ادا کر دے تو یہ جائز ہے، اور جو ان کا ایک قسم کا حیلہ ہے، اس سے غریب کو صدقہ وغیرہ کا ثواب بھی مل جائے گا، اس حیلہ کے بغیر ویسے ہی زکوٰۃ استعمال کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۶)

سو کی رقم بھی اس طرح سے حیلہ کر کے استعمال کرنا بہتر ہے۔^(۷) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۵) (و) یشتد طأن یكون المصروف (تعلیقا) لا إباحة كمام (۵) یضوف (إلى بناء) نحو (مسجد) لا إلى (كفن ميت وقضاء دينه). (الدر المختار مع الرد: ۳/ ۳۳۳، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت، المکتب العلمیة: ۱۸/۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتب العلمیة - بيروت)

ولا یصرف فی بناء مسجد، وقطعة، ولا یقضی ببناء دین میت، ولا یعق عبداً، ولا یكفن میتا. (المحیط البرہانی - ابن مازة البخاری الحنفی (م: ۴۱۶ھ): ۴/ ۴۸۲، كتاب الزكاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزكاة: ت: عبد الکریم سامی الحدادی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، الفتاویٰ الہندیة: ۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ المالک خاتیة: ۳/ ۲۰۸، رقم المسئلة: ۳۳۰، كتاب الزكاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزكاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۶) (و) حيلة الجواز ان يعطى مديون الفقير زكاته ثم يأخذها عن دينه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۴۷۱، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر)

والحيلة لمن أراد ذلك أن يتصدق بمقدار زكاته على فقير، ثم يأمره بعد ذلك بالصرف إلى هذه الوجوه، فيكون لصاحب المال ثواب الصدقة، ولذلك الفقير ثواب هذه القربة. (المحیط البرہانی فی الفقہ العثماني - أبو المعالي، برهان الدین محمود بن أحمد بن عبد العزیز بن عمر بن مازة البخاری الحنفی (م: ۴۱۶ھ): ۴/ ۲۸۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع الزكاة فیہ، ت: عبد الکریم سامی الحدادی، ط: دار الکتب العلمیة، بیروت، الفتاویٰ المالک خاتیة: ۳/ ۲۰۸، كتاب الزكاة، الفصل الثامن بمن یوضع فیہ الزكاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۷) سو کی رقم رعائت کاموں میں استعمال ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر ہر امت کا اختلاف ہے، ایک بڑی جماعت جو ان کی طرف مئی ہے، جن میں مفتی قلاویہ، مفتی سید عسکرمحمد، مفتی محمد رفیع عثمانی، مولانا محمد تقی عثمانی، مولانا غلامی مولانا

[۳۱] طالب علم کو زکوٰۃ دینا

۱۴۴۸ھ - سوال: سورت سوسائٹی کی جانب سے اکثر طلبہ کو برائے اعانت، ہر مہینہ کچھ مخصوص رقم ملتی ہے اور اس رقم میں زیادہ تر حصہ زکوٰۃ کا ہوا کرتا ہے تو کیا طالب علم زکوٰۃ کی رقم لے سکتا ہے؟

اگر کوئی شخص، کسی طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم دینا چاہے، خواہ وہ [طالب علم] گھر پر کتنا ہی ماں دار ہو، تو دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی ادائیگی کی صحت کے لیے اصل بات یہ ہے کہ فقیر کو مال ملک بنا دیا جائے۔ خواہ زکوٰۃ لینے والا طالب علم ہو یا کوئی دوسرا، تملیک ضروری ہے، تملیک کے بغیر زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱) اس شرط یہ ہے کہ وہ زکوٰۃ کا مستحق ہو۔

= حسد الحیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم شامل ہیں جیسا کہ ان کے فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے، حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم نے اس سلسلہ میں بڑی مفصل و تحقیق بحث فرمائی ہے، دیکھیے: فتاویٰ عثمانی، ۳/ ۱۴۹، ۱۵۰، کتاب البیوع، فصل فی اکام المال الحرام والحلو، مال حرام کے تصدیق میں تملیک ضروری ہے یا نہیں؟ ط: النبیہ - دیوبند۔

(۱) ویستوفی ان یكون الصرف (تملیک کا) لا اباحہ کما مر (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجد و) لا الی (کفن میت و قضاء دیہ)۔ (الدر المختار مع الرد: ۲/ ۳۴۴، کتاب الزکاۃ، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت)۔ تبیین الحقائق: ۱۸/ ۲، اول کتاب الزکاۃ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت) البحر الرائق: ۲/ ۳۵۳، اول کتاب الزکاۃ، ط: دار الکتب - دیوبند) المحيط البیہانی - ابن عازف البخاری الحنفی (۶: ۶۱۲ھ)، ۲/ ۴۸۲، کتاب الزکاۃ، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاۃ، ت: عبد الکریم سامی الحنفی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت) الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۸۸، کتاب الزکاۃ، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند) الفتاویٰ القاتر خانہ: ۳/ ۲۰۸، رقم المسئلة: ۳۱۳، کتاب الزکاۃ، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاۃ، ط: زکریا - دیوبند)

(۲) إِنَّمَا السُّدُفُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْعِلْمِيِّينَ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوقُهُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْغُرُفِ وَقِي سِدْرِي اللَّهِ وَآلِي السَّيِّدِي . فَمَنْ يَمْنَعُ قِي لَمْ يَلْمِ عَيْبَهُ (۹-۱۰) (بخاری: ۶۰)

زیادہ بن الحارث الصدائ، قال: ثبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیابہ، فقذر حدیثاً طویلاً، قال: فافاء وجل، فقال: اعطی من الصدقة، فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن اللہ تعالیٰ لم یرض بحکم نبی ولا غیرہ فی الصدقات، حتی حکم فیہا ہو، فجزأها لثمانیة أجزاء، فإن کتب من تلك الأجزاء اعطیکل حقلک، (سنن أبی داود: ۲۳۰۱، رقم الحدیث: ۱۶۳، کتاب الزکاۃ، باب من یعطی من الصدقة، وحده الغنی، ط: دیوبند) =

لڑکا بالغ ہو جائے، تو باپ پر اس کے نان و نفقہ اور سکنی و کسود کی ذمہ داری لازم نہیں۔^(۳) اس بنیاد پر مدراس میں پڑھنے والے بالغ طلبہ کا نان و نفقہ اس کے والد پر لازم نہیں۔^(۴) باپ کی مال داری کی وجہ سے

= قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ۖ لِأَيِّهِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا حَقَّ لَهُ فِي الصَّدَقَاتِ لِأَحَدٍ إِلَّا لَهُذِهِ الْأَصْنَافُ الْمُنَاصِفَةُ، وَ ذَلِكَ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ، وَ أَيْضًا لِلْمُطْلَقَةِ (إِنَّمَا) تَقْيِيدُ الْحَصْرِ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ وَ جَوِّدُ (مُفَاتِحُ الْغَيْبِ = التفسير الكبير - أبو عبد الله محمد بن عمر، الشيباني الرازي الملقب بـ'فخر الدين الرازي' خطيب الري (م: ۶۰۶ھ) ۱۶/۸۰، سورة التوبة: ۹، آية: ۲۰، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

ثم بین مواضعها التي توضع فيها فقال: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ۖ وَ الْمَسْكِينِ ۖ ﴾ قصر جنس الصَّدَقَاتِ عَلَى الْأَصْنَافِ الْمَعْدُودَةِ أَيْ هِيَ مَخْتَصَةٌ بِهِمْ لَا تَنْتَهِزُ إِلَيْهِمْ غَيْرُهُمْ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنَّمَا هِيَ لَهُمْ لَا لِغَيْرِهِمْ كَقَوْلِكَ إِنَّمَا الْخِدَافَةُ لِلْقَرِيشِ لَا لِغَيْرِهِمْ وَلَا تَعْدَاهُمْ وَلَا تَكُونُ لِغَيْرِهِمْ. (تفسير النسخي) مدارك التنزيل و حقائق التنزيل - أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين السبكي (م: ۷۱۳ھ) ۱۳/۳۰۵، سورة التوبة: ۶۰، ت: يوسف علي بدوي، ط: دار الكلم الطيب - بيروت، جامع البيان في تأويل القرآن - محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (م: ۲۶۰ھ) ۱۳/۳۰۵، سورة التوبة: ۶۰، ت: أحمد، محمد، شاكر، ط: مؤسسة الرسالة

مصرف الزكاة... (هو فقير، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير تام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت)
(۳) ولا يجب على الأب نفقة الذكور و النكاح إلا أن الولد يكون عاجزاً عن الكسب، لزمالة، أو مرض. (الفتاوى الهندية: ۵۶۳/۱، كتاب النكاح، الفصل الرابع في نفقة الأولاد: ط: زكريا - ديوبند)

(۴) مدراس میں پڑھنے والے بزرگ طلبہ کا نان و نفقہ ان کے والد پر لازم ہے یا نہیں، فقیر بعض جزئیات سے معلوم ہوا ہے کہ ان کا نفقہ بھی لازم ہے، کسی شرط پر ہے کہ کسب کیا ہی پر قادر نہ ہوں اور علم دینی کی تحصیل میں مشغول ہوں، درج ذیل مراعات ملحوظ رہیں:
و کذا طلبہ العلم إذا كانوا عاجزين عن الكسب لا يمتدون إليه لا تسقط نفقتهم عن أبائهم إذا كانوا مشغولين بالعلوم انفسرية لا بالخلافات الركبية و هذيان الغلامفة، و لهم رشد، و إلا لا تجب كذا في الوجيز للذکور ذوی (الفتاویٰ الهندية: ۵۶۳/۱، كتاب النكاح، الفصل الرابع في نفقة الأولاد: ط: زكريا - ديوبند)

الربيعی عمارت (۳۵۸) حاشیہ نمبر ۳ کی عبارت کی روشنی میں کہا جاتا ہے کہ ان کا نفقہ والدین پر لازم نہیں، اسی بناء پر مدراس میں پڑھنے والے طالبہ کے لیے زکاۃ دینے کو ترجیح دیا گیا ہے، جن کے والد مال دار ہوں، کیوں کہ والد کی مال داری سے ان کی اولاد، مال دار کے حکم میں نہیں ہوتی۔ حضرت مفتی صاحب اور دیگر مفتیان کرام کی رائے یہی ہے، اور اسے یہاں اتنی پختگی ہے:
طلبہ مدراس: ﴿ فی کتب اللہ ﴾ کے معنی ہیں اس وجہ سے بھی ان کے لیے زکاۃ لینا جائز ہے۔ (تفصیل کے لیے شرعی کی حاشیہ نمبر ۵ میں درج بحث کے ساتھ ان کتابوں کی جامع رجوع کریں)

رد المحتار علی الدر المختار: ۳۳۰/۶، کتاب الزکاۃ، باب المصروف، ط: دار الفكر بیچ البحر الرائق - ابن نجیم المصري (م: ۷۰۷ھ) ۱۲/۲۶۹، کتاب الزکاۃ، باب مصرف الزکاۃ، قیل: باب صدقة الفطر، ط: دار الکتاب =

وہ مال و اشیاء نہیں ہوں گے، یہاں مدرسہ میں پڑھتے والا بالغ طالب علم۔ جوئی الحال نصاب کی مقدار کا مالک نہیں ہے۔ خواہ اس کا باپ گھر پر کتنا ہی مال و اشیاء کیوں نہ ہو، اس کو زکوٰۃ دینا اور اس کا لینا جائز ہے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= اسلامی: مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، عرف بدماذ اقلدی (م: ۷۸۷ھ): ۳۲۰/۱، کتاب الزکاة، باب فی بیان احکام المصروف، ط: دار احیاء التراث العربی، حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح - أحمد بن محمد بن اسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ)، ص: ۴۰، کتاب الزکاة، باب المصروف، ت: محمد عبد العزیز الخالیدی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت،

(۵) واما ولد العقی فإن کان صغیر المیزج الذفع الیہ وإن کان قبیہ الامال لہ، لأن الولد الصغیر بعد غنیابی عنہ وإن کان کثیرا فقیرا یجوز؛ لأنه لا یعد غنیا بعد ان غنیابی. (بدائع الصنائع: ۲/ ۱۵۸، کتاب الزکاة، باب المصارف، ط: زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف - رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۴۹۹، کتاب الزکاة، باب المصروف، زکریا - دیوبند: الفتاویٰ الثانیۃ: ۳/ ۲۱۰، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقہ بوضع فیہ الزکاة: المحیط البوہانی: ۳/ ۲۱۰، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقہ بوضع فیہ الزکاة، ط: مکتبۃ الرشد - الریاض)

.. أن طالب العلم یجوز لہ أخذ الزکاة ولو غنیا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم، واستفادته لعمروہ عن الکسب والحاجۃ داعیۃ إلی ما لا یدمنہ. (الدر المختار) بسند و فی حاشیۃ ابن عابدین: ولی المیسوط: لا یجوز دفع الزکاة إلی من یمثلک نصابا إلا إلی طالب العلم والغازی ومنقطع الحج لکونہ - علیہ الصلاۃ والسلام - یجوز دفع الزکاة لطالب العلم وإن کان لہ نفقة أربع سنۃ. اھ... والمعنی أن الإنسان یحتاج إلی أشياء لا غنی عنها فیحصلہ إذا لم یجز لہ قبول للزکاة مع عدم اکتسابہ أنفق ما عنده ومکث محتاجا فیبتغی عن الاستفادة فیضعف الدین لعدم من یتحملہ... قلت: وجہ کذلک، والأو جد تنقید بالفقیر، «و یكون طلب العلم من خصا لجواز سألہ من الزکاة وغیرہا وإن کان قادرا علی الکسب إذ بدو لہ لا یحل لہ السؤال کما سیأتی». (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۳۲۰، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت: البحر الرائق - ابن قیم المصربی (م: ۷۷۹ھ): ۲/ ۲۶۹، کتاب الزکاة، باب مصروف الزکاة، قیل: باب صدقة الفطر، ط: دار الکتب الاسلامی: مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، عرف بدماذ اقلدی (م: ۷۸۷ھ): ۳۲۰/۱، کتاب الزکاة، باب فی بیان احکام المصروف، ط: دار احیاء التراث العربی، حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح - أحمد بن محمد بن اسماعیل الطحطاوی الحنفی (م: ۱۲۳۱ھ): ۳/ ۴۰، کتاب الزکاة، باب المصروف، ت: محمد عبد العزیز الخالیدی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت (و) لا إلی (غنی) یمثل قدر نصاب فارغ عن حاجتہ الأصلیہ... (و) لا إلی (طفله). (الدر المختار مع رد =

[۴۲] زکوٰۃ اور صدقات کی رقم سے غیر منقولہ جائیداد خرید کر آمدنی کو مستحقین پر خرچ کرنا

۱۳۶۹- سوال: ہمارے گاؤں بارڈولی میں ”سوسو“ یونٹام کا ایک رجسٹرڈ ٹرسٹ پچھلے ستائیس سال سے کام کر رہا ہے، اس ادارے میں فی الحال زکوٰۃ، صدقہ، فطرہ اور اللہ رومات جمع ہیں، ادارے کے منتظمین کے پاس مذکورہ مدت کی رقم آتی ہیں، وہ لوگ حیلہ کر کے بینک میں جمع کروا دیتے ہیں اور پھر حسب ذیل کاموں کے لیے ان کو خرچ کیا جاتا ہے:

- (۱) دینی اور عصری طلبہ کی کفالت، ان کے لیے کتابوں کی فراہمی اور اسکولرشپ کا انتظام وغیرہ۔
- (۲) مقامی لائبریری میں ہدیہ میں موصول شدہ رومات کے ذریعہ یومیہ اخبار اور دوسرے رسائل اور میگزین خریدے جاتے ہیں۔

یہ بات آپ کو بھی پر غور لی معلوم ہے کہ اس دور میں ایک لمبے عرصے سے حکومتی بنیائے پر ٹرسٹ کی جائیداد پر سخت چھان بین ہو رہی ہے، ہمارے ٹرسٹ پر چھان بین کا قوی امکان ہے، ہمارے پاس جو کچھ رقم فی الحال موجود ہے، اس میں سے ہم لوگ کوئی غیر منقولہ جائیداد لے کر اس کی آمدنی کو مذکورہ بالا مقاصد میں خرچ کرنا چاہتے ہیں تو کیا ہم لوگ اس رقم کے ذریعہ اس طرح کی کوئی ملکیت لے سکتے ہیں؟

القرنیہ ماشریہ جلد ۱

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب سے پہلے چند اہم اصول لکھتا ہوں، جن سے جواب اچھی طرح حل ہو جائے گا۔

= المختار: ۴/۴-۳۴۷، کتاب الزکاة، باب المصروف، مسند قال ابن عابدین: (قوله: ولا إلى طفله) أي الغني فيصرف إلى البالغ ولو ذكر أصحابنا، قهستان، فأفاد أن المراد بالطفل غير البالغ ذكر: كان أو أنفق في عيال أبيه أو لأعلى الأصح لمدانته بعد غنيانها، نهر. (رد المختار: ۳۴۷/۴، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

(وفي سبيل الله وهو منقطع الغزاة) وقيل الحاج وقيل طلبة العلم، وفسر في البدائع بجميع القرب، (المر المختار) مسند قال ابن عابدین: (قوله: وقيل طلبة العلم) كذا في الظهيرية والعوغباتي واستبعده السروجي بأن الآية نزلت وليس هناك قوم يقال لهم طلبة علم قال في البشر نبالية: واستبعاده بعيد: لأن طلب العلم ليس إلا استفادة الأحكام وهل يبلغ طالب رتبة من لازم صحبة النبي - صلى الله عليه وسلم - لتلقي الأحكام عند كاصحاب الصفه، فالنفسير بطالب العلم، وجيد خصوصاً، وقد قال في البدائع: في سبيل الله جميع القرب، فيدخل فيه كل من سعى في طاعة الله، وسبيل الخير انت؛ إذا كان محتاجاً، اهـ. (رد المختار على الدر المختار: ۳۴۳/۴، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بيروت)

(۱) زکوٰۃ، فطرہ اور صدقہ کا جب کی رقم کا کسی غریبہ کو مالک بنانا ضروری ہے، غریب کو مالک بنائے بغیر (مجنن کے اعتبار اور لائبریری کی کتابیں خریدنا جائز نہیں۔^(۱))

(۲) مذکورہ رقم دینے والے اصحاب مال حضرات جس نیت سے رقم دیتے ہیں، یا آپ کی تنظیم کے جو مقاصد ہیں، ان میں ہی خرچ کرنا ضروری ہے، ان کے علاوہ دوسرے مقاصد یا نئی اسکیم بنا کر، ان میں رقم خرچ کرنا جائز نہیں۔^(۲)

(۳) کتابیں صرف اگر پڑھنے کے لیے دی ہیں، مالک نہیں بنایا، تو جس قدر رقم سے کتابیں خریدی گئی ہیں، اس قدر زکوٰۃ کی ادائیگی باقی رہے گی۔^(۳)

(۴) آپ نے جیل کی صورت اور اس کا طریقہ پیش لکھا ہے، جائز طریقہ سے جیل ہونا ضروری ہے۔ آپ کی تحریر کے مطابق (سٹو۔ یو) کے شاہلے کے مطابق روپے خرچ کرنے کے بعد زائد رقم جو بچی ہے، اس کو اگر خرچ نہ کیا جائے، تو سرکاری یا غیر سرکاری ادارے کی جانب سے پریشانی ہو سکتی ہے۔ ایسی صورت میں اس زائد رقم سے کسی غیر مشمول ملکیت حاصل کر لی جائے اور اس کی آمدنی کو ادارے کے مقاصد

(۱) ... الزکاة یجب فیما تملیک المال؛ لأن الإیفاء فی قولہ تعالیٰ [و اتوا الزکاة] [المفردہ: ۳۳] یقتضی التملیک۔ ولا تنادی بالاباحۃ حتی لو کفل یتیمًا فاتفق علیہ ناویا للزکاة لا یجوز بہ بحلاف الکفارۃ، ولو کساہ تبحر بہ لوجود التملیک. (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق - عثمان بن علی بن محیی الداعی، فخر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۷۳۳ھ): ۵۲۱-۵۲۱، ۴۵۱، اول کتاب الزکاة، ط: المطبعۃ الکبریٰ الامیریہ - بولاق، القاہرۃ: الدار المختار مع الزکاة: ۲/ ۳۴۴، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت: البحر الرائق: ۴/ ۳۵۳، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتاب - دیوبند: المحیط البوہانی - ابن مبارک البخاری الحنفی (م: ۹۱۶ھ): ۲/ ۲۸۲، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، م: عبد الکریم سامی الجندی، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت: الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکویا - دیوبند: الفتاویٰ الثنائیہ: ۳/ ۲۰۸، رقم المسئلہ: ۳۱۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ط: زکویا - دیوبند)

(۲) ... الوکیل إنما یمسئد التصرف من المکل، وقد أمرہ بالذیع إلى فلان فلا یملک الذیع إلى غیرہ کما لو أوصی لزید بکذا لیس للوصی الذیع إلى غیرہ. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/ ۲۶۹، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

(۳) حاشیہ نمبر: (۱) دیکھیں۔

میں خرچ کیا جائے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

البیت رقم خرچ کرنے میں اصل نمبر (۱) اور (۲) کا خیال رکھیں۔

آپ کے قوانین اور جیلے کے طریقے میرے سامنے نہیں ہیں؛ اس لیے زیادہ لکھنے سے قاصر ہوں، جیلے کی بہتر صورت یہ ہے کہ آپ کی یونین میں اگر غریب کی مدد کرنا بھی شامل ہو، تو غریب آدمی مال دار کے پاس سے ہزار روپیہ بطور قرض لے کر اوارے کو دے، اس کے بعد منتظمین حضرات مذکورہ بیسوں میں سے ہزار روپیہ غریب کو دے اور قرض اپنے والا مال دار شخص فوراً ہی مجلس میں اپنا قرض وصول کر لے۔^(۱)

الغرض غیر منقولہ ملکیت حاصل کرنے کے لیے وقفہ وقفہ سے مذکورہ جیلے کرتا رہے۔

غریبوں کی مدد کرنا بھی آپ کے مقاصد میں ہو، تو اس بات کا خیال رکھنا بھی ضروری ہے کہ ایسا نہ ہو کہ گاؤں کے غریب تو بغیر مکان کے زندگی بسر کریں اور آپ حضرات منقولہ غیر منقولہ ملکیت کی فکر میں مشغول ہوں، اگر وہ افتخار رقم مقاصد سٹسٹ کی تکمیل کے بعد بچ جائے، تب اس کو خیلے کے بعد غیر منقولہ جائداد میں منتقل کریں۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۳] زکوٰۃ اور صدقہ کی رقم کا در سے کے تعمیری کام میں استعمال کرنا اور تنخواہ دینا ۱۳۳۰- سوال: چندہ میں زکوٰۃ، صدقہ اور فطرہ کی رقم ملتی ہے، تو کیا اس رقم کو مدد رس کے تعمیری کاموں میں نیز اساتذہ اور امام کی تنخواہ میں صرف کر سکتے ہیں؟

نامہ جامعہ مدنی

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ، فطرہ اور صدقات واجبہ کی رقم کی ادائیگی کی صحت کے لیے غریب اور فقیر کو مالک بنانا ضروری

(۳) (رحیلۃ الجواز) أن يعطي مديون الفقير؛ كانه ثمناً أخذها عن دينه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۸۳، کتاب الزکوٰۃ، ط: دار الفکر)

والحیثی لمن أراد ذلك أن يصدق بمقدار مكانه على فقير، ثم يأمره بعد ذلك بالصرف إلى هذه الأمور، فيكون لصاحب المال ثواب الصدقة، ولذلك الفقير ثواب هذه القرض. (المحیط البرہانی فی الفقہ المعاصر، أبو المعالی برہان الدین محمود بن أحمد بن عبد الغفر بن عمر بن خازن البخاری الحنفی (م: ۱۱۶ھ): ۲/۲۸۳، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع الزکوٰۃ فیہ، عبد الکریم سامی المجددی، ط: دار الکتاب العلمیۃ) الفتاویٰ الفتاویٰ خانیۃ ۲/۳۰۸، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثامن بمن توضع فیہ الزکوٰۃ، ط: دار الکریم (دین بد)

ہے۔ ”مساجد و مدارس کی تعمیر میں رقم لگانے سے تمہیک کی شرط نہیں پائی جاتی، اس لیے زکوٰۃ کی رقم کو مسجد و مدرسے کی تعمیری کام میں اور ملازمین و ائمہ کی تنخواہوں میں استعمال کرنا جائز نہیں؛ کیوں کہ تنخواہ کو کام کا معاوضہ ہوتی ہے اور زکوٰۃ کو کام کے معاوضہ کے طور پر دینا جائز نہیں۔“ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب

[۳۳] زکوٰۃ اور صدقے کی رقم کا حیلہ کر کے تعمیری کام میں استعمال کرنا

مذکورہ مسئلہ

۱۳۳۱- سوال: زکوٰۃ و صدقہ اور فطرہ کی رقم اگر آئی ہوئی ہو تو اس کو کیا کرنا چاہیے، حیلہ کر کے اس کو استعمال کر سکتے ہیں؟ اگر استعمال کر سکتے ہیں تو حیلہ کا طریقہ کیا ہے؟

علامہ محمد صالح

الجواب حامداً ومصلحاً:

اولاً: دینے والے سے رابطہ کریں اور بتائیں کہ زکوٰۃ و صدقات کی رقم مسجد و مدرسے کی تعمیری کام میں استعمال کرنا جائز نہیں؛ اگر دینے والوں کی طرف سے مناسب جواب نہ ملے، تو پھر منتظمین حضرات اس رقم میں حسب ذیل طریقہ سے حیلہ کر سکتے ہیں۔

جو بھی رقم ہو؛ مثلاً: پانچ ہزار روپیہ زکوٰۃ کی رقم ہو، اب کوئی غریب وین دار آؤی مسجد و مدرسے کے متولی اور منتظم کے پاس سے قرض لے کر مسجد و مدرسہ میں دے، اس کے منتظم مذکورہ پانچ ہزار روپیہ اسی غریب کو زکوٰۃ

(۱) ... الزكاة يجب فيها تمليك المال، لأن الإتياء في قوله تعالى {واتوا الزكاة} [البقرة: ۲۳] يقتضي التمليك، ولا تنادي بالباحة حتى لو كفل يتيماً فأنفق عليه، أو بالزكاة لا يجوز به بخلاف الكفارة، ولو كساه تجزئه لوجود التمليك. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن علي بن محيى الدين البازعي، فخر الدين الزيلعي الحنفي (م: ۴۳۷ هـ): ۵۲۷-۵۵۱، أول كتاب الزكاة، ط: المطبعة الكبرى الأموية - بولاق، القاهرة، دار المختار مع الرد: ۳۳۳/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت، البحر الرائق: ۳۵۳/۱، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتاب - ديويند، المحيط البرهاني - ابن حازم البخاري الحنفي (م: ۶۱۶ هـ): ۴۸۲/۶، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة: عبد الكريم سامي الجندبي، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الفتاوى الختلاوي الهندية: ۱۸۹/۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: زكريا - ديويند، الفتاوى النافذة خاتمة: ۲۰۸/۳، رقم المسئلة: ۳۱۳۰، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن يوضع فيه الزكاة، ط: زكريا - ديويند)

(۲) قد تقدم تخريجه مراراً.

کی نیت سے دے، پھر اسی جگہ پر اپنے پانچ ہزار روپیہ قرض کا بھی مطالبہ کرے، ایسی صورت میں اسے قرض بھی واپس مل جائے گا اور زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی، نیز اس دین دار شخص کو مسجد مدرسہ میں امداد کا ثواب بھی ملے گا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳۵] زکوٰۃ وغیرہ کی رقم سے مدرسہ کی سالانہ رپورٹ چھپوانا

۱۳۳۲-سوال: زکوٰۃ، صدقہ، فطرہ اور وہ رقم جو غرباء میں تقسیم کے لیے آتی ہے، اس رقم سے کوئی ادارہ کیا کیا رپورٹ تقریباً ایک ہزار روپیہ خرچ کر کے چھپوا سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر ادارہ اس رقم سے اپنی سالانہ رپورٹ چھپوانا چاہے تو اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

ایم۔ رحمن ٹیپلہ پٹری

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ، صدقہ، واپجہ اور فطرے کی ادائیگی کی صحت کے لیے کسی غریب کو ایک بناٹا ضروری ہے۔^(۱) اس

(۱) وحیلة الجواز ان یعطی مدیونہ الفقیر زکاتہ نہ یاخذھا عن دینہ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۲۴۰، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

و الحیلة لمن أراد ذلك أن یصدق بمقدار زکاتہ علی فقیر. ثم یأمره بعد ذلك بالصرف إلی هذه الوجوه، فيكون لصاحب المال ثواب الصدقة، ولذلك الفقیر ثواب هذه الزکاة. (المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی - أبو المعالی برہان الدین محبوب دین أحمد بن عبد العزیز بن عمر بن حازم البخاری، المحتفی (م: ۹۱۶ھ) ۲/۲۸۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع الزکاة فیہ، ت: عبد الکرم سامی الحنبدی، ط: دار الکتب العلمیة، الفتاویٰ الثنائیہ خاتمة: ۲/۲۰۸، کتاب الزکاة، الفصل الثامن بمن توضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۱) لا يجوز الزکاة إلا إذا قبضها الفقیر أو قبضها من يجوز قبضها، لو لا ینبذ علیہ. (المحیط البرہانی - ابن حازم البخاری، المحتفی (م: ۹۱۶ھ) ۲/۲۸۲، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ت: عبد الکرم سامی الحنبدی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت

... الزکاة یجب فیہا تملیک المال؛ لأن الإیفاء فی قولہ تعالیٰ {واتوا الزکاة} [البقرة: ۲۳] ینقضی التملیک، ولا تنادی بالإباحة حتی لو کفیل یتیمافانفق علیہ ذواہباً للزکاة لا یجوز بہ بخلاف الکفارة، ولو کساة تجزہ لو جود التملیک، (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق - عثمان بن غنی بن محسن البارع، فخر الدین الزیلعی الحنفی (م: ۷۳۳ھ) ۱: ۵۳-۵۴، اول کتاب الزکاة، ط: المطبعة الکبریٰ الامیریة - بولاق، القاهرة، ۱۲۸۱ھ، الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۳۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت، ۱۲۸۱ھ، البحر الرائق: ۲/۳۵۳، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب - دیوبند، الفتاویٰ الہندیة: ۱/۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: =

ٹیے مدرسہ کی سالانہ رپورٹ اس رقم سے جیلہ کیے بغیر چھوڑنا جائز نہیں، کہ اس میں تملیک کا تحقق نہیں ہوتا ہے۔ البتہ اگر واقعی ضرورت ہو تو جیلہ استعمال کیے کے بعد چھوڑنے کی اجازت ہوگی۔ ”نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔“

[۲۶] عبادت خانے کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا

۱۳۳۳- سوال: نماز پڑھنے کی نیت سے ایک عبادت خانہ کی تعمیر ہوئی تھی، اس میں بچوں کو پڑھانے کا کام بھی ہوتا ہے، بیچ وقت نماز بھی ہوتی ہے، مگر اس کا محراب نہیں ہے، دریافت یہ کرنا ہے کہ اس کے تعمیری کام میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعمیری کام میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں، زکوٰۃ کی تملیک شرط ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس [رقم زکاۃ] پر مستحق کو قبضہ دے دیا جائے اور مذکورہ عمارت، موقوفہ کا مالک کوئی انسان نہیں ہے؛ لہذا زکوٰۃ کی ادائیگی کی شرط تملیک نہیں پائی جائے گی، اس لیے زکاۃ کی رقم اس کے تعمیری کام میں لگانا جائز نہیں۔ ”نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔“

کتب الامراء، زیات قرقر

= زکریا - دیوبند: الفتاویٰ التاتاری خانیۃ: ۳/۲۰۸، رقم المسئلہ: ۳۱۳۰، کتاب الزکاۃ، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاۃ، ط: زکریا - دیوبند

(۱) وحیلۃ التکلیف بہا الصدق علی فقیر لہم ہو یکن فیكون الثواب لہما و کذا فی تعبیر المسجد و تمامہ فی حیل الاشیاء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۲۷۱، کتاب الزکاۃ، ط: دار الفکر - بیروت)
(۲) ویشتد طأن ینکون الصرف (تملیکاً) لا باحۃ کما مر (لا) یصرف (إلی بناء) نحو (مسجدو) لا إلی (کفن میت وقضاء دینہ)۔ (الدر المختار مع الرد: ۲/۳۳۳، کتاب الزکاۃ، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت، تہتیین الحقائق: ۳/۱۸، اول کتاب الزکاۃ، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت)

ولا یصرف فی بناء مسجد، وقنبرۃ، ولا یقضی بہا ذین میت، ولا یحق عیداً، ولا یکن میناً، (المحیط البرہانی - ابن مازۃ البغدادی الجعفی (ج: ۱۶۱ھ): ۲/۴۸۲، کتاب الزکاۃ، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاۃ، ت: عبد الکریم ماسی الجندی، ط: دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الفتاویٰ الہندیۃ: ۲/۱۸۸، کتاب الزکاۃ، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند: الفتاویٰ التاتاری خانیۃ: ۳/۲۰۸، رقم المسئلہ: ۳۱۳۰، کتاب الزکاۃ، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاۃ، ط: زکریا - دیوبند)

[۴۷] غریب آدمی کو مکان بنانے کے لیے زکوٰۃ کی رقم دینا

۱۴۳۴ھ - سوال: موسم باران میں زیادہ بارش ہونے کی وجہ سے ایک آدمی کا مکان بالکل گر گیا ہے اور اس کی مرمت میں تقریباً پانچ ہزار روپیہ خرچ ہونے کا اندازہ ہے، لیکن مکان کے مالک میں اس کی مرمت کرانے کی استطاعت نہیں ہے؛ کیوں کہ اس کی روزانہ کی آمدنی صرف اتنی ہے جس سے اس کے گھر والوں کا گذارہ ہو جاتا ہے۔ زمین اس کے پاس صرف دو ایکڑ ہے؛ لیکن کئی سالوں سے پیداوار نہیں ہوتی، ہاں! جو تھوڑی بہت پیداوار ہوتی ہے، اس سے سال کے دوران ہونے والے چھوٹے چھوٹے قرضے ادا کر دیتا ہے، اس سے زیادہ رقم اس کے پاس باقی نہیں رہتی، تو ایسے آدمی کو مکان بنانے کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز ہے یا نہیں؟ یا زکوٰۃ کی رقم کا حلیہ کر کے اس کو یہ رقم دے سکتے ہیں؟

جواب: ہاں، صحیح

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذکورہ شخص کو زکوٰۃ کی اتنی رقم دینا، جس سے اس کا مکان تعمیر ہو جائے یا مکان کی مرمت ہو جائے، جائز ہے۔^(۱) لیکن بہتر یہ ہے کہ مکان کی تعمیر کے لیے ضروری ساز و سامان تھوڑا تھوڑا خرید کر اس کو دے، یا روزانہ تھوڑی تھوڑی رقم دے دیا کرے کہ جس سے وہ خود مکان کی تعمیر کے لیے ضروری ساز و سامان روزانہ خرید لیا کرے، زکوٰۃ کے طور پر بڑی رقم یک بارگی نہ دے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (قولہ الفقیر من لہ آدنی لشیء) وہو ما دون النصاب أو قدر نصاب غیر نام وہو مستغرق فی الحاجة... ویجوز صرف الزکاة لمن لا تحل لہ المسألة بعد کونه فقیراً ولا یخرجہ عن الفقر ملک نصب کثیرة غیر نامیة (إذا كانت مستغرقة بالحاجة: (فتح القدیر - کمال الدین محمد بن عبد الواحد، المعروف بـ "ابن الہمام" (م: ۸۶۱ھ): ۲/۳۶۲. کتاب الزکاة، باب من یجوز دفع الصدقة إلیه ومن لا یجوز، ط: دار الفکر، الفناوی الہندیة: ۱/۱۸۷، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) یندب دفع ما یغنیہ یو مد عن السؤال، واعتبار حاله من حاجة و عیال، (الدر المختار)..... قال ابن عابدین: والأوجه أن ینظر إلی ما ینتصبہ الحال فی کل فقیر من عیال و حاجة أخرى کدفع وقرب و کراء منزل و غیر ذلك کما فی الفتح (نہ: رد المختار علی الدر المختار: ۲/۳۵۵، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، قروغ فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر)

(و کراء إعطاء فقیر نصاباً) أو أكثر (إذا کان) المدفوع إلیه (مدیو ناو) کان (صاحب عیال) بحيث (لو فرقه علیهم لا یخص کل) أو لا یفضل بعد دینہ (نصاب) (قلایکرہ، فتح، الدر المختار مع رد المختار: ۲/۳۵۳، الزکاة)

[۴۸] مصارفِ زکوٰۃ کیا ہیں اور مدارس میں زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟

۱۳۳۵ھ - سوال: زکوٰۃ کس کو دینے سے ادا ہوتی ہے؟ زکوٰۃ کے لیے کس کو مستحق سمجھنا چاہیے؟ اور اس کا معیار کیا ہے؟ گداگر (جن میں اکثر صاحبِ نصاب ہوتے ہیں، مگرچہ ہمیں اس کا علم نہیں ہوتا) ان کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

مساجد و مدارس میں براہِ راست زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ادا ہو جاتی ہے تو اس کو کس طرح صرف کرنا چاہیے؟ اور اگر ادا نہیں ہوتی ہے، تو مدارس کی چھٹی ہوئی رسیدوں میں زکوٰۃ کے نام سے جو رقم وصول کی جاتی ہے، وہ کبھی ہے؟ زیرِ کتبہ ہے کہ اس طرح زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی؛ جب کہ عمر کا کہنا ہے کہ چونکہ مساجد و مدارس کی رسیدوں سے خانے کے کرام زکوٰۃ وصول کرتے ہیں؛ اس لیے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، مفصل جواب درج ہے۔

سید محمد تقی

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے مصارف خود اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں بیان فرمائے ہیں: (إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفَقَرِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْنَا وَالْمَوْلُوكَ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرُوبِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۲۷﴾ (۱۰۱-۱۰۰)

ان مستحقین کو اس کا مالک بنادینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۱)

چوں کہ تم نیک شرط ہے اور مسجد کا مالک کوئی مخصوص انسان نہیں ہوتا ہے؛ لہذا مساجد کی تعمیر اور اس کی

(۱) سونے، چاندی اور مالاہیتِ اقرب کے، مذکورہ تمام مستحقین، اپنے فکری وجہ سے مستحق زکوٰۃ ہوتے ہیں، لہذا ان کے پاس ضرورت سے زائد ساز و سامان، نقد و نصاب (نقد یا غیر نقدی) ہو جائے، ان کو وہ زکوٰۃ کے مستحق نہیں ہوں گے، اور اگر نصاب غیر نقدی کے برابر نہیں ہے، تو مستحق زکوٰۃ ہوں گے؛

و جميع من يأخذ الصدقة من هذه الأصناف فإنما يأخذ صدقة بالفقر والمؤلفة قلوبهم والعاملون عليها يأخذونها صدقة وإما تحصل الصدقة في يد الإمام للفقراء ثم يعطي الإمام المولفة منها لدفع أذيبتهم عن الفقراء وسائر المسلمين ويعطيها العاملين عوضاً من أعمالهم لا على أنها صدقة عليهم... ولما كان الغني هو الذي ملئت ماله من درهم وما دونه لم يكن مالها غنياً وجب أن يكون داخل في الفقراء فيجوز له أخذها (أحكام القرآن - أحمد بن علي أبو بكر الرازي المصنف الحنفی (م: ۷۰۰ھ)؛ ۱۲۵-۱۶۶، مطلب: في أن تعلم العلم أفضل من التجاهد، ت: عبد السلام محمد علي شاهين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

=

صنوں کے خریدنے میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز نہیں، اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱)
مدارس میں مختلف دروں میں رقم صرف کی جاتی ہے بعض میں زکوٰۃ استعمال کرنا جائز نہیں، جب کہ بعض میں زکوٰۃ کا استعمال درست ہے:

مدرسین و ملازمین کی تنخواہوں میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا جائز نہیں۔^(۲)

نادار طلبہ کو کھانا کھلانے میں۔ جب کہ ان کو کھانے کا مالک بنادیا جائے۔ زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز ہے۔^(۳)

اس لیے مدارس میں زکوٰۃ دینے سے بلاشبہ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، بس شرط یہ ہے کہ اس کو زکوٰۃ کے مصروف میں خرچ کیا جائے۔

تمام طلبہ کو ایک ساتھ نہ کھانا کھلایا جاتا ہے، اس میں تملیک نہیں پائی جاتی؛ بل کہ باحت ہے، اس وقت ہمارے شعرات کے مدارس میں یہی نظام رائج ہے کہ یکن میں سترخوان پر بٹھا کر کھانا کھلاتے ہیں، طالب علم جتنا کھانا چاہے کھا سکتا ہے، لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی، یہ طریقہ باحت ہے، اگر زکوٰۃ کی رقم

(۲) ولو بوی الزکاة ما يدفع المعلم إلى الخليفة، ولم يستأجره إن كان الخليفة يحال له لم يدفعه يعلم الصبيان أيضا أجزأه، وإلا فلا، وكذا ما يدفعه إلى الخدم من الرجال والنساء في الأعباد وغيرها بنية الزكاة كذا في معراج الدراية (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۹۰، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

زکوٰۃ ہے: تملیک المال من فقیر مسلم غیر عاشری، ولا مولاً بشرط قطع المستغنى عن المملک من کلی وجه لله - تعالیٰ - هذا فی الشروع کذا فی التبيين (الفتاویٰ الہندیہ: ۱۷۰، کتاب الزکاة، الباب الاول فی تعسیرها وصفتها وشرائطها)۔۔۔۔۔ کسی کو شہ ہو سکتا ہے کہ عاشرین صدقہ زکوٰۃ پر طریق تنخواہ زکوٰۃ دی گئی ہے، ملازمہ کسان کی "والاعمالون علیہا" کی بحث کے ضمن میں ذکر کردہ اس عبارت سے یہ شہ قیوم ہوتا ہے، وہ فرماتے ہیں: دل انہ انما ینما ینتفع بعملہ لکن علی سبیل الکفایۃ ولا عواذہ لا علی سبیل الاجرة (بدائع الصنائع: ۳۴۰، کتاب الزکاة، فصل شرائط رکین الزکاة، الذی یرجع الی المذہب الیہ، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت، مستاد: حاشیہ نظام الفتاویٰ، ج ۱: ۱۷۰ تا ۱۷۱)

(۳) ویشتتر ما ینکر ان المصروف (تملیک) لا اباحہ کما مر (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجد) ولا ینی (کفر میت وقضاء دینہ)، (الدر المختار مع الرد: ۳۳۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت) التبيين الحقائق: ۱۸/۳، اولی کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیہ - بیروت)

(۴) (ہی) لغة الطیارة والنساء، وشرعاً (تملیک) غیر الاباحہ، فلو أطعمہ یتما لا یأثر کذا لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المتعوم کما لو کساه، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۵۶/۲-۲۵۷، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

سے اس طرح کھانا کھلا یا جائے، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

متعلقین و مستحقین زکوٰۃ دینے والوں کی طرف سے وکیل ہوتے ہیں، البتہ اودھیلہ شملیک کر کے اپنی ذمہ داری سے بری ہو جاتے ہیں؛ اس لیے مدارس میں زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۵) بل کہ موجودہ دور میں مدارس میں زکوٰۃ دینا زیادہ ثواب کا باعث ہے؛ کیوں کہ اس سے غریب کی امداد کے ساتھ دین کی نشر و اشاعت کا اہم کام بھی انجام پاتا ہے۔^(۶)

گداگری کا پیشہ اختیار کرنے والوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، حرام ہے۔^(۷)

قلوب عالم حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کا فتویٰ ہے کہ ایسے لوگوں کو زکوٰۃ دینا معصیت اور گناہ کے

(۵) وحیدۃ العو از آن یعضی مدبو نہ الفقیر ز کاتہ نہ یاخذھا عن ذنبہ، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۷۱، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

و الحیلۃ لمن أراد ذلک أن یصلق بمقدار زکاتہ علی فقیر، ثم یأمرہ بعد ذلک بالصرف إلی ہذہ الوجوہ، فیکون لصاحب المال ثواب الصدقة، و لذلك الفقیر ثواب ہذہ الزکوة، (المحیط الرہانی فی الفقہ المعاصی - أبو المعالی برہان الدین محمود بن أحمد بن عبد العزیز بن عمر بن مازة البخاری الحنفی (م: ۱۱۶ھ)؛ ۲/۴۸۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع الزکاة فیہ، ت: عبد الکریم سامی الحنفی، ط: دار الکتب العلمیۃ - القضاوی الثنائی خانہ: ۲/۴۸۶، کتاب الزکاة، الفصل الثامن بمن توضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۶) وفي المغراج التصديق على العالم الفقير افضل، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: افضل) أي من الجاهل الفقير قهستاني، (رد المختار على الدر المختار: ۲/۳۵۳، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر)

(۷) (و لا) یحل أن یسأل من القوت (من له قوت يومه) بالفعل أو بالقوة كالصحيح المكتسب وبأنه معطيه إن علم بحالہ لا غانہ علی المحرم، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله وبأنه معطيه إلخ) قال لا أكمل فی شرح المشارق، وأما الدفع إلی مثل هذا السائل عالمًا یحاله فی حکمہ فی القیاس الإثم بہ؛ لأنه إغانة علی الحرام لکنہ یجعل حبة وبالہ لغنی أو لمن لا یكون محتاجًا إلیہ لا یكون إثمًا، أي؛ لأن الصدقة علی الغنی حبة کما أن الحبة للفقیر صدقة؛ فیکون فیہ أن الموراد بالغنی من یمثل نصابًا أما الغنی یقوت يومه فلا تكون الصدقة علیہ بل صدقة؛ فما فر منه وقع فیہ أفادہ فی النہر، قال الشافعی فی شرحہ: وأنت عیبر بأن الظاهر أن مرادهم أن الدفع إلی مثل هذا یدعو إلی السؤال علی الوجه المذکور وبالمنع بما یترتب عن مثل ذلك فلیتم إثمہ (رد المختار علی الدر المختار: ۲/۵۵۵، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، فیہ: فروع فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت)

کام میں ان کی مدد کرنا ہے، لہذا فرمان الہی: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ کی وجہ سے جائز نہیں۔
(فتاویٰ رشیدیہ: ۲/۲۸۸)

اس لیے جن لوگوں نے گداگری کا پیشہ اختیار کر رکھا ہے، ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے، اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۴۹۱] ایسے مسکین کو زکوٰۃ دینا، جس کے پاس ایک دن کے گذران کا انتظام ہو
۱۳۳۶- سوال: ایک ایسا مسکین ہے، جو تندرست ہے، محنت مزدوری کر کے انتہا کما لیتا ہے کہ صبح و شام کام کھانا کھا سکے، پھر بھی وہ صراحتہ زکوٰۃ کا سوال کرتا ہے، تو اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اسی طرح دو روپیے، پانچ روپے یا دس روپے مختلف فقرا کو بہ طور زکوٰۃ دینے جاتے ہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کرنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ شخص جس کے پاس صبح و شام کھانے کا انتظام ہو، قرض نہ ہو، اور تندرست ہو، تو اس کے لیے سوال کرنا جائز نہیں ہے، البتہ مانگے بغیر کوئی اسے دے تو اس کے لیے لینا جائز ہے، دینے والے کی زکوٰۃ بلاشبہ ادا ہو جائے گی۔^{۱۱۱}

۸] اقادی رشیدیہ میں اکثر کراہت کے ساتھ یہ بات نہیں ملتی، فقہ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی کے فتاویٰ میں ہے: ایسے لوگوں کو دینے سے زکاۃ ادا نہ ہوگی، اور دینے کا گناہ ہوگا کہ اعانت معصیت ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۳۵۲/۲، کتاب الزکاۃ، باب العشر والخارج، زکاۃ، عشر، اور مصرف کی تحقیق: ۵، دار المعارف - لاہور)

(۱) عن أبي كعب بن السلولي، قال: حدثني سهل بن الحنفية، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من سأل الناس عن خسر غني، فإنما يستكثر من جمر جهنم. قلت: يا رسول الله، وما خسر غني؟ قال: أن يعلم أن عند أهله ما يغنيه، أو ما يغنيهم." (شرح معاني الآثار - أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدی الحجری المصري المعروف بالطحطاوي (م: ۳۴۱ هـ): ۲۰۸، رقم الحديث: ۳۰۳۶، كتاب الزكاة، باب ذي المروة السوي القشير هل يحل له الصدقة أم لا، ۷، محمد زكري النجار، محمد سيد جاد الحق، و. د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي، ط: عالم الكتب)

(ولا يحل أن يسأل من القوت (من له قوت يومه) بالفعل أو بالقوة كالصحيح المكتسب ويأتم معطيه إن علم بحاله لإعانه على المحرم. (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله: ولا يحل أن يسأل الخ) قيد بالسؤال، لأن الأخذ بدونه لا يحرم، بحر. وقيد بقوله شينا من القوت، لأن له سؤال ما هو محتاج إليه غير القوت كتوب شر بلائية. (رد المحتار على الدر المختار: ۵۵۵/۲، ۳۵۳، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر =

ضرورت مند کو کم از کم اتنا دینا چاہیے کہ اس کی ایک دن کی ہر قسم کی ضرورت پوری ہو جائے، صرف دو چار روپیے دینا مناسب نہیں ہے۔^(۱) فقط، بوالنداء علم بالصواب۔

۵۰ | صدقہ کے مال کا مصرف اور لفظ کا حکم، مدیون کو لفظ دینا

۱۴۳۷ھ - سوال: صدقہ کے مال کے حق دار کون لوگ ہیں؟

راستہ میں گری پڑی چیز کو ایک شخص نے اٹھالیا، مالک کو بہت تلاش کیا، لیکن نہیں ملا، تو اب اس چیز کا کیا کرے؟

ایک کسان کے پاس پانچ سے دس ایکڑ زمین ہے، لیکن مسلسل چار پانچ سالوں سے زمین کی فصلیں برباد ہو گئی ہیں؛ جس کی وجہ سے اس کے ذمہ تقریباً پانچ سات ہزار روپیوں کا قرض ہو گیا ہے، مزدوری کر کے وہ اپنے اہل و عیال کا خرچ پورا کرتا ہے، تو کیا ایسے آدمی کو صدقہ کا مال اور راستہ سے ملی ہوئی چیز دے سکتے ہیں؟

دینی: علامہ دارالفرقہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقات واجبہ کے مستحقین غریب، مساکین اور فقراء ہیں۔^(۱)

= قبیل: فروغ ہی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر - بیروت، الفتاویٰ الشافعیہ خانیہ: ۳/ ۱۹۸، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند، البحر الرائق: ۲/ ۴۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: زکریا - دیوبند

(۳) یندب دفع ما ینغیر مدعن السؤال، واعتبار حاله من حاجه وعیال، (المدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۳۵۵، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) إِنَّمَا الشَّرَفُ لِلْفَقَرِ وَالنَّسَبُ لِلْغَنِيِّ وَالْمَوْلُفَةُ لِلْوَلِّهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرُوثِ وَفِي شَيْئِ اللَّهِ وَالْإِثْمِ الشَّيْئِ - فَرِيضَةُ بْنُ لُؤْلُؤٍ، وَأَمَّا تَلْوِيَهُمْ فَكَيْفَ يَكُونُ، (۹-۱۰) (نور: ۶۰)

زيد بن الحارث الصدائي، قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته، فذكر حديثاً طويلاً، قال: فأتاه رجل، فقال: أعطني من الصدقة، فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى لم ير ضي بحكم نبي ولا غيره في الصدقات، حتى حكم فيها هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقلك، (سنن أبي داود: ۲۳۰/ ۱، رقم الحديث: ۱۶۳۰، كتاب الزکاة، باب من يعطي من الصدقة، وحديث الغني، ط: ديوبند)

قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الْآيَةِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا حَقَّ فِي الصَّدَقَاتِ لِأَحَدٍ إِلَّا تِلْكَ الْأَصْنَافُ الثَّمَانِيَةُ، =

جو شخص مقرر میں ہو، اس کو عقد کا مال دینا جائز ہے۔^(۳۱) بل کہ ایسے شخص کی مدد کرنا زیادہ بہتر ہے۔^(۳۲) اگر یہ مقرر شخص شخص رشتہ دار ہوگا، تو صلہ رحمی کا بھی ثواب ملے گا۔^(۳۳)

راستہ میں سے ماں ملے ہو، تو اولاد اس کے مالک کو تلاش کرنے کی پوری پوری کوشش کی جائے، اگر اس کا مالک مل جاتا ہو، تو اس کی چیز اس کو واپس کر دی جائے، لیکن اگر تلاش بسیار کے باوجود بھی مالک نہ ملے، تو پھر پانے والا شخص اگر غریب ہے، تو وہ اپنے استعمال میں لاسکتا ہے اور اگر وہ خود غریب نہ ہو، تو کسی غریب اور مستحق شخص کو دے دے۔

سوال میں مذکور کسان کو بھی۔ جب کہ وہ واقعہ ضرورت مند ہو۔ دے سکتے ہیں۔

البتہ لفظ (راستہ میں گری ہوئی شے) کو خرچ کر لینے کے بعد اگر اس کا اصل مالک مل جائے، تو اس کو

= وذلك لمجمع عليه، وأيضاً فلفظة (إنما) تفيد الحصر ويدل عليه وجود (مفتاح الغيب = التفسير الكبير - أبو عبد الله محمد بن عمر، التبيي الرازي الملقب بـ 'فخر الدين الرازي' خطيب الري (م: ٦٠٢هـ) / ١٦: ٨٠، سورة التوبة: ٩، آية: ٢٠، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت)

(۳) قوله تعالى: (والغزوين) هم الذين ركبهم الدين ولا وفاء عندهم بـ (الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي - أبو عبد الله محمد بن أحمد، شمس الدين القرطبي (م: ٦٤١هـ) / ٨: ١٨٣، التوبة: ٦٠، ت: أحمد اليردوني وإبراهيم أطفيش، ط: دار الكتب المصرية - القاهرة)

والغزوين وهم المديونون بالاتفاق. (التفسير المظهر - محمد تائب الله المظهري (م: ١٢٢٥هـ) / ٣: ٢٣٣، التوبة: ٦٠، ت: غلام نبی القونسی، ط: مكتبة الرشدية - الباكستان)

وعديون لا يسلطون نصاباً فاضلاً عن دينه. (الدر المختار مع رد المحتار: ٢ / ٣٣٣، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر)

(۳) وفي المظهرية: الدفع للمدين أولى منه للفقير. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: أولى منه للفقير) أي أولى من الدفع للفقير الغير المدين لزيادة احتياجه. (رد المحتار على الدر المختار: ٢ / ٢٣٣، كتاب الزكاة، باب مصروف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر) حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ٤١٩، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، التبيين الحقائق: ٢ / ١٢٢، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

(۳) عن سلمان بن عامر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: إن الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم الثمان صدقة وصلته. (المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي (م: ٣٠٣هـ) / ٥: ٩٤، رقم الحديث: ٢٥٨٢، كتاب الزكاة، الصدقة على الأقارب، ت: عبد الفلاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

باوجود بھی ان کا اور ان کے اہل و عیال کا خرچ پورا نہ ہو پاتا ہو تو اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔^(۱) کہل کہ غریب جاہل کو زکوٰۃ کی رقم دینے کے بجائے کسی غریب عالم کو زکوٰۃ دینا زیادہ ثواب کا کام ہے۔^(۲)

کیوں کہ غریب عالم کی زکوٰۃ کی رقم سے جب ضرورت کی تکمیل ہو جائے گی، تو قوم کے بچوں کی تعلیم

(۲) مستحق زکوٰۃ ہونے کے لیے متروک ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر اتنا ضروری ہے کہ حاجت اصنیہ کے علاوہ کسی بھی طرح کے مال سے نصاب کا مالک نہ ہو، لہذا امام صاحب گرامی نے میں تو ان کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے:

فإن كان له فضل عن ذلك تبلغ قيمته مائتي درهم حرم عليه أخذ الصدقة. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۷۷، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، ط: دار الفکر)

مصرف الزکاة... (هو فقير، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غير نام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۳۳۹، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: دار الفکر - بیروت) البحر الرائق: ۲/۲۵۸، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة، ط: دار الکتاب الإسلامی - بیروت) اللباب فی شرح الکتاب: ۱/۱۵۳، کتاب الزکاة، باب من يجوز دفع الصدقة (إليه) من لا يجوز، ط: المكتبة العلمية - بیروت) تبیین الحقائق: ۱/۲۹۹، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق - القاهرة (و منها العارم) - وهو من لم يمه دين، ولا يملك نصابا فاضلا عن دينه. (الفتاویٰ الهندية: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر - بیروت)

البرہ مقرونہ زکوٰۃ دینا والی ہے:

وفي الظهيرية: المدفع للمدين أولي منه للفقير. (الدر المختار) سبب قال ابن عابدین: (قوله: أولي منه للفقير) أي أولي من المدفع للفقير الغير المدين لزيادة احتياجه. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۴۲۳، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر، ط: دار الفکر) حاشية الطحطاوي على عمري الفلاح: ص: ۱۹، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: دار الكتب العلمية - بیروت) تبیین الحقائق: ۲/۱۲۳، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: دار الكتب العلمية - بیروت

والمدفع إلى من عليه الدين أولى من المدفع إلى الفقير كذا في المصنفات. (الفتاویٰ الهندية: ۱/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر - بیروت) بدائع الصنائع: ۲/۲۵، کتاب الزکاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدى إليه، ط: دار الكتب العلمية - بیروت

(۳) وفي المعراج: التصديق على العالم الفقير الفضل. (الدر المختار) سبب قال ابن عابدین: (قوله: الفضل) أي من الجاهل الفقير قبيح فستاني. (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۳۵۳، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: دار الفکر) البحر الرائق: ۲/۲۹۹، کتاب الزکاة، باب دفع الزکاة، ط: دار الکتاب الإسلامی - بیروت) حاشية الطحطاوي على عمري الفلاح: ص: ۲۲، کتاب الزکاة، باب مصرف، ط: دار الكتب العلمية - بیروت

الجواب حامداً ومصلحاً:

کسی غریب کو سہ دینے، ^(۱) زکاۃ ادا ہو جائے گی، بشرطے کہ وہ اصول (باپ، دادا، اور پرہیزگار) اور فروع (بیٹا، پوتا، نیچے تک) میں سے نہ ہو، نیز اپنی بیوی کو بھی زکاۃ دینا جائز نہیں ہے۔ (درمختار) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۴] مصارف زکاۃ فقراء ومساکین ہیں

۱۴۳۱- سوال: زکاۃ کے ٹیسوں کا مستحق کون ہے؟ کیا غریب، محتاج، مسلم، بھائی، یا مدرسوں کو

(۱) ﴿لَقَدْ أَنْفَقْنَا مِنْ قَبْلِكَ وَأَنْفَقَ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَنْ عِندَهُ مَخْزُونٌ﴾ (سورہ بقرہ: ۲۵۵)۔
 ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْحِكْمَ﴾ (سورہ بقرہ: ۱۲۹)۔

زید بن الحارثہ الصدائی، قال: آتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبابعته، فذكر حديثاً طويلاً، قال: فأتاه رجل فقال: أعطني من الصدقة، فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن الله تعالى لم ير ض يحكميني ولا غيره في الصدقات، حتى حكم فيها هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك. (سنن أبي داود: ۲۳۰/۱، رقم الحديث: ۱۶۳۰، كتاب الزكاة، باب من يعطي من الصدقة، وحديث الغنى، ط: دبر بند)

مصرف الزکاۃ... (هو فقير، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر لنصاب غير نام مستغرق في الحاجة. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۴، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت)

(۲) (ولا) إلى (من بينهما ولاد) ولو مملوك كالفقير (أو) بينهما (زوجية) ولو ميانة. (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: والى من بينهما ولاد) أي بينه وبين المدفوع إليه؛ لأن منافع الأملاك بينهما متصلة فلا يتحقق التملك على الكمال، هداية، والولاد بالكسر مصدر ولدت المرأة ولادةً وولاداً، مغرب، أي أصنعه وإن علا كأيوبه وأجداده وجداته من قبلهما، وفرعه وإن سفل بفتح الفاء من باب طلب... كالولاد والولاد وشمل الولاد بالنكاح والسفاح فلا يدفع إلى ولده من الزنا ولا من نكاح. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۶/۲، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر - بيروت، البحر الرائق: ۳۴۵/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: زكريا - دبر بند)

(قال): ولا يعطى زكاته وعشره ولده وولد ولده وأبوه وأجداده وكل من ينسب إلى المؤدى بالولادة، أو ينسب إليه بالولادة، ولا يجوز مصرف الزكاة إليه؛ لأن تمام الإتيان بانقطاع منفعة المؤدى عبد أدى والمنافع بين الآباء والأبناء متصلة. قال الله تعالى: ﴿إِلَّا زَكَاةً وَأَوْقَافاً كَرِهَ اللَّهُ لِعِبَادِهِ﴾ (سورہ النساء: ۱۱) فلم يتم الإتيان بالصرف إليهم. (المبسوط - محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (م: ۸۳۳هـ)، ۱۱۳/۳، كتاب الزكاة، باب عشر الأرضين، ط: دار المعرفه - بيروت)

مدارس کے ناوا رطلہ و اساتذہ کو زکوٰۃ دینا زیادتی تو آپ کا باعث ہے۔^(۳۲)

مال دار اور سادات کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔^(۳۳) کا فر کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔^(۳۴)

مدیون کے دین کی ادائیگی میں بھی اس رقم سے مدد کی جاسکتی ہے، بل کہ عام فقراء کے مقابلے میں مدیون کو دینا زیادہ بہتر ہے۔^(۳۵) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۔ العنات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأخوال والخالات، ثم إلى أولادهم ثم إلى ذوي الأرحام ثم إلى العيران، ثم إلى أهل حرقته، ثم إلى أهل مصره أو قريته كذا في السراج الوهاج، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۸۰، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر، حاشية الطحطاوي على الدر: ۱/ ۲۳۰، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: رشيدية - پاکستان، مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بدماد افندي (م: ۹۰۷ھ) ۱/ ۳۳۳، كتاب الزكاة، باب في بيان أحكام المصروف، ط: فقيه الأئمة - ديوبند)

(۳۲) وفي المعراج التصديق علي العالم الفقير الفضل، (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: أفضل) أي من الجاهل الفقير قيسمائي، (رد المحتار على الدر المختار: ۴/ ۳۵۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر)

(۳۳) (و لا إلى غني) يملك قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/ ۳۳۷، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت)

ولا يدفع إلى بني حاشم... هذا في الواجبات كآثر زكاة والنذر والعشر والكفارة، (الهندية: ۱/ ۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر)

(۳۴) ومثلاً أن يكون مسلماً فلا يجوز صرف الزكاة إلى الكافر بلا خلاف؛ لحديث معاذ - رضي الله عنه - "خذها من أغنيائهم ووردها في فقراتهم"، أمر بوضع الزكاة في أفقرهم من يؤخذ من أغنيائهم، وهم المسلمون، فلا يجوز وضعها في غيرهم، (مدائع الصانع: ۲/ ۳۹، كتاب الزكاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدى إليه، ط: دار الكتب العلمية)

(۳۵) (ومنها الغارم) وهو من لزمه دين ولا يملك نصاباً فضلاً عن دينه، (الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر، الهداية مع فتح القدير: ۲/ ۱۸ - ۱۷، كتاب الزكاة، ط: رشيدية - پاکستان)

وفي الظهيرية: الدفع للمدين أولي منه للفقير، (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: أولى منه للفقير) أي أولى من الدفع للفقير الغير المدين لزيادة احتياجه، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۲۳۴، كتاب الزكاة، باب مصروف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر، حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، م: ۱۹، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الكتب العلمية - بيروت، تبيين الحقائق: ۲/ ۱۳۴، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۵۵] غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا

۱۴۴۲ھ - سوال: کیا زکوٰۃ کی رقم غیر مسلم کو دی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، جائز نہیں ہے۔ اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۶] اسلام کی دعوت پہنچانے میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا

۱۴۴۳ھ - سوال: کیا زکوٰۃ کی رقم کو اسلام کا پیغام پہنچانے میں یا دعوت کے کام میں خرچ کر سکتے

ہیں؟ خواہ مسلمانوں کو نیک اعمال کی طرف بلانا ہو، یا غیر مسلموں کو اسلام کی جانب؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۷] زکوٰۃ کی رقم سے غریب علاقوں میں مسجد یا مدرسہ تعمیر کرنا

۱۴۴۴ھ - سوال: کیا کوئی شخص زکوٰۃ کی رقم سے غریب علاقوں میں مدارس یا مساجد کی تعمیر کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں۔^(۳) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) و متیان يكون مسلماً، فلا يجوز صرف الزكاة إلى الكافر بلا خلاف؛ لحديث معاذ - رضي الله عنه - "خذا من أغنيائهم وردها في فقرتهم". أمر بوضع الزكاة في فقراء من يؤخذ من أغنيائهم، وهم المسلمون، فلا يجوز وضعها في غيرهم. (بدائع الصنائع: ۴/۲، كتاب الزكاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدى إليه، ط: دار الكتب العلمية)

(۲) إذا دفع الزكاة إلى الفقير لا يتم الدفع ما لم يقبضها أو يقبضها للفقير من له ولاية عليه نحو الأب والوصي. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۹۰، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: زكريا - ديوبند: المحيطة البرهاني: ۳/۲۱۳، كتاب الزكاة، الفصل الثامن)

(۳) (لا) يصرف (إلى بناء) نحو (مسجد) لا إلى (كفن ميت وقضاء دينه). (الدر المختار)۔۔۔۔۔ قال ابن عابدین: (قر له: نحو مسجد) كبناء القنطرة والسقائف وإصلاح الطرقات وكري الأنهار والتجيع والجهاد وكل ما لا تنليك فيه زيلعي. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۳۴۴، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت: ۲/۱۸، أول كتاب الزكاة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

[۵۸] زکوٰۃ کی رقم دور کے ممالک میں بھیجنا

۱۴۳۵ھ - سوال: کیا کوئی زکوٰۃ کی رقم کو دور کے کسی ملک میں بھیج سکتا ہے؟ جب کہ قریب میں اس کے ملک میں ہی بہت سارے مسلمان محتاج ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دوسرے ملک میں زیادہ ضرورت مند ہوں، یا دینی ضرورت مستحاشی ہو تو بھیجنا جائز ہے۔^(۱)
فیض، واللہ اعلم بالصواب۔

[۵۹] زکوٰۃ کا زیادہ حق دار کون ہے؟

۱۴۳۶ھ - سوال: زکوٰۃ کے اولین مستحقین کون ہیں؟ محتاج علماء زیادہ حق دار ہیں یا رشتہ دار اور پڑوسی؟ مینو اتو جرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شہر یا بستی کی زکوٰۃ ہو، اسی شہر اور بستی کے ضرورت مند اس کے اولین مستحق ہیں، اگر رشتہ دار محتاج ہوں تو انہیں دینے کا ثواب زیادہ ہے، نیز قرب وجوار کے محتاج علماء و طلبہ کو دینا بھی افضل ہے، اگر قرب وجوار کے محتاج لوگوں کی ضروریات پوری ہو جائیں اور دور کے کسی مدرسہ میں ضرورت زیادہ ہو تو وہاں خرچ کرنا بہتر ہے۔ (عالمگیری)^(۱) فیض، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال: "وبكره نقل الزكاة من بلد إلى بلد..." "إلا أن ينقلها الإنسان إلى قريته أو إلى قومهم أحوج من أهل بلده" لما فيه من الصلة أو زيادة دفع الحاجة ولو نقل إلى غيرهم أجزأه وإن كان مكرهاً لأن المصروف مطلق الفقراء بالنص. (الهداية: ۲۰۸/۲، كتاب الزكاة، باب من يجوز دفع الصدقة إليه ومن لا يجوز، ط: ياسر ندیم - دیوبند)

[۲] وبكره نقل الزكاة من بلد إلى بلد، إلا أن ينقلها الإنسان إلى قريته، أو إلى قومهم أحوج إليها من أهل بلده، ولو نقل إلى غيرهم أجزأه، وإن كان مكرهاً. ولما بكره نقل الزكاة إذا كان الإخراج في حبيها، بأن أخرجه بعد الحول أما إذا كان الإخراج قبل حبيها، فلا بأس بالنقل.

والأفضل في الزكاة والمطر والنبذ، المصروف أولاً إلى الإخوة والأخوات، ثم إلى أولادهم، ثم إلى الأعمام والعندات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأخوات والمخالات، ثم إلى أولادهم ثم إلى ذوي الأرحام ثم إلى المجيران، ثم إلى أهل قريته، ثم إلى أهل مضره أو قريته كذا في السراج الزهاج. (الفتاوى الهندية: ۱۹۰/۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر، حاشية الملحطاوي على الدر: ۳۳۰/۱، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: =

[۶۰] زکوٰۃ کی رقم سے اساتذہ کو تنخواہ دینا

۱۳۴۷- سوال: زکوٰۃ کی رقم سے مدرسے کے اساتذہ کو تنخواہ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم سے مدرسے کے اساتذہ کو تنخواہ دینا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۱] زکوٰۃ کی رقم سے مدرسے کی تنخواہ ادا کرنا

۱۳۴۸- سوال: ہمارے گاؤں ”دھورکا“ میں ”سنی باورائیز“ نامی مکتب چلتا ہے، جس میں تقریباً ۱۳۰ بچے اور لڑکیاں تعلیم حاصل کرتے ہیں، آج تک اس میں صرف ایک ہی مدرس طلبہ کو پڑھاتے ہیں، جو ان سب کے لیے ناکافی ہیں، ابھی آٹھ دس دن سے دوسرے مدرس کو رکھا گیا ہے لیکن مکتب کی مالی حالت کمزور ہے، تو مکتب کے لیے زکوٰۃ کی رقم کا چندہ کر کے حیلہ کر کے مدرس کی تنخواہ میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کی رقم تنخواہ میں دینا جائز نہیں ہے۔^(۲)

لیکن اگر برسرِ کار کے کیفیس مقرر کریں، غریب بچوں کو یا ان کے اولیاء کو زکوٰۃ کی رقم دے کر ان کو مالک بنایا جائے، اور وہ لوگ مدرسہ میں فیس ادا کریں، تو [یہ طور فیس جمع کی گئی] اس [رقم] سے تنخواہ دینا جائز ہے۔^(۳)

ترجمہ: پاکستان ✽ مجمع الأنهر فی شرح ملئی الأبحر - عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، عرف بدعا ماذا نقدی (و: ۹۰، ۱۰۷)، ۳۳۳، کتاب الزکاة، باب فی بیان احکام المصروف، ط: فقیہ الامۃ - دیوبند) وفي المعراج التصديق على العالم الفقير المحتفل، (الدور المختار) — قال ابن عابدین: (قوله: افضل) أي من الجاهل الفقير قهسباني، (رد المختار على الدور المختار: ۲/ ۳۵۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر) (۱) ولو نزل الزکاة صاعداً دفع المعلم إلى الخليفة، ولم يستأجر وإن كان الخليفة بحال لم يمدف بعد علم الصبيان أيضاً أجراً، وإلا فلا، وكذا ما يمدف إلى الخدم من الرجال والنساء في الأعباد غير هابنية الزکاة كذا في معراج الدواية، (الفتاوى الهندية: ۱۹۰، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفکر - بيروت) (۲) سوال: سائل کا مائیت روپے کا خیر نامہ ہے۔

(۳) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان في بريدة ثلاث سنن: عفت فخيرت، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الولاء لمن أعتق، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرمة على النار، فقرأ إليه خير، وأدم من آدم البيت، فقال: أتمم آل البرمة، فقبل: ليعم تصديق به على بريدة، وأنت لا تأكل الصدقة، قال: هو عليها حسنة، ولنا هدية =

آپ کس طرح حلیہ کرتے ہیں بلکہ تجویزیں، پھر اس کا جواب دیا جائے گا۔ فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۲] علماء کو صدقہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

۱۴۴۹- سوال: کیا صدقہ- فواد واجب ہو یا نفل- غریب ضرورت مند علماء کو دے سکتے

ہیں، جب کہ وہ سیدہ ہوں؟

یہاں صدقہ سے مراد وہ چیزیں ہیں: (۱) جس نے واجب قربانی، ایام اضیہ میں شہ کی ہو، اس جانور کی رقم کا صدقہ۔ (۲) دیگر صدقات۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحق علماء کو زکوٰۃ دینا افضل ہے، ^(۱) اور دینے وقت زکوٰۃ کی صراحت کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔ ^(۲)

کسی بھی قسم کا صدقہ ضرورت مند علماء کو دے سکتے ہیں۔

= (صحیح البخاری: ۲/ ۶۳، ۷، رقم الحديث: ۵۰۹۷، کتاب النکاح، باب الحرة تحت العبد، ط: دیوبند، و انظر رقم: ۱۳۹۳، کتاب الزکاة، باب الصدقة علی موالی از واج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، تصحیح لمسلم: ۲/ ۳۹۳، رقم الحديث: ۸- ۱۱ (۱۵۰۳)، کتاب العتق، باب إنما للزلا لمن اعتق، ط: دیوبند)

(فقال- صلی اللہ علیہ وسلم-: "ألم أریه فیہا لحم") الاستیعاب للقریری (قالوا: بلی، ولكن ذلک لحم تصدق به علی بريرة، وأنت لا تأکل الصدقة، قال: "هو") أي اللحم "علیہا" أي علی بريرة (صدقاً ولنا هدية) قال الطیسی: إذا تصدق علی محتاج بشيء، ولكنه فله أن یهدی به إلی غیره اهدوه، هو معنی قل ابن المملک: فیحل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الهدیة، (مراعاة المفاتیح- علی بن سلیمان) محمد، أبو الحسین نور الدین المبالا الهیروی القاضی (م: ۱۳۰۱ھ) ۳/ ۳۰۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفکر- بیروت)

... أن تبدل المملک کتبہ العین، (البحر الرائق: ۲/ ۲۹۳، کتاب الزکاة، باب دفع الزکاة إلی الأب والمجدأو الولد، ط: دار الکتاب الإسلامی- بیروت)

(۱) ر فی المعراج التصدیق علی العالم الفقیر الفضل، (الدر المختار)۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله: أفضل) أي من الجاهل الفقیر قیستانی، (و در المختار علی الدر المختار: ۲/ ۳۵۳، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر)

(۲) ولم یشرط المصنف - رحمه الله - علم الاخذ بما یأخذہ أنه زکاة، للإشارة إلی أنه لیس بضرط، وفید اختلاف والأصح کما فی المنعنی، والفقیر: أن من أعطی مسکیناً دراهم، وسمیها هبة، أو قرصاً، ونوی الزکاة، فإنها تجزئ، (البحر الرائق شرح کنز الدقائق - ابن نجیم المصري (م: ۷۰۷۹ھ) ۲/ ۲۲۸، کتاب الزکاة، شرط أداء الزکاة، ط: دار الکتاب الإسلامی)

قربانی کا جانور۔ جسے قربانی کے ایام میں ذبح نہ کیا گیا ہو۔ بھی صدقہ کے طور پر علماء کو دینا جائز ہے، قربانی کا جانور نہ لیا ہو تو اس کی رقم بھی بطور صدقہ دے سکتے ہیں، غرض کہ کسی بھی قسم کا صدقہ ضرورت مند علماء کو دینا جائز ہے۔^(۱) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۳] ازکوۃ اور صدقہ واجب کا مصرف ایک ہی ہے

۱۴۵۰- سوال: کیا ازکوۃ اور صدقہ کا مصرف ایک ہی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کو ازکوۃ دینا جائز ہے، اس کو صدقات واجبہ دے سکتے ہیں، دونوں کا مصرف ایک ہی ہے۔^(۲) لیکن جس کو نفلی صدقہ دینا جائز ہے، ضروری نہیں ہے کہ اس کو ازکوۃ دینا بھی جائز ہو۔ مثلاً سید مڑکی کے والدین اور اولاد وغیرہ، کہ ان کو ازکوۃ دینا جائز نہیں ہے، لیکن نفلی صدقہ دے سکتے ہیں۔^(۳) حفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) سوائے مالین، اور مؤلفہ الطوب کے ہر صورت تمام مستحقین اپنے فقری وجہ سے مستحق ازکوۃ ہوتے ہیں، لہذا جن کے پاس ضرورت سے زائد ساز و سامان، انساب، نامی یا غیر نامی کے برائے نہیں ہے، وہ مستحق ازکوۃ ہیں، اور ان کو ازکوۃ و صدقات دینا جائز ہے: وجميع من يأخذ الصدقة من هذه الأصناف قانما يأخذ صدقة بالفقر والمؤلفة قلوبهم والعاملون عليها لا يأخذونها صدقة وإنما تحصل الصدقة في يد الإمام للفقراء ثم يعطي الإمام المثلثة منها ليدفع آذانهم عن الفقراء وسائر المسلمين ويعطيها العاملين عوضاً من أعمالهم لا على أنها صدقة عليهم... ولما كان الغني هو الذي ملكت ماله في درهم ومادونيه لم يكن مالكها غنياً وجب أن يكون داخل في الفقراء، فيجوز له أخذها. (احکام الفقہ ان - أحمد بن علی أبو بکر الرازی الحنفی (م: ۷۰۷ھ): ۱۶۵-۱۶۶، مطلب: في أن تعلم العلم أفضل من الجهاد: عبد السلام محمد علي شاعين، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

قال ابن عابدين: (قوله: أي مصرف الزكاة والعشر)... وهو مصرف أيضا لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما في الفقهاني. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۹/۴، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) باب المصروف أي مصرف الزكاة والعشر، وأما خمس السعدن فمصرفه كالغنائم (قول فقہی) وهو من له أدنی شيء، أي دون نصاب أو قدر نصاب غیر نام مستغرق فی الحاجة. (الدر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: أي مصرف الزكاة والعشر)... وهو مصرف أيضا لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما في الفقهاني. (رد المحتار على الدر المختار: ۳۳۹/۴، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر)

(۲) وکما لا یجوز مصرف الزكاة إلى الغني، لا یجوز صرف جميع الصدقات المغروضة والواجبة إليه كالشعور =

۲۴۱۔ قبرستان کی چہار دیواری میں زکوٰۃ کی رقم کا استعمال

۱۴۵۱ھ - سوال: ہمارے گاؤں میں ہمارے خاندان کا ایک قبرستان ہے، جس میں ہمارے آباء و اجداد مدفون ہیں، اس قبرستان کے گرد کچی چہار دیواری نہیں ہے، اور قریب و جوار میں غیر مسلمین کی آبادی زیادہ ہے، یہ لوگ اپنے جانور وغیرہ قبرستان میں چرنے کے لیے چھوڑتے ہیں، اور اس وجہ سے وہاں کافی گندگی ہو جاتی ہے، نیز وہاں بدعات و خرافات بھی بہت ہوتی ہیں، اور مستقبل میں اس بات کا بھی خطرہ ہے کہ اگر اس کی کچی چہار دیواری نہ ہوئی، تو غیر مسلمین مندر بنا کر قبضہ کر لیں۔

ہماری اقتصادی حالت اتنی مضبوط نہیں ہے کہ ہم خود اس کی چہار دیواری کا خرچ برداشت کر سکیں، ہم نے اپنی وسعت کے مطابق کوشش کر کے کانٹے وغیرہ ڈال کر چہار دیواری قائم کی تھی، لیکن اس کو ان غیر مسلمین نے کاٹ کر ہٹا دیا تو کیا ہم اس قبرستان کی کچی چہار دیواری کے لیے زکوٰۃ اور نقد رقم لے سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر بستی کے مسلمان اس چہار دیواری کی تعمیر کے لیے زکوٰۃ کی رقم دیں تو ان کی زکوٰۃ ادا ہوگی؟ اور کیا ان کو اس طرح زکوٰۃ دینے پر کوئی اجر ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبرستان کی چہار دیواری، اس کی حفاظت کے لیے ضروری ہے، اور عمرہ والا حالات کے پیش نظر از

= والکفارات والذکور وصدقة النظر لعموم قوله تعالى {إنما الصدقات للفقراء} [النوبة: ۶۰] وقول النبي - صلى الله عليه وسلم -: لا تحل الصدقة لغني^۱؛ ولأن الصدقة ماله تمكن فيه الخبث لكونه غسالة الناس لحصول الطهارة لهم به من الذنوب، ولا يجوز الانتماع بالخبث إلا بعبد الحاجة والحاجة للفقير لا للغني..... وأما صدقة التطوع فيجوز صرفها إلى الغني؛ لأنها تجري مجرى الهبة. (مدافع التصانيع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفی (م: ۵۸۷ھ) ۳: ۲۷، کتاب الزکاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدی إليه، ط: دار الكتب العلمية)

وعلى هذا يخرج الدفع إلى الوالدین وإن علواً والموالدین وإن سفلوا، لأن أحدهما ينفع بمال الآخر ولا يجوز أن يدفع الزكاة إلى زوجته بالاجتماع، وفي دفع المرأة إلى زوجها اختلاف بين أبي حنيفة وصاحبيه ذكرناه فيما تقدم... وأما صدقة التطوع فيجوز دفعها إلى هؤلاء والدفع إليهم أولى، لأن فيه اجرين آخر الصدقة وأجر الصلة وكونه دفعاً إلى نفسه من وجده لا يمنع صدقة التطوع. (توازیات)

ولابدفع إلى بني هاشم... هذا في الواجبات كزكاة البذر والعشر والكفارة، فأما التطوع فيجوز الصرف إليهم. (الجلد ۱/ ۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر)

حد ضروری ہے، جس کے لیے اللہ اور سود کی رقم کا استعمال بھی جائز ہے۔^(۱) قبرستان جس خاندان کا ہے، اگر اُس خاندان کے لوگ محتاج اور مستحقین زکوٰۃ ہوں، تو ان کے لیے جائز ہے کہ وہ زکوٰۃ کی رقم لے کر قبرستان کی چہار دیواری کے لیے خرچ کر دیں، اور اس طرح خرچ کرنے والے مساکین کو وہی اجر ملے گا، جو اپنی رقم کے خرچ کرنے پر ملتا ہے، اس لیے کہ وہ مستحقین زکوٰۃ ہونے کی وجہ سے اُس زکوٰۃ کی رقم کے مالک ہیں۔ (در مختار) ^۱ حفظہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۲۵] قبرستان کا احاطہ کرنے میں زکوٰۃ اور صدقہ واجبہ کی رقم صرف کرنا

۱۳۵۲- سوال: ہمارے گاؤں میں مسلمانوں کے متعدد قبرستان ہیں، ان میں سے ایک قبرستان تقریباً ۹۰ ایکڑ کا ہے، اس کا کئی سال پہلے تارکے ذریعہ احاطہ کیا گیا تھا، جو مروجہ ایام کی نذر ہو چکا ہے، اب چاروں طرف سے کئی قسم کی پائڈ لٹری نہیں ہے، جس کی وجہ سے مروجہین کی قبروں کی بے حرمتی ہو رہی ہے، وہی الحال قبرستان میں جانور چرتے رہتے ہیں، جب کہ بازو میں غیر مسلمین کی آبادی ہے۔ وہ لوگ قبرستان میں استسقاء کرتے ہیں، جو کھیتے ہیں، شراب پیتے ہیں، آج کے اس پر آشوب دور میں اگر کوئی منع کرے تو اختلاف

(۱) وأما صدقة القطوع فيحوز صرفها إلى الغني، لأنها تجري مجرى الهبة. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاشاني الحنفی (م: ۵۸۷ھ): ۲/۴، کتاب الزکاة، فصل الذي يرجع إلى المؤدی إليه، ط: دار الكتب العلمية)

سود کی رقم رفاہی کاموں میں استعمال ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر براستہ کا اختلاف ہے، ایک بڑی جماعت جو اڑکی طرف گئی ہے، جس میں مفتی کفایت اللہ دہلوی، مفتی سید عبدالرحیم راج پورئی، مفتی محمد رفیع عثمانی، مولانا محمد تقی عثمانی، شیخ گرامی مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، امجد برکاتم شامل ہیں، جیسا کہ ان کے فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے، حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب، امست برکاتم نے اس سلسلے میں بڑی مفصل و دقیق بحث فرمائی ہے، دیکھیے: فتاویٰ عثمانی: ۱۲۹۳۔

حضرت مفتی صاحب کے اس فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ رفاہی کام میں سود کی رقم استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

[۲] لأن الحيلة أن يصدق على التغيير ثم يأمر بفعل هذه الأشياء (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله: أن الحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء مع صحة الزكاة. (قوله ثم يأمر) أي بالخ. (ويكون له نواب الزكاة) أي للفقير نواب هذه القرب بصر (رد المختار على الدر المختار) ۳۴۵/۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر

قال الطيبي: إذا صدق على المحتاج بشئ من مملكته قلنا أن يهدي به إلى غيره وهو معنى قول ابن السكيت: فيجعل الصدق على من حرم عليه بطريق الهبة. (مرقاة المفاتيح - علي بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا البيروني القاري (م: ۱۰۱۳ھ): ۳/۳۳۳، رقم: ۱۸۳۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفکر - بيروت

وامتخار کی فضاء میں جائے گی اور مسلمانوں کا ناقابل تلافی نقصان ہوگا، ان تمام حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے قبرستان کے ارد گرد "نار" کے ذریعہ احاطہ (کمپاؤنڈ) کرنا ناگزیر ہے، تاکہ کسی قسم کے مائل پیدا نہ ہوں۔

قبرستان کے احاطہ کافی بڑا ہے، اس لیے صرف بھی کافی ہوگا، ہمارے گاؤں کے مسلمانوں کی محاشی حالت ایسی نہیں ہے کہ تمام مل کر تاریکی چار دیواری قائم کر لیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسی صورت میں قبرستان کے چار دیواری کے لیے دوسرے گاؤں کے مسلمانوں سے چندہ لے سکتے ہیں یا نہیں؟ اس چندہ میں مسلمان زکوٰۃ، صدقہ، اللہ اور سود کی رقم دیں، تو ان کا استعمال کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

موجودہ حالات میں قبرستان کا احاطہ جلد از جلد کرنا بہت ضروری ہے، ورنہ نہیں کرنی چاہیے، زکوٰۃ کی رقم استعمال نہیں کر سکتے، ^(۱) ہاں اللہ اور سود کی رقم کا استعمال جائز ہے۔ "قبرستان کی ضرورت کی تکمیل کے لیے لوگوں سے تعاون کی اپیل کرنا (چندہ کرنا) جائز ہے۔ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔"

[۶۲] زکوٰۃ کے پیسے قبرستان میں استعمال کرنا جائز نہیں

۱۳۵۳- سوال: قبرستان کی چار دیواری کی تعمیر کے لیے زکوٰۃ کے پیسے دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیا اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لیے محتاج فقیر کو مالک بنانا ضروری ہے، مسجد اور قبرستان کی تعمیر کے لیے دینے میں حتمیہ نہیں پائی جاتی، اس لیے زکوٰۃ کے پیسے مسجد اور قبرستان وغیرہ کی تعمیر کرنے میں دینا جائز نہیں ہے۔ ^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولا يجوز أن يبنى بالزكاة المسجد، وكذا القنابر والسقابات وإصلاح الطرقات وكري الأنهار والبحج والجهاد وكل ما لا تملكت فيه زبلي. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: زکریا- دیوبند)

(۲) تفصیل کے لیے سوال سابق پر عنوان "قبرستان کی چار دیواری میں زکوٰۃ کی رقم کا استعمال" ملاحظہ فرمائیں۔

(۳) قد تقدم تحرير من: الفتاوى الهندية: ۱/۱۸۸، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: زکریا- دیوبند

تفصیل کے لیے عنوان "قبرستان کی چار دیواری میں زکوٰۃ کی رقم کا استعمال" اور "قبرستان کا احاطہ کرنے میں زکوٰۃ اور صدقہ ادا کرنے کی رقم صرف کرنا" ملاحظہ فرمائیں۔

[۶۷] مدرسے کے پیسے یہ طور قرض، قبرستان میں استعمال کرنا

کوئی حد ہے؟

۱۳۵۴- سوال: فی الحال قبرستان کے کام کے لیے پیسوں کی سخت ضرورت ہے، تو کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ مدرسے کے پیسے یہ طور قرض اس میں استعمال کر لیے جائیں، پھر بعد میں قبرستان کے چندے کے پیسے مدرسے کے حساب میں جمع کر دیے جائیں؟ اگر اس کی مخالفت ہو تو کسی حیلہ کی رہنمائی فرمائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مدرسہ و مسجد کے متولیان جب مدرسہ و مسجد کا حساب الگ رکھتے ہوں، تو ایک کے مدرسے یہ طور قرض پیسے لے کر دوسرے مدرسے میں استعمال کرنا جائز ہے۔ ^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۶۸] ازکوۃ کی رقم کا حیلہ کر کے مسجد کی تعمیر میں استعمال کرنا بہتر نہیں

۱۳۵۵- سوال: ہماری مسجد کا تعمیری کام جاری ہے، اب صورت حال یہ ہے کہ ہمارے پاس اللہ رقم نہیں ہے، جس کی بناء پر ہم نے زکوۃ کے پیسے وصول کر کے اس کا شرعی طریقہ سے حیلہ کر لیا ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ اس رقم کو مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر درست نہیں ہے، تو ہم نے تو کچھ رقم مسجد میں استعمال کر لی ہے۔ اس کا صحیح حل بیان کیجئے؟

پیسے کی قلت کی بناء پر تعمیری کام بہت دیر سے چل رہا ہے۔

(۱) حضرت فتاویٰ اس سلسلے میں فرماتے ہیں:

بإذن مطہین [قرض دینا] درست ہے، کیوں کہ اموال مذکورہ بنو زان کی ملک سے خارج نہیں ہوئے، رہی یہ بات کہ صورت مسئولہ میں اذن مطہین دالالہ سے یا نہیں؟ یہ ایک واقعہ ہے اور ظاہر ہے کہ ہے، کیوں کہ چندہ دینے والے جب چندہ دیتے ہیں تو عادت یہی ہے کہ وہ اس سے اپنا تعلق تصرف منقطع کر دیتے ہیں، اور متولی کو ہر مناسب تصرف کا اختیار دیتے ہیں، اس لیے صورت مسئولہ تصرف مذکور جائز ہے۔ (امداد الفتاویٰ: ۱۶-۱۷، کتاب الزکوۃ والعقدات، مذکورہ زکوۃ سے مدرسے کی دیگر مد میں قرض لینے یا صرف کرنے کا حکم، ط: ذکر یا۔ دیوبند)

اور فیض الباری میں ہے:

ولذا افضیئت لأصحاب المدارس أن یصرفوا مال الزکوۃ الذی عندہم فی غیر مصارفها ذینا علیہم، فإذا جاء عندہم مال فی ذلک المصرف یذو عدا غیر فہو من مال الزکوۃ، (فیض الباری: ۳/۴۱۰، کتاب الزکوۃ، باب قولی (اللہ تعالیٰ: {و فی الرقاب والعوامین و فی سبیل اللہ})، ط: دار احیاء التراث العربی)

الجواب خاصاً و مفصلاً:

شرعی حیلہ کے بغیر زکوٰۃ کی رقم مسجد کے تعمیری کام میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱) حیلہ کرنے کے بعد جائز ہے۔^(۲) لیکن بہتر صورت یہ ہے کہ مسجد مدرسہ وغیرہ کے تعمیری کام میں زکوٰۃ کے پیسے حیلہ کرنے کے بعد بھی استعمال نہ کریں؛ کیوں کہ اس میں غریباء کا حق تلف ہوتا ہے۔^(۳)

مذکورہ صورت میں مجبوری کی بنا پر جو پیسے حیلہ کر کے استعمال کیے گئے ہیں، وہ جائز ہے، زکوٰۃ ادا ہوگئی ہے، اگر مستقبل میں فقہ رقم میسر نہ ہو تو زکوٰۃ کے پیسے حیلہ کر کے استعمال کرنا جائز ہوگا۔ غلط، واللہ اعلم بالصواب۔

۶۹ | استحق زکوٰۃ کا زکوٰۃ کی رقم سے جیب [گاڑی] خریدنا

۱۳۵۶- سوال: [۱] مجھے ایک پارٹی زکوٰۃ کی رقم دینا چاہتی ہے، تو کیا اس رقم سے میں جیب گاڑی

خرید سکتا ہوں؟

- (۱) قد تقدم تخريجه مراراً عن الدر المختار وتبيين الحقائق وغيرهما من كتب الفقه.
- (۲) وحيلة التكليف بها [ان الزكاة] التصديق على فقير، ثم هو يكفن فيكون الثواب له ما هو كذا في تعبير المسجد، وتماه في حيل الأشياء، (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۷، كتاب الزكاة، ط: دار الفكر).
- لأن الحيلة أن تصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (الدر المختار)۔۔۔۔۔ قال ابن عابدين: (قوله: أن الحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء [أي إلى بناء نحو مسجد أو إلى كفن ميت وقضاء دينه] مع صحة الزكاة، (قوله ثم يأمره إلخ) ويكون له ثواب الزكاة وللفقير ثواب هذه القرب، بحر، (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۵۷۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر).
- (۳) وإذا فعله حيلة تدفع الوجوب كان استبدال بصاب السائمة بأخر أو أخرجه عن ملكه ثم أدخله فيه، قال أبو يوسف لا يكره، لأنه امتناع عن الوجوب لا إبطال حق الغير، وفي المحيط: أنه الأصح، وقال محمد: يكره، واختاره الشيخ حميد الدين الضرير؛ لأن فيه إضراراً بالفقراء وإبطال حقيهم جالاً، وكذا الخلاف في حيلة دفع الشفعة قبل وجوبها، وقيل فتوى في الشفعة على قول أبي يوسف، وفي الزكاة على قول محمد، وهذا تفصيل حسن شرح درر المحار، (رد المحتار على الدر المختار: ۲/۸۳، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، ط: دار الفكر - بيروت).

استاذ اہل حق، آقا باطلہ و یوسف کے عقیم مفتی، اور فتاویٰ دارالعلوم کے اولین مرتب مفتی حضرت مفتی ظہیر الدین مفتی رحمہ اللہ اس سلسلے میں رقم غرازا ہیں: "حیلہ خواہ خواہ کرنا سب نہیں ہے، اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف مستحقین ہیں، حیلہ کے بعد جو اصل مستحق ہیں، وہ عملاً غریب رہ جاتے ہیں اس لیے حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔" (فتاویٰ دارالعلوم: ۱۹۶، حاشیہ نمبر: ۲، مسائل مصارف زکوٰۃ، حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کی رقم تلف میں خرچ کرنا کیسا ہے؟ ط: ذکر یا - دہلہ) [مرتب]

[۲] میں خود رخصت ہوں اور زکوٰۃ کا مستحق ہوں، میری کوئی اگم نہیں ہے، میں نے ایک پارٹی سے پیسے مانگے، جو اس نے کہا کہ ہمارے پاس زکوٰۃ کے پیسے ہیں، اگر ان پیسوں کے تم شرعاً مستحق ہو تو ہم تمہیں پیسے دینے کے لیے تیار ہیں، میں ان پیسوں سے جیب گاڑی خریدنا چاہتا ہوں تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

[۱] اگر آپ زکوٰۃ کے مستحق ہیں تو رقم لے کر جیب گاڑی خرید سکتے ہیں۔^(۱) لیکن ایک ہی آدمی کو زکوٰۃ کی اتنی بڑی رقم دینا کہ جس سے وہ صاحب نصاب ہو جائے، بکروہ ہے، الیہ اگر وہ دینی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (درمقرر)^(۲)

[۲] جائز ہے۔^(۳) اور اگر پارٹی زکوٰۃ کی رقم سے جیب گاڑی خرید کر آپ کو دے دے تو بھی جائز ہے اور مذکورہ کراہت بھی باقی نہیں رہے گی؛ کیونکہ جیب گاڑی دینے کی وجہ سے آپ صاحب نصاب نہیں ہوں گے۔^(۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قال الطیثی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ من ملکة له أن یهدی به إلى غیره هو معنی قول ابن الملک: فیحل التصدق علی من حرم علیه بطریق الہدیة. (مرقاۃ المفاتیح - علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین، الملا الہیوی القاری (م: ۱۰۱۳ھ) ۳/۳۰۳، رقم: ۱۸۴۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل له الصدقة، ط: دار الفکر - بیروت [۲] (وکرہ إعطاء فقیر نصاباً) أو اکثر (إلا إذا کان) المدفوع الیه (مدیوناً أو) کان (صاحب عیال) بحيث (لو فرقه علیهم لا یخص کل) أو لا یفضل بعد دینہ (نصاب) فلا یکرہ دفعه. (الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۳۵۳، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر - بیروت) الفتاوی الثمار خانیة: ۲۲۱/۳، کتاب الزکاة، الفصل الثامن المسائل المتعلقة بمن توضع لیه الزکاة، ط: ذکر یادویہند

و یکرہ أن يدفع إلى رجل مانع من دفعه، وان دفعه جاز کذا فی الہدایة. (الفتاوی الہندیة: ۱/۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف)

(۳) بئذا الصدقة لیفتقر إلی وثیقین، والوثیقین علیهما والوثیقۃ فلو یؤخذ ویؤی الزکاة والغریضین ویؤی شہبیل اللہ ویؤی الشہبیل، فلیؤخذ من اللہ، وإلا فلا یؤخذ عنک، (۹-۱۰) مسند و النظر رقم: الحاشیة: ۱.

(۴) کیونکہ جیب اس شخص کے لیے حاجت اصلیہ میں شمار کی جائے گی، لہذا اس پر وہ جیب زکوٰۃ کے سلسلے میں اس کو شمار نہیں کیا جائے گا اور نہ ذیل عبارت ملاحظہ فرمائیں:

مصرف الزکاة... (هو فقیر، وهو من له أدنی شئ) أي دون نصاب أو قدر نصاب غیر نام مستغرق فی الحاجة. (الدر المختار) مسند قال ابن عابدین: (قوله: مستغرق فی الحاجة) كذا: السکي وعیید الخدمة وثیاب البذلة والأت الحرفة. (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/۳۹۶، کتاب الزکاة، باب المصرف، ط: دار الفکر - بیروت)

[۷۰] زکوٰۃ کی رقم لینے کے بعد زکوٰۃ دینے والے کو واپس دینا

نوشہ ہے :-

۱۳۵۷- سوال: زکوٰۃ کے وہ پیسے، جس سے میں گاڑی خرید چکا ہوں، پارٹی کو واپس دینا چاہوں، تو اس سلسلے میں شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آپ مستحق زکوٰۃ تھے، اس وقت زکوٰۃ کی رقم لی، اور گاڑی لے آئے، تو زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہو گئی اور آپ کے اوپر کوئی قرضہ واجب نہیں ہوا؛ لہذا اس رقم کے واپس کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

ہاں! اگر آپ نے یہ دل میں نیت کی ہے کہ ابھی تو میں زکوٰۃ کی رقم لے رہا ہوں؛ لیکن اللہ میری حالت اچھی کر دے گا تو میں اتنی رقم کسی دوسرے محتاج کو صدقہ کر دوں گا یا دین کے کسی کام میں خرچ کروں گا، تو یہ بہت اچھا ارادہ ہے، اور نیت میں اخلاص ہے، بہر صورت رقم واپس کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے۔
(مرقاۃ) ^(۱) فقیر، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۱] زکوٰۃ لینے کے لیے حیلہ کرنا

۱۳۵۸- سوال: زکوٰۃ کی رقم وہ پارٹی حیلہ کر کے دے، تو کیا میں اس کو لے سکتا ہوں؟ اور بعد میں وہ پیسے پارٹی کو واپس کرنا چاہوں تو کیا کروں؟ نیز یہ بھی بتائیں کہ ان پیسوں کا حیلہ کسی طرح کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ مستحق ہیں، تو زکوٰۃ کی رقم لینے کے لیے حیلہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ ^(۱) اور مستحق نہیں

[۱] ا[قال الطیسی: اذا تصدق علی المحتاج بشئ، وذلک قبل ان یهدی بہ الی غیرہ، وھو معنی قول ابن السلیمان: فیجعل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الہدیۃ. (مرقاۃ المفاتیح- علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الہروی القاری (م: ۱۰۱۳ھ)، ۴: ۳۰۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاۃ، باب من لا یجوز لہ الصدقۃ، ط: دار الفکر - بیروت (۱) ایضاً الشرف علیہ السلام، والشیخین علیہما والصلوٰۃ والسلام، فی الزکاۃ، والفریضین، فی شہدائی لہما، فی الشہدائی۔ قرینۃ من لہ، واللہ علیہما علیہما، ۶: ۱۰۱-۱۰۲، ۱۰۱-۱۰۲]

مصرف الزکاۃ... (هو فقیر، وهو من له أدنى شيء) أي دون نصاب أو قدر نصاب غیر تام مستغرق فی الحاجۃ، (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۳۹/۲، کتاب الزکاۃ، باب المصروف، ط: دار الفکر - بیروت)

ہیں، تو وہ رقم کسی غریب کے ہاتھ میں دیکر کہیں کہ اگر یہ رقم آپ فلاں کے کام میں دیں گے، تو آپ کو پوری رقم دینے کا ثواب مل جائے گا، جس غریب کے ہاتھ میں زکوٰۃ کی رقم حیلہ کے لیے دی جائے، اس کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ مجھے جو رقم دی گئی ہے، میں اس کا مالک ہوں، اور خوش دلی سے وہ آپ کو دے دے۔ کسی قسم کے دباؤ کی وجہ سے نہ ہو، ورنہ یہ شرعی حیلہ نہیں ہوگا۔^{۱۰} لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۲] آشوبہر کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے، اگرچہ اس کی بیوی صاحب نصاب ہو

۱۳۵۹- سوال: ایک آدمی کی بیوی کے پاس سونا ہے، اس آدمی کی کوئی آمدنی نہیں ہے، اس کی بیوی سونے کی زکوٰۃ اپنے پاس موجود رقم سے دیتی ہے، اگر کوئی دوسرا آدمی زکوٰۃ کی رقم اس آدمی کو دے، تو کیا وہ زکوٰۃ کی رقم لے سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاہے بیوی پر زکوٰۃ واجب ہو، لیکن آشوبہر غریب ہو، اور کوئی دوسرا آدمی اسے زکوٰۃ کی رقم دے، تو اس کے لیے لینا جائز ہے۔ (عالمگیری) ^{۱۱} لفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۳] جو خاتون زکوٰۃ کی مستحق نہ ہو، اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں

۱۳۶۰- سوال: ایک بیوہ عورت کو اس کے کسی رشتہ دار نے زکوٰۃ کی رقم بھیجی ہے اور صورت حال یہ ہے کہ عورت کے پاس سونا ہے، جس کی زکوٰۃ وہ عورت اپنی طرف سے ادا کرتی ہے، تو کیا اس عورت کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز ہے؟ عورت کی دوسری کوئی آمدنی نہیں ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس عورت پر زکوٰۃ یا قربانی واجب ہو، (نامی یا غیر نامی نصاب کے پر قدر مال کی مالک ہو)

(۱) لأن الحيلة أن يصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الأشياء (أكثر المختار)۔ قال ابن عابدين: (قوله: أن الحيلة) أي في الدفع إلى هذه الأشياء [أي إلى بناء نحو مسجد أو إلى كل من بيت وقضاء دينه] مع صحة الزكاة. (قوله ثم يأمره إلخ) ويكون له ثواب الزكاة والفقير ثواب هذه القرب، بحر. (رد المختار على الدر المختار: ۳۳۵/۲، كتاب الزكاة، باب المصروف، ط: دار الفكر)

[۲] يجوز دفعها إلى من يملك أقل من النصاب، وإن كان صحيحاً مكنها كذا في الزاهدی. (الفتاویٰ الهندیة: ۱۸۹/۱، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف، ط: دار الفكر - بیروت)

اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: اہماریا تیمہ جات محفوظ

۷۴] از کوۃ کی رقم ادارہ چلانے میں اور ملازمین کی تنخواہوں میں صرف کرنا

۱۳۶۱- سوال: زکوٰۃ صدقات کی رقم ادارہ کے نظم و نسق میں اور ملازمین کی تنخواہوں میں صرف کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس سے زکوٰۃ ادھونگی یا نہیں؟ اگر ادارہ کے ملازمین کی تنخواہ کا کسی صورت میں نظم نہ ہو سکے تو کیا اس سلسلے میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنے کی کوئی سہیل ہے؟

الجواب: هاهنا أو ههنا:

زکوٰۃ کی رقم ادارے کے نظم و انضام میں اور ملازمین کی تنخواہوں میں استعمال کرنا جائز نہیں، بلکہ نظم و انضام میں تسلیم نہیں پائی جاتی۔ حالانکہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے تسلیم شرط ہے، نیز تنخواہ تو محنت کے عوض میں دی جاتی ہے، جبکہ زکوٰۃ غریب و مسکین کا بلا محنت حق ہے۔ (درمختار) ^{۱۱}

(١) ولا يجوز دفع الرقابة من أي مال كان، لأن الغني الشرعي مقدر به الشرط أن يكون فاضلاً من الحاجة الأصلية. (المهذبة) — قال العيني (م: ٥٢٥ هـ)؛ (م: ولا يجوز دفع الرقابة من ملك نصاب من أي مال كان)؛ ش: يعني سواء كان من المتقدين أو من العروض أو من السواهم؛ (لأن الغني الشرعي مقدر به)؛ ش: أي بالنصاب؛ (وأن شرط أن يكون فاضلاً عن الحاجة الأصلية)؛ ش: أي شرط عدم جواز دفع الرقابة إليه أن يكون النصاب فاضلاً عن الحاجة الأصلية. (المنهاية شرح المهذبة: ٢٤٠-٢٤١، كتاب الرقابة، باب من يجوز دفع الصدقات إليه من لا يجوز، الحكم لم يدفع الرقابة لتغير مستحقها وهو لا يعلم، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)؛

تجب [صدقة الفطر]... (على كل) مسلم... (ذي نصاب فاضل عن حاجته الأصلية) كدنيته وهو أئيم غياله (وإن لم يئيم)... وبه، أي بهذا النصاب (تعزم الصدقة)... وتجب الأصحية. (المراد المختار مع رد المحتار: ٦٠-٦١، كتاب الرقابة، باب صدقة الفطر، ط: دار الفكر - البحر الرائق: ٢٤١/٢، كتاب الرقابة، باب صدقة الفطر، ط: دار الكتاب الإسلامي - دور الأحكام شرح غرر الأحكام: ٩٣، كتاب الرقابة، باب على من تجب رقابة الفطر، ط: دار إحياء الكتب العربية)

[٢] ولو دفعنا المعلم لحليقته ان كان بحيث يعمل له ولو لم يعطه والا لا. (انظر المختار) — قال ابن عابدين: (قوله: ولو لا) أي؛ لأن المبدع يكون بمنزلة العوض. (رد المحتار على الدر المختار: ٣٥٩/٢، كتاب الركا، باب مضر في الركا والعشر، ولو عفي مضر في الركا: هذا الفكر)

کی صورت اختیار کریں تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، لیکن اس جیسی تنظیموں میں حیلہ کے تعاون حاصل کرنے والا گنہگار ہوگا، زکوٰۃ کی رقم ایسی تنظیموں میں بذریعہ حیلہ وصول کرنے سے فقراء کی حق تلفی ہوتی ہے، لہذا ان تنظیموں کے لیے دوسرا کوئی مدقام کرنا چاہیے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۷۱۔ [زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ میں پانی کی موثر خریدنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز صاحب

نصاب شخص اس موثر کے پانی کو استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟]

۱۳۹۳- سوال: کسی شخص نے مدرسہ میں اپنی زکوٰۃ ادا کی، تو ان پیسوں کے ذریعہ مدرسہ میں

= بنیۃ الزکاة لا یجوز، لأن المتبعة ليست بعین متقومة. اهـ. (المحرر الرافق: ۲۵۲/۲-۲۵۳، أول کتاب الزکاة، ط: ذکر یا- دیوبند، المحیط البرہانی: ۴۱۳/۳، کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیۃ، الدر المختار مع رد المحتار: ۲۹۱/۳، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: ذکر یا- دیوبند، المحققین الحقائق: ۱۱/۲، أول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب العلمیۃ- بیروت)

(۲) مذهب علمائنا - رحمہم اللہ تعالیٰ - أن کل حیلۃ یحتال بہا الرجل لایطال حق الغیر أو لادخل شئہ فیہ أو لیموہ باطل فیہ مکروہ و ہذا کل حیلۃ یحتال بہا الرجل لیشخلص بہا عن حرām أو لیتوصل بہا الی حلال فیہ حسنة. والاصل فی جواز هذا النوع من الحیل قول الله تعالیٰ {وحد بیدک شئعنا فاضرب بہ ولا تبغث} [ص: ۳۳] وهذا تعلیم المصروح لا یؤب انبی - علیہ و علیٰ علیہا الصلاۃ والسلام - عن یمینہ التي حلف لیسیر بہ امرأۃ مائۃ عود عامۃ الشیخ عفر أن حکمہا لیس بمنسوخ و هو الصحیح من المذهب کذا فی الذخیرۃ، (الفتاویٰ الہندیۃ - لجنة علماء بر ناسۃ نظام الدین البلخی: ۳۹۰/۶، کتاب الحیل، الفصل الأول فی بیان جواز الحیل، ط: دار الفکر)

استاذی، آفتاب فقہ دارالعلوم دیوبند کے عظیم مفتی، حضرت مفتی الفیر الدین مفتی - رحمہ اللہ - اس مسئلہ میں رقم طراز ہیں: حیلہ خواہ مخواہ کرنا مناسب نہیں ہے، اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں، حیلہ کے بعد جو اصل مستحق ہیں، وہ مکارم و مرہ جات ہیں، اس لیے حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۱۵۹/۶، حاشیہ نمبر: ۲، مسائل مصارف زکوٰۃ، حیلہ کے ذریعہ زکوٰۃ کی رقم تبلیغ میں خرچ کرنا کیسے؟ ط: ذکر یا- دیوبند)

[تجلی حسن کاکی]

والحیلۃ لمن أراد ذلك أن يتصدق بمقدار زكاته على فقير، ثم يأمره بعد ذلك بالصرف به إلى هذه الوجوه، فيكون لصاحب المال ثواب الصدقة، ولذلك الفير ثواب هذه القرب. (المحيط البرہانی - أبو المعالي برہان الدین محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن مازة البخاري الحنفی (م: ۱۱۶ھ)، ۸۳/۲-۸۴، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن توضع الزکاة فیہ، م: عبد الکريم سامي الجندی، ط: دار الکتب العلمیۃ- بیروت، ۵۱۵/۲ المختار علی الدر المختار: ۳۳۵/۲، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: دار الفکر)

پانی کی موثر خریدنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر موثر خریدی جائے تو اس پانی کا استعمال کوئی صاحب انصاب شخص کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مدرسہ کے لیے زکوٰۃ کی رقم کے ذریعہ موثر خریدنا جائز نہیں ہے، اگر خریدی گئی، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔^(۱) کسی غریب کو زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنانا ضروری ہے۔^(۲) اسی لیے مدارس میں زکوٰۃ دیتے وقت یہ خیال رکھا جائے کہ ایسے بڑے مدارس میں زکوٰۃ دی جائے، جہاں دور و دراز علاقے کے محتاج طلبہ پر غرض تعلیم داخل ہوں، اور مدرسہ اُن کے کھانے پینے اور دیگر ضروریات کی کفالت کرتا ہو، تاکہ اُن کو مالک بنایا جائے اور زکوٰۃ صحیح طرح ادا ہو سکے، چھوٹے مدارس، جہاں محتاج بچوں کی اقامت نہ ہو، وہاں تملیک نہیں ہوتی؛ اس لیے اُن میں زکوٰۃ کے علاوہ دوسری نقد رقم دی جائے، اگر نقد رقم کا انتظام کسی بھی طرح نہ ہوتا ہو تو زکوٰۃ کی رقم لے کر اولا کسی غریب کو اُس کا مالک بنا دیا جائے، پھر وہ اپنی رضا مندی سے اگر مدرسہ میں دے دے، تو مدرسہ کے لیے اُس کا استعمال صحیح ہے، جس کو حیلہ کہا جاتا ہے۔^(۳) اگر اُس طرح کا حیلہ کر کے پانی کی

(۱) ولا یصرف فی بناء مسجد، وقنطرة، ولا یفنی بها دین میت، ولا یعق عبداً، ولا یکلن میتاً. (المحیط البرہانی - ابن عازز البھاری المحنفی (م: ۷۱۱ھ): ۲/۳۸۲. کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ت: عبد الکریم سامی الحدادی، ط: دار الکتب العلمیة - بیروت، الفتاویٰ الہندیة: ۲/۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: زکریا - دیوبند، الفتاویٰ النافذ خانیة: ۳/۴۰۸، رقم المسئلة: ۴۱۰، کتاب الزکاة، الفصل الثامن فی المسائل المتعلقة بمن یوضع فیہ الزکاة، ط: زکریا - دیوبند)

(۲) ... الزکاة یجب فیہا تملیک المال؛ لأن الإبداء فی قولہ تعالیٰ [واتوا الزکاة] [البقرة: ۴۳] یفنی تملیک، ولا تنادی بالاباحة حتی لو کفل یتیمًا فاتفق علیہ، أو بالزکاة لا یجوز بہ بخلاف الکفارة، ولو کسبه تجزئہ لوجود التملیک. (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق - عثمان بن علی بن محسن الباری، فخر الدین الزلیعی المحنفی (م: ۷۳۴ھ): ۲/۵۲۱-۵۲۱، اول کتاب الزکاة، ط: المطبعة الکبریٰ الامیریة - بولاق، القاهریة: الدر المختار مع رد المحتار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب المصارف، ط: دار الفکر - بیروت، البحر الرائق: ۲/۴۵۳، اول کتاب الزکاة، ط: دار الکتب - دیوبند)

(۳) وحیلۃ الجواز ان یعطى مذبونہ الفقیر زکاتہ ثم یأخذہا عن ذنبہ. (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۷۴۲، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

و الحیلۃ لمن أراد ذلك ان یتصدق بمقدار زکاتہ علی فقیر، ثم یأمرہ بعد ذلك بالصر فیہ الی ہذہ الوجوہ، فیکون لـ صاحب المال ثواب الصدقة، ولذلك الفقیر ثواب ہذہ القرب. (المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی - أبو النعمانی =

موت خریدی گئی ہو تو اس پانی کا استعمال غریب و امیر، ہر شخص کر سکتا ہے، لیکن اس طرح کے حیلے کی گنجائش صرف بہ حالت مجبوری ہے، لہذا اس سے بچنا چاہیے، کیونکہ اگر اس طرح حیلہ کے ذریعہ مدارس کے ہر قسم کے مدرس زکوٰۃ استعمال ہونے لگے تو غرباء اور مساکین کی حق تلفی ہوگی، اور زکوٰۃ کا حاصل مقصد ہی فوت ہو جائے گا۔ (۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۔۷۔۲۳ متعین کام کے لیے بھیجے گئے پیسے دوسرے مصرف میں استعمال کرنا درست نہیں
۱۳۶۴- سوال: میرے ایک متعین کام کے لیے کچھ رقم بھیجے ہیں، دریاغیہ کرنا ہے کہ کیا جس کام کے لیے پیسے بھیجے گئے ہوں، اسی کام میں استعمال کرنا ضروری ہے یا اس کو چھوڑ کر دوسرے کام میں پیسے لگا سکتے ہیں؟ مثلاً شادی کے لیے پیسے بھیجے گئے ہوں، تو اس کو چھوڑ کر کھیتی باڑی میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آپ کو پیسوں کا مالک بنا دیا ہے، تو پھر آپ کو اس میں اختیار ہے، جس مصرف میں خرچ کرنا

= برہان الدین محمود بن احمد بن عبد العزیز بن عمر بن مازة البخاري الحنفي (م: ۵۱۶ھ) ۲/۴۸۳، کتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن نوضع الزكاة فيه، ۱: عبد الكريم سامي المحمدي، ط: دار الكتب العلمية، ۱۴۰۸، الفتاوى الثمانية: ۲/۲۰۸، کتاب الزكاة، الفصل الثامن بمن نوضع فيه الزكاة، ط: زكريا - دبیوند (۳) مذهب علمائنا - رحمهم الله تعالى - أن كل حيلة يحتال بها المرء لحل إبطال حق الغير أو لإدخال شبهة فيد أو لصوبه باطل فهي مكروهة وكل حيلة يحتال بها المرء لحل ليخلص منها عن حرمان أو ليوصل بها إلى حلال فهي حسنة، والأصل في جواز هذا النوع من الحيل قول الله تعالى {وخذ بيدك ضغثاً فاحسب به ولو لا تحت} [ص: ۳۴] وهذا تعليم المنعرج لأبواب النبي - عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام - عن يمينه التي حلف ليحضر بن امرأته مائة غنم ووعامة المشايخ على أن حكمها ليس بمسوخ وهو الصحيح من المذهب كذا في الذخيرة، (الفتاوى الهندية - لجنة علماء برئاسة نظام الدين البخاري: ۲/۳۹۰، کتاب الحيل، الفصل الأول في بيان جواز الحيل، ط: دار الفکر - الفتاوى الثمانية: ۱۰/۳۱۱، کتاب الحيل، الفصل الأول في بيان جواز الحيل وعدمها، ط: زكريا - دبیوند)

استاذ گرامی، مقام فقہ وراہ اعلیٰ، دیوبند کے عظیم مفتی، حضرت مفتی تقی محمد الدین صاحب قلم - رسالہ - اس سلسلے میں رقم فرمادیں: حیلہ خواہ خواہ کرنا مناسب نہیں ہے، اس لیے کہ زکوٰۃ کے مصارف متعین ہیں، حیلہ کے بعد جو اصل متعین ہیں، وہ ممانعہ کر رہ جاتے ہیں، اس لیے حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔ (فتاویٰ دار العلوم: ۶۱، ۱۹۹، حاشیہ نمبر: ۲، مسائل مصارف زکوٰۃ حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کی رقم طلب میں خرچ کرنا کیا ہے؟ ط: زکریا - دبیوند) [تجلی حسن کاظمی]

چاہیں، کر سکتے ہیں۔^(۱) ہاں اگر آپ نے شادی کے لیے مانگا ہو، اور انہوں نے شادی کے نام سے ہی دیے ہو، تو پھر دوسرے مصرف میں استعمال کرنا، سامنے والے کو دھوکہ دینا ہے، اس لیے وعدہ خلافی ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۷۸] ازکاة کی رقم پر قبضہ کے بعد مستحق کو ہر طرح کا تصرف حاصل ہوتا ہے

۱۴۶۵ھ - سوال: عمر نے زید کو صدقہ اور سود کی رقم دی، اب زید اس سے کسی محتاج طالب علم کو کتابیں خرید کر دینا چاہتا ہے، یا فیس ادا کرنا چاہتا ہے تو جائز ہے یا نہیں؟ بالتفصیل جواب مرحمت فرمیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زید غریب ہے، مستحق زکاة ہے، اور اس کو عمر نے زکاة و صدقہ یا سود کی رقم دی ہے، تو وہ [زید] اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کے لیے اس میں ہر طرح کے تصرف کا اختیار رہے گا۔^(۳)

البتہ حیلہ کے طور پر زید پر کسی قسم کی زبردستی یا زور ڈالنا جائز نہیں ہے؛ البتہ زید طلبہ کو کتابیں یا فیس یا دوا وغیرہ ایسی مرضی سے دینا چاہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت بربرہؓ کے پاس صدقہ کا گوشت

(۱) قال الطیثی: إذا تصدق علی المحتاج بشئ، ملکہ لحد أن یهدی بہ الی غیرہ اھو هو معنی قول ابن الملک: فیحل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الهدیۃ. (مرقاۃ المفاتیح - علی بن سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدین الملا الہروی القاری (م: ۱۰۱۳ھ): ۴/۱۳، رقم: ۱۸۲۵، کتاب الزکاة، باب من لا تحل لہ الصدقة، ط: دار الفکر) ... أن یندل الملک کتیل العین. (البحر الرائق: ۲/۲۶۴، کتاب الزکاة، باب دفع الزکاة إلی الأب والجد أو الولد وولد، ط: دار الکتاب الاسلامی - بیروت)

(۲) عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أبۃ المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان". (صحيح البخاري، رقم الحديث: ۳۳، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق، وانظر: ۲۶۸۴، كتاب الشهادات، باب من أؤتمن أجاز الوعد ولا الصحيح لمسلم، رقم: ۵۹-۱۰۷، كتاب الإيمان، باب بيان خصال المنافق) ... الوكيل إنما يستفيد التصرف من الموركل وقد أمر بالدفع إلی فلان فلا يملك الدفع إلی غیرہ كما لو أوصی لزيد بكذا ليس للوصي الدفع إلی غیرہ فتأمل. (رد المحتار، علی الدر المختار: ۲۶۹، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة لمن المبيع وفاء، ط: دار الفکر - بیروت: ۲/۲۰۳، الموسوعة: ۲/۲۰۳، کتاب الزکاة، باب العشر، ط: دار المعرفة - بیروت: ۲/البحر الرائق: ۴/۳۳۶، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: ذکر یا - دیوبند)

(۳) سوال سابق کا حاشیہ نمبر ۱ پر دیکھیں۔

آیا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے لیے صدقہ ہے اور تمہیں کھلاؤ گی، تو بدیر ہوگا۔ (حدیث)^(۱۲)
 معلوم ہوا کہ تبدیل ملک سے احکام پہل جاتے ہیں، عمر نے زید کو صدقے یا سود کے پیسے دیے اور
 مالک بنا دیا، اب زید اس کو مسجد، مدرسہ میں دینا چاہے یا کتابیں خرید کر طلباء کو دے، تو جائز ہے۔

(۱۲) تفصیل کے لیے دیکھیے: صحیح البخاری: ۷۳/۲، رقم الحدیث: ۵۰۹۷، کتاب النکاح، باب الحرۃ تحت
 العبد، ط: دیوبند، و الظہر رقم: ۱۳۹۳، کتاب الزکاۃ، باب الصدقۃ علی موالی أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، و:
 الصحیح لمسلم: ۳/۳۹۴، رقم الحدیث: ۸-۱۱ (۱۵۰۳)، کتاب العتق، باب إنما الموالء لمن أعتق، ط: دیوبند.

وهي صدقة الفطرا واجبة على الحر المسلم المالك
لمقدار النصاب فاضلا عن حوائجه الأصلية كذا في الاختيار
شرح المختار، ولا يعتبر فيه وصف الثماء ويتعلق بهذا
النصاب وجوب الأضحية، ووجوب نفقة الأقارب هكذا في
فتاوى قاضي خان.

(عالمگیری: ۱۹۱/۱، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر، ط: موار الفکر)

باب صدقة الفطر

[صدقة الفطر کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب صدقة الفطر

[صدقة الفطر کا بیان]

[۱] یتیم پر صدقۃ الفطر کا حکم

۱۴۶۶- سوال: جس یتیم پر زکوٰۃ نکالنا فرض نہیں ہے، تو کیا اس پر صدقۃ الفطر بھی نکالنا واجب نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر کے وجوب میں انصاف نامی اور غیر نامی کا فرق ہے، پس اگر اس یتیم کے پاس ضرورت سے زائد کچھ ہے، برتن، بنسٹر، وغیرہ ہوں اور ان سب کی قیمت انصاف (یعنی ساڑھے پاون تول چاندی) کو پہنچ جائے، تو اس پر صدقۃ الفطر واجب ہوگا مگر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ کیوں کہ زکوٰۃ میں مال نامی (نقد رقم، تجارتی مال، سونا اور چاندی) کو شمار کیا جاتا ہے۔ (شامی) ^۱ نقطہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] انجب... (علی کل) حر (مسلم) ولو صغير امجنونا، (ذی نصاب فاضل عن حاجۃ الاصلیۃ) کلدیدہ وحو انتج عیالہ (وإن لم ینم)، [الدر المختار مع رد المحتار: ۶۰/۴، ۳۵۸، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الفکر] الفتاویٰ الہندیۃ: ۳/۳۵۳، کتاب الزکاة، الفصل الثالث فی صدقة الفطر، ط: مکتبۃ زکریا- دیوبند، مجمع الانہر: ۱/۳۳۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ط: مکتبۃ فقیہ الأئمۃ- دیوبند]

وہی واجبۃ علی البحر المسلم المالك لمقدار النصاب فاضلا عن حوائجہ الاصلیۃ کذا فی الاختیار شرح المختار، ولا یعتبر فیہ وصف النماء ویعلق بہذا النصاب وجوب الاضحیۃ، وجوب نفقة الاقارب ہکذا فی فتاویٰ قاضی خان، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۹۱، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر، ط: دار الفکر)

ومنها کون النصاب تامیاً، (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۱۷۴، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)

[۲] زائد کپڑے یا برتن ہوں، تو صدقۃ الفطر اور قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

۱۳۶۷- سوال: ایک شخص کے پاس تین جوڑے سے زائد کپڑے ہیں، نیز ضرورت سے زائد برتن بھی ہیں، جو سال میں صرف دو یا تین مرتبہ کام آتے ہیں، تو ان پر صدقۃ الفطر اور قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

تین جوڑے کپڑے، جن میں سے ایک روزانہ گھر میں پہننے کے لیے، ایک گھر سے باہر پہننے کے لیے اور ایک جمعہ یا عیدین وغیرہ کے لیے اور سردی وغیرہ موسم کے کپڑوں کے علاوہ جو زائد کپڑے اور برتن ہوں، جن کی قیمت ساڑھے باون تولہ چاندی کے برابر ہو، تو قربانی واجب ہوگی، اگر مہمانوں کی آمد زیادہ رہتی ہو، جس کی وجہ سے برتنوں کا استعمال کئی بار ہوتا ہو، تو برتن حاجتِ اصلیہ شمار ہوں گے، اور اس صورت میں وہ نصاب میں شمار نہیں کیے جائیں گے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] بڑے مکان کا ضرورت سے زائد آدھا حصہ نصاب صدقۃ الفطر میں داخل ہوگا یا نہیں؟

۱۳۶۸- سوال: ایک شخص کے پاس بہت بڑا مکان ہے، جس کے اگر دو حصے کیے جائیں، تو ایک حصہ رہائش کے لیے کافی ہو جائے گا۔ ایسی صورت میں دوسرا حصہ، جو زائد ہے، اس کی وجہ سے صدقۃ الفطر

(۱) وہی [صدقۃ الفطر] واجبة علی الحر المسلم المالك لمقدار النصاب فاضلا عن حوائج الأصلية كذا في الاختيار شوح المختار، ولا يعتبر فيه وصف النماء يتعلق بهذا النصاب وجوب الأصلية، وجوب نفقة الأقارب هكذا في فتاویٰ قاضی خان۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۹۱، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقۃ الفطر، ط: دار الفکر)
حواشی اہل سنت کی شرحوں کی کئی ہے:

(و) غارغ (عن حاجتہ الأصلیہ) لأن المشغول بها كالمعذور، وقسره ابن ملک بما يدفع عنه الهلاك تحقيقاً كذا في كنيہ أو تقدير كنيہ۔ (الدر المختار) — قال ابن عابدین: (قوله وقسره ابن ملک) أي قسره المشغول بالحاجة الأصلية والأولى قسره، وذلك حيث قال: وهي ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة ودور السكنى وآلات الحرب والنياب المحتاج إليها لدفع الحر أو البرد أو تقدير كالدین۔ فإن المدينون محتاج إلى قضاءه بما في يده من النصاب دفعاً عن نفسه الحبس الذي هو كالهلاك وكآلات الحرقة وآلات المنزل ودواب الركوب وكتب العلم لأهلها فإن الجهل عندهم كالهلاك، فإذا كان له درهم مستحقة بصر فيها إلى تلك الحوائج صارت كالمعذومة، كما أن الماء المستحق بصرقه إلى العطش كان كالمعذور وبما عنده التيسير۔ ام۔ (رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۲۶۲، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفکر - بيروت)

اور قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مکان اگر رہائش ہی کے لیے استعمال ہو رہا ہے، تو خواہ وہ کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو، نصاب میں داخل نہیں ہوگا، مگر چودھویں میں سے اس کا ایک حصہ خالی رہتا ہو، ہاں اگر تعمیر کے وقت ہی سے وہ مکان خلاصہ طور پر تعمیر کیے گئے ہوں، جن میں سے ایک رہائش کے طور پر استعمال ہوتا ہو اور دوسرا خالی پر رہتا ہو، تو خالی رہنے والا مکان، قربانی و صدقہ فطر کے نصاب میں شمار کیا جائے گا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] زکوٰۃ قربانی اور صدقہ فطر کی قضا

۱۳۶۹- سوال: میں ۱۴ سال سے تنگ دست ہوں، جس کی وجہ سے زکوٰۃ و صدقہ فطر اور قربانی وغیرہ کچھ بھی ادا نہیں کر سکا، حالانکہ میں زمین و چاند کا مالک تھا، البتہ زمین سے کچھ آمدنی نہیں ہوتی تھی، اب اگر میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ و صدقہ فطر اور قربانی ادا کرنا چاہوں، تو اس کی کیا صورت ہوگی، اور وہ ادا ہوں گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

وجوب زکوٰۃ کے لیے لازم ہے کہ ضرورت سے زائد نصاب [ساڑھے سات تولہ یا ساڑھے پاون تولہ] چاندی کے پقدر مالی نامی ہو اور اس پر حوالان حول ہو گیا ہو۔^(۱)

(۱) ويعتبر ما زاد على الدار الواحدة في الغنى. (فتاوى الفتاوى خاتمة: ۳/۳۱۵، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن توضع فيه الزكاة ط: زكريا - ديوبند)
وإذا كانت له دار يسكنها تحول له الصدقة، وإن لم تكن الدار جميعاً مستحقة بها جنة بأن كان لا يسكن الكل وهو الصحيح. (سوال سابق)

مزید تفصیل کے لیے ”زائد کچھ سے یا برتن ہوں، تو صدقہ فطر اور قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟“ کے فتاویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) ”الزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصاباً معلوماً وسال عليه الحول“، (الهداية: ۱/۱۸۵، كتاب الزكاة، ط: دار السلام، بیروت)

(وسبب) أي سبب اعتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول عليه (تام) ... (فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد) ... (و) فارغ (عن حاجته الانسانية) لأن المشغول بها كالمعذور ... (نام و لو تقديراً) [المراد المختار على رد المحتار: ۲/۲۵۹-۲۶۳، أول كتاب الزكاة، ط: دار الفكر]

اور جو بے اختیار صدقہ فطر کے لیے ضروری ہے کہ نصاب کے بقدر ضرورت سے زکوٰۃ کی بھی قسم کا مال ہو، یعنی اس کا نامی ہونا شرط نہیں ہے۔^(۱۲)

آپ نے اپنے آپ کو ”تنگ دست“ لکھا ہے، اگر آپ صاحب حیثیت انصاب نہیں تھے، فقیر و غریب تھے تو آپ پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوئی اور صدقہ فطر اور قربانی کے لیے بھی مطلوبہ رقم یا مالیت انہیں تھی تو یہ بھی لازم نہیں ہوئی، اور جب سرے سے زکوٰۃ و صدقہ فطر اور قربانی لازم نہیں ہوئی، تو گزشتہ سالوں کی قضا کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

زمین حاجت اصلیہ میں داخل ہے، کسی کے پاس صرف زمین ہو، اور نصاب کے بقدر مال نہ ہو، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔^(۱۳)

البتہ اگر آپ کے پاس اتنی رقم تھی کہ آپ پر قربانی یا صدقہ فطر واجب تھا، اس کے باوجود آپ نے واجب ادا نہیں کیا، تو آپ پر اپنی طرف سے اور آپ کی نابالغ اولاد کی طرف سے ۱۴ رسال کا صدقہ فطر ادا کرنا ضروری ہوگا، اسی طرح آپ پر ۱۴ رسال کی قربانی کی قضا لازم ہوگی۔

جس کا طریقہ یہ ہے کہ ۱۴ بکروں کی قیمت (جو قربانی کے قتل اعلیٰ ہوں) صدقہ کر دیں،

= ومہا [شرائط وجوب الزکاة] کنون النصاب نامیہ: (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۷۳، کتاب الزکاة، ط: دار الفکر)
الزکاة واجبة فی الذهب والفضة... إذا بلغت الفضة مائتی درہم، والذهب عشورین مثقالاً... ویضم للذهب
إلی الفضة، والفضة إلی الذهب، ویكمل إحدى النصابین بالآخر عند علمائنا... یریدہ أن یقوم الذهب بالدرہم و
یظن أن یبلغ نصاباً بالدرہم، تجب فیہا الزکاة، وإلا فلا. (الفتاویٰ البانار خانیہ: ۵۸/ ۳ - ۱۵۴، کتاب
الزکاة، الفصل الثانی فی زکاة المال، ط: زکریا - دیوبند)

الزکاة واجبة فی عروض التجارة کانتہا کانت إذا بلغت قیمتہا نصاباً من الورق والذهب کذا فی الہندیہ.
(الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۷۹، کتاب الزکاة، الفصل الثانی فی العروض، ط: دار الفکر)

(۲) وہی واجبة علی الحر المسلم المالك لمقدار النصاب فاضلاً عن حوائجہ الأصلیة کذا فی الاختیار شرح
المختار، ولا یعتبر فیہ وصف النماء ویعلق بہذا النصاب وجوب الأصعب، ووجوب نفقة الأقارب، ہکذا فی فتاویٰ
قاضی خان. (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/ ۱۹۱، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر، ط: دار الفکر)

(۳) ولیس فی الیہ اقیقہ، وفی المضمورات: وإن کان حلیہ - و الرقيق، و الثياب، زکاة، لأن تكون لتجارة.
(الفتاویٰ البانار خانیہ - فرید الدین عالم بن العلام (م: ۸۶۶ھ): ۱۷۳/ ۳، کتاب الزکاة، الفصل الثالث فی بیان
زکاة عروض التجارة، والمسائل المتعلقة بہا، ط: زکریا - دیوبند)

بکروں کی قربانی قنسا، ناجائز نہیں ہے، قربانی کی قنسا بکرے کی قیمت صدقہ کرنے سے ہوتی ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۵۱ | صدقہ فطر کی مقدار

۱۳۷۰ھ - سوال: صدقہ فطر کی صحیح مقدار کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ فطر کی مقدار تقریباً پونے دو کلو گراموں یا گیلوں کا آنا ہے اور اس کے علاوہ اگر کسی دوسرے انانق سے دیں، تو اس کی کوئی مقدار دینا ہوگا؛ مثلاً: جو یا اس کا آنا، گجورہ کشمش ایک صاع ادا کرنا ضروری ہوگا۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) (لو) تصدق (بقیمتها غنی شراھا أو لا) لتعلقها بذمته بشرئها أولاً، فالمراد بالقيمة قيمة شاة تجزي في غنیا. (الدر المختار) قال ابن عابدین: (قوله وتصدق بقیمتها غنی شراھا أو لا) كذا في الهدایة وغيرها كالدر. وتعلیقه الشیخ شاہین بأن وجوب التصدق بالقيمة مقید بما إذا لم یستتر، أما إذا اشترى فهو مخیر بین التصدق بالقيمة أو بالتصدق بما حیه كما في الزیلعی أبو السعود.

وأقول: ذكر في البدائع أن الصحيح أن الشاة المسترة للأضحية إذا لم یضغ بها حتى مضى الوقت یصدق المومر بعینها حیة كالفقیر بلا خلاف بین اصحابنا، فإن محمداً قال: وهذا قول أبي حنیفة وأبی یوسف وقولنا هذا وتماه فيه. وهو الموافق لما قدمناه انفا عن غاية البیان، وعلى كل فالظاهر أنه لا یحل له الأكل منها إذا ذبحها. كما لا یجوز له حبس شيء من قیمتها، تأمل. (قوله فالمراد بالقيمة الخ) بیان لما أجمله المصنف، لأن قوله تصدق بقیمتها ظاهر فیما إذا اشترىها لأن قیمتها تعلم، أما إذا لم یشتريها فاما معنی أنه یتصدق بقیمتها فإنها غیر معینة؛ فبین أن المراد إذا لم یشتريها قيمة شاة تجزی فی الأضحية كما في الخلاصة وغيرها. قال الفیثانی، أو قيمة شاة وسطا كما في الزاهدی والنظم وغيرهما. (رد المحتار علی الدر المختار ۳/ ۳۲۱، کتاب الأضحية، ط: دار الفکر - بیروت)

(۲) عن الحسن، أن ابن عباس خطب بالبصرة فقال: أدواؤن كاة صومكم، فجعل الناس ينظر بعضهم إلى بعض، فقال: من هاجبا من أهل المدينة، فوموا إلى إخوانكم فعلموهم فإنهم لا يعلمون، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض صدقة الفطر على الصغير والكبير، والحر والعبد، والذكر والأنثى، نصف صاع من بر، أو صاعاً من تمر أو شعير. (المجتبی من السنن = السنن الصغرى للنسائي - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعب بن علي الخراساني، النسائي (م: ۳۰۳، ج: ۱، ۱۹۰/۳، رقم الحديث: ۱۵۸۰، كتاب صلاة العیدین، حدث الإمام علی الصدقة في الخطبة، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب)

[۶] درہم و دینار کا وزن

۱۳۷۱- سوال: دینار و درہم اور اشرفی کا وزن آج کے زمانہ کے اعتبار سے کتنا ہے؟ کس طرح لگایا جائے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ایک درہم کا وزن تین ماشہ ایک رتی اور ایک بنا پانچ رتی کے برابر ہوتا ہے۔^(۱) اور مثقال یعنی ایک دینار کا وزن ساڑھے چار ماشہ ہے۔^(۲) اشرفی بعد کی ایجاد ہے اس لیے اس سلسلے میں فقہاء سے بہت کچھ منقول نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

[۷] صدقہ فطر میں مکئی کا دینا اور اس کی مقدار

۱۳۷۲- سوال: ہم اپنے ملک زامبیا میں صدقہ فطر میں مکئی دے سکتے ہیں یا نہیں؛ کیوں کہ

= (نصف صاع) فاعل یجب (من بر أو دقیقه أو سويقہ أو زبيب) ... (أو صاع شعير أو شعير) ولو ردینا. (الدر المختار مع رد المحتار: ۴/۳۹۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الفکر - بیروت)
ایک صاع = ۳۸۰، ۱۳۹، ۳ (تین کلو ایک سو انچاس گرام، دو سو سی بی گرام) ہوتا ہے، تو نصف صاع = ۱۹۰، ۱۵۷ (ایک کلو پانچ سو چھتر گرام، چھ سو چالیس بی گرام) ہوگا۔ دیکھیے: (الاوزان المجددہ، ص: ۱۰۵، ط: دار الکتاب - دیوبند) (الاوزان، ص: ۱۹، ط: ہرسولی - مظفرنگر۔

(۱) اور درہم کے سلسلے میں تفصیل یہ ہے کہ ایک درہم چودہ قیراط کا، اور ایک قیراط پانچ جو کا تو ایک شرعی درہم ستر جو کا اور ستر جو تین ماشہ ایک رتی اور ایک رتی کے پانچواں حصہ کا [ہوگا]۔

راجہ اوزان کے اعتبار سے ایک درہم = تین گرام، ایک سو بی گرام اور آٹھ بیکر بی گرام (۸، ۰۶۱، ۳) کا ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے: (الاوزان المجددہ، ص: ۶۸-۶۹، الدرہم، ط: دار الکتاب - دیوبند) (الاوزان، ص: ۱۸، نقش بعض قسطنطنیہ اوزان، ط: حیات الاسلام، ہرسولی - مظفرنگر) (الاوزان شرعیہ، مترجمہ، جواہر الفیقہ، ص: ۱۶۳، ط: زکریا - دیوبند، بیانس)

(۲) حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے جو خلاصہ دینار کے مسئلے میں بتایا ہے، وہ یہ ہے کہ: ایک دینار (مثقال) آٹھ قیراط کا ہوتا ہے، اور ایک قیراط پانچ جو کا، ایک دینار سو جو کا ہوا، اور سو جو ساڑھے چار ماشہ کا ہے، ایک ماشہ نو سو بیکر بی گرام کا ہوتا ہے، تو چار ماشہ تین گرام، آٹھ سو اسی بی گرام کا ہوا، اور آٹھ ماشہ چار سو چھیپا بی گرام کا ہوا، تو مجموعہ ساڑھے چار ماشہ کا چار گرام، تین سو چھتر بی گرام ہوا۔ (الاوزان المجددہ، ص: ۷۰، الدرہم، زکریا، اوزان، ص: ۷۱، زکریا، اوزان، شرعیہ، مترجمہ، جواہر الفیقہ، ص: ۱۶۳، زکریا - دیوبند، بیانس)

ہمارے یہاں لوگ زیادہ تر کئی ہی کھاتے ہیں، تو کئی کا نصاب کیا ہے؟ ہمارے یہاں گیبوں بھی ملتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

دے سکتے ہیں، اور اس کی مقدار ایک صاع یعنی تقریباً ساڑھے تین کیلو کی ہے۔ "قطب، واللہ اعلم بالصواب۔"

(۱) اگر شیخ غیر مشہور استعدق نظر اور کیا جائے تو قیمت کا اعتبار ہوگا، مقدار کا نہیں:

وما لم ينص عليه كذا في خبز يعتبر فيه القيمة. (الدر المختار)۔۔۔۔۔ قال ابن عابدین: (قوله: وخبز) عدم جواز دفعه إلا باعتبار القيمة هو الصحيح لعدم ورود النص به فكان كالدرة وغيرهما من الحبوب التي لم يرد فيها نص وكالاقط بحر. (رد المختار على الدر المختار: ۲/۳۵۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر، قيل: مطلب في تحوير الصاع والمد والمن والطل، ط: دار الفكر - بيروت)

لأن الصحيح في الخبر أنه لا يجوز إلا باعتبار القيمة لعدم ورود النص به فكان كالدرة كالدرة وغيرهما من الحبوب التي لم يرد بها النص، وكالاقط. (المحرر الوائق: ۲/۳۷۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر، ط: دار الكتاب الإسلامي)

وَأَمَّا الْأَقْطُ فَيُحْتَسَبُ فِيهِ الْقِيَمَةُ لَا يَجُوزُ إِلَّا بِاعْتِبَارِ الْقِيَمَةِ... لَأنَّهُ غَيْرُ مَنْصُوصٍ عَلَيْهِ مِنْ وَجْهِ يَوْزٍ بِهِ، وَجُوزَ مَا لَيْسَ بِمَنْصُوصٍ عَلَيْهِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاعْتِبَارِ الْقِيَمَةِ. كَسَائِرِ الْأَعْيَانِ الَّتِي لَمْ يَفُتَّحْ التَّنْصِيصُ عَلَيْهَا مِنَ النَّسِي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (بدائع الصنائع: ۲/۳۷۳، ۳۷۴، كتاب الزكاة، فصل بيان جنس الواجب وفادره ووصفه في صدقة الفطر، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

عن أبي هريرة، أنه قال: يا رسول الله، أي الصدقة أفضل؟ قال: جهد المقل، وأبدأ بمن تعول.
(سنن أبي داود: ۲۳۶۱، رقم الحديث: ۱۶۷۷، کتاب الزکاة، ط: فیصل بکلی کیشنر - دیوبند)

باب الصدقات النافلة

[صدقات نافله کا بیان]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الصدقات النافلة

[صدقات نافلہ کا بیان]

[۱] نفلی صدقہ سید کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟

۱۳۷۳- سوال: شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور تصنیف فضائل افعال میں صدقہ کے فضائل کے تحت لکھا ہے کہ: ایک حدیث پاک میں ہے کہ صدقہ قیصر کی گرمی کو دور کرتا ہے، بلاؤں کو ٹالتا ہے، برائی کے سحر و دواؤں کو بند کرتا ہے، اللہ جل شانہ کے غم کو دور کرتا ہے اور بری موت سے حفاظت کرتا ہے۔

تو سوال یہ ہے کہ ذکر کردہ صدقہ سے کون سا صدقہ مراد ہے؟

(۱) صدقہ فطری یا واجب، یعنی زکوٰۃ مراد ہے؟

(۲) یہ (مذکورہ فضائل والا) صدقہ سید کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) اسی طرح مسجد میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟

مذکورہ فضائل حاصل کرنے کے لیے مذکورہ بالا مصارف میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(۱) واجبی صدقہ (خواہ جس نوعیت کا ہو، نذر کا ہو، زکاۃ ہو، کفارہ کا ہو، یا کسی اور قسم کا) سید کو دینا جائز

نہیں ہے۔^(۱)

مذکورہ فضائل نفل صدقہ کے ہیں، البتہ صدقات واجبہ میں یہ فائدہ بہ درجہ اولیٰ حاصل ہوگا۔

(۲) سید کو نفل صدقہ دے سکتے ہیں۔^(۲)

(۳) مسجد میں صدقہ واجبہ دینے سے صدقہ ادا نہیں ہوگا، مسجد میں یہ طور و فقہاء دن کیا جائے، اس

میں بھی بہت فائدہ ہے۔^(۳)

ہاں اگر کوئی مسجد میں رہنے والے فقیروں پر صدقہ کرے، تو جائز ہے۔ (شافی: ۳۵۱/۲) المختار،

واللہ اعلم بالصواب۔

[۲] عین جانور کا صدقہ افضل ہے یا اس کی قیمت کا؟

۱۴۷۴ھ - سوال: ایک شخص جانور کا صدقہ کرنا چاہتا ہے، تو کیا اس کے لیے جانور خرید کر ذبح کر کے مستحقین کو دینا افضل ہے، یا اس کی رقم دینا افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

صدقہ کی فضیلت بہت زیادہ ہے، اگر جانور کی قیمت کا صدقہ کرے، تب بھی مستفید حاصل ہو جاتا

(۱ و ۲) (وجازت التطوعات من الصدقات وغلة الأوقاف لہم) آی لہی، ہاشم، سوا، سماہم، الأوقاف أو لأعلى ما هو الحق كما حققه في الفتح، لكن في السراج وغيره إن سماہم جاز، ولا لا۔

قلت: وجعله محشي الأشباه محيل القولين، (الدر المختار)۔ قال ابن عابدین: (قوله: وجازت التطوعات الخ) قيد بيها ليخرج بقية الواجبات كالنذر والعشر والكفارات وجزاء الصيد إلا خصص الركاز فإنه يجوز صرفه لہم كما في البہر عن السراج (قوله: كما حققه في الفتح) أقول: نقل في البہر عن عدة كتب أن النفل جائز لہم إجماعاً وذكر أنه المذهب وأنه لا فرق بين التطوع والوقف كما في المحيط وكافي السنفي، وأن الزيلعي أثبت الخلاف على وجه يشعر بحرمة التطوع عليهم، وقوله في الفتح من جهة الدليل، انه، (رد المحتار على الدر المختار: ۳۵۱/۲، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، ط: دار الفكر - بيروت: البحر الرائق: ۳/۲، ۳۳۰، كتاب الزكاة، باب مصرف، ط: زكريا - ديوبند)

(۳) لأن الصدقة للفقراء، (رد المحتار على الدر المختار: ۳۵۰/۲، كتاب الوقف، مطلب في وقف الصرقة والكافور، ط: دار الفكر - بيروت)

[۳] ما شیعہ نمبر (۳۰۱) کی عبارت لما حظرتہا یمن۔

ہے، اور صدقہ کا مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی ہے اور صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو دور کرتا ہے، مگر جانور کو اللہ کے نام پر ذبح کر کے اس کا گوشت غریبوں کو دینے میں زیادہ فضیلت ہے؛ کیوں کہ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرنے کا ثواب بھی ملے گا، چنانچہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ کسی بھینے میں اللہ کے نام پر جانور ذبح کرو، اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور لوگوں کو کھلاؤ۔ (ابوداؤد شریف: ۳۹۱۸) الخط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۳] کیا صدقہ نافلہ ضروری ہے اور اس کی مقدار کیا ہے؟

۱۳۷۵- سوال: ایک شخص اسکول میں ماسٹر ہیں، جن کی تنخواہ ماہانہ نو ہزار روپیہ ہے، وریانت یہ کرتا ہے کہ وہ اپنی اس تنخواہ سے کتنا صدقہ نکالے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زکوٰۃ فرض ہے، صدقہ فطر اور قربانی واجب ہے، اس کے علاوہ شریعت نے کسی صدقہ کو واجب نہیں کیا ہے، آپ جو صدقہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے دیتے ہیں، اسے صدقہ نافلہ کہا جاتا ہے، اور صدقہ نافلہ کی کوئی مقدار متعین نہیں ہے، آپ اپنی وسعت کے مطابق، جتنا ارادہ خدا میں دیتا چاہیں، دے سکتے ہیں، ثواب کا کام ہے، البتہ بعض حالات میں صدقہ نافلہ کی حیثیت بڑھ جاتی ہے اور اس کا ناکارنا ضروری ہو جاتا ہے، جیسے کوئی بیمار ہے، علاج کی فوراً ضرورت ہے، اگر فوری طور پر مسلاج نہیں کروایا گیا، تو اس کے مرجانے کا قوی اندیشہ ہے، اور مریض کی حالت ایسی نہیں ہے کہ وہ علاج کروائے، تو ایسی صورت میں ایسے مریض کی مدد کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔^(۱) الخط واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] عن أبي قلابه، عن أبي المليلح، قال: قال لبيشة: نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا كنا نعتز عبيد في الجاهلية في رجب فلما نامنا؟ قال: اذ يحوا الله في أي شهر كان، وبرو الله عز وجل، وأطعموا. (سنن أبي داود: ۳۹۱۸، كتاب الصلح، باب في العترة، ط: فيصل - ديوبند)

(۲) عن زيد بن أسلم، عن أبيه قال: سمعت عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يقول: "أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ أن نصديق، فوافق ذلك ما لا عدي، فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يومنا، فحينئذ بنصف مالي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أبقيت لأهلك؟، قلت: مثله، قال: وأنى أبو بكر رضي الله عنه بكل ما عده، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أبقيت لأهلك؟، قال: أبقيت لهم الله ورسوله، قلت: لا أسألك إني شيء أبداً. (سنن أبي داود: ۳۳۶۸، رقم الحديث: ۱۶۷۸، باب في الرخصة في ذلك، بعد: باب الرجل يخرج من ماله، ط: ديوبند) سنن الترمذي: ۲۰۸۲، رقم الحديث: ۳۶۷۵، أبو اب المناقب، باب يلاتو جمعة، بعد: عبد الله أبو اب: باب مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه واسمه عبد الله بن عثمان ولقبه عتيق، ط: ديوبند)

=

الجواب حامداً ومصلحاً:

= صدقة التطوع مستحبة في جميع الأوقات، وسنة يدللي الكتاب والسنة. أما الكتاب: فقول تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضه قرضاً حسناً، فيضاعفه له أضعافاً كثيرة﴾ [٢/٢٧٦] أو أمر الله سبحانه بالصدقة في آيات كثيرة.
وأما السنة: فأحاديث عديدة منها قول صلى الله عليه وسلم: «من أطعم جائعاً أطعهم الله من ثمار الجنة» ومن معنى ما متنا على شفا، سقاه لله عز وجل يوم القيامة من الرحيق المختوم، ومن كساها من الثياب، كساه الله من خضر الجنة، ومنها قوله عليه السلام: إن العبد إذا تصدق من طيب، تقبلته الله منه، وأخذها بيمينه، فرباها بكبيري يمهز أو فضيله، وإن الرجل ليصدق بالقلعة فتروى بيده لله، أو بي كف الله، حتى تكون مثل الجبل، فصندوقك (اللقه الإسلامي) وأدله: ٩١٥/٢، كتاب الزكاة، الفصل الثالث: صدقة التطوع، ط: دار الفكر - بيروت).
وقد تصبح الصدقة حراماً: كأن يعلم أن أخذها ينصر فيها في معصية، وقد تجب الصدقة: كأن وجد مظهر، معه ما يطعمه أو يستره حاجته. (تواليف سابق: ٩١٧/٢)

اعلم أن الصدقة تستحب باقتبال عن كفايته وكفايته يومه، وإن تصدق بما ينقص مؤنة من يومه ألم، وهو من أراد التصديق بآله كله وهو يعم من نفسه حسن القبول والصبر عن المسألة فله ذلك وإلا فلا يجوز، ويكره لمن لا صبر له على الضيق أن ينقص نفقة نفسه عن الكفاية التامة كما في شرح درر البحار. (رد المحتار على الدر المختار: ٣٥٨/٣، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب: الأفضل على أن يتي بالصدقة جميع المؤمنين والمؤمنات، ط: دار الفكر - بيروت)

ہے تو ایسے مواقع میں حج تفلل کے بجائے ایسے دار مسلمانوں پر خرچ کرنا افضل ہوگا۔ (شامی: ۲/۶۲۱) ^{۱۱}

تقیہ، واللہ اعلم بالصواب۔

[۱] و اختلف في الصدقة و حج في الزاوية فضيلة الحج لمصلحة في المال والبدن جميعا قال: وبه أفنى أبو حنيفة حين حج وعرف المشقة (الدر المختار)۔ قال ابن عابدين: (قوله ورجع في الزاوية فضيلة الحج) حيث قال الصدقة أفضل من الحج نظرا، كذا روي عن الإمام؛ لكنه لما حج وعرف المشقة، أفنى بأن الحج أفضل، وعرا دانه لو حج نفلا، وأنفق ألفا فلو تصدق بهذه الألف على المحتاجين فهو أفضل لأن يكون صدقة فليس أفضل من إتفاق ألف في سبيل الله تعالى، والمشقة في الحج كما كانت عائدة إلى المال والبدن جميعا ففضل في المختار على الصدقة اهـ. قال الرحمني: والحق التفصيل، فما كانت الحاجة فيه أكثر والمصلحة فيه أشمل فالفضل كما ورد "حجة أفضل من عشر عزوات" وورد عكسه فيحمل على ما كان أتبع، فإذا كان أشجع وأتبع في الحرب فحجاده أفضل من حجه، أو بالعكس فحجه أفضل، وكذا بناء الرباط إن كان محتاجة إليه كان أفضل من الصدقة وحج النفل وإذا كان الفقير مضطرا أو من أهل الصلاح أو من آل بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقد يكون إكرامه أفضل من حجات وعمر وبناء رباط۔ كما حكى في المسامرات عن رجل أراة الحج فحمل ألف دينار يناهب بها فجاهته امرأ في الطريق وقالت له ابني من آل بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وبني ضرورة فافترغ لها ماله، فلما رجع حجاج بلده صار كلما لقي رجلا منهم يقول له تقبل الله منك، فتعجب من قولهم، فرأى النبي - صلى الله عليه وسلم - في نومه وقال له: تعجب من قولهم تقبل الله منك؟ قال نعم يا رسول الله؛ قال: إن الله خلق ملكا على صورتك حج عنك؛ وهو يحج عنك إلى يوم القيامة باكر أمك لا مرة مضطرة من آل بيتي؛ فانظر إلى هذا الإكرام الذي ناله لم ينله بحجات ولا بناء رباط۔ (رد المحتار على الدر المختار: ۶۴۱/۴) كتاب الحج، باب الهدي، مطلب في تفضيل الحج على الصدقة: ط: دار الفكر - بيروت

فقال الحج أفضل من الصدقة (البحر الرائق)۔ قال الشامي: (قوله: ففادوا حج النفل أفضل من الصدقة) قال الرملي قال المرحوم الشيخ عبد الرحمن العبادي مفتي الشام في مناسكه وإذا حج حجة الإسلام فصدقة التطوع بعد ذلك أفضل من حج التطوع عند محمد والحج أفضل عند أبي يوسف وكان أبو حنيفة - رحمه الله - يقول يقول محمد فلما حج ورأى ما فيه من أنواع المشقات الموجبة لتضايف الحسنات رجع إلى قول أبي يوسف اهـ۔ قلت قد يقال إن صدقة التطوع في زماننا أفضل لما يلزم الحاج غالبا من ارتكاب المحظورات ومشاوادة لقوا حش المنكرات وشح عامة الناس بالصدقات وتركيب الفقراء والأيتام في حسرات ولا سيما في أيام الغلاء وضييق الأوقات وبمضي النفع لتضايف الحسنات ثم رأيت في منفرقات الباب العزم بأن الصدقة أفضل منه وقال شارحه القناري أبي علي ما هو المختار كما في النجاشي ومنية المني وبغيرهما ولعل تلك الصدقة محمولة على إعطاء الفقير الموصوف بغاية الفاقة أو في حال المجاعة والإفلاج حج مشتمل على النفقة بل وزاد الدرهم الذي ينفق في الحج بسبعمائة قلت قد يقال ما ورد محمول على الحج القرض على أنه لا مانع من ::

[۵] مقرض کا اپنی حیثیت سے بڑھ کر صدقہ کر کے رجوع کرنا

۱۴۷۷- سوال: میرے ماموں کا لڑکا ”واسدا“ میں مقیم ہے، وہاں عتیق والوں نے مل کر اپنی حیثیت کے مطابق رقم جمع کر کے مسجد بنانے کا ارادہ کیا، جس وقت مسجد کے لیے چندہ جمع کیا جا رہا تھا تو اس میں میرے ماموں کے لڑکے نے اپنی حیثیت سے بڑھ کر تقریباً بیس یا تیس ہزار روپے کی اینٹ کے خرچ کی ذمہ داری اپنے سر لے لی، حالانکہ اس کی معاشی حالت انتہائی دگرگوں ہے، اس کے والد یعنی میرے ماموں چار سال سے مسلسل بیمار ہیں، ہر ماہ ان کے علاج میں کافی خرچ ہوتا ہے، اور اس وجہ سے تجارت کے سرمایہ میں بھی کافی تنگی کا سامنا ہے، یہاں تک کہ تجارت کے لیے سو دی رقم لٹی پڑ رہی ہے، تو کیا اس طرح احتیاج کی حالت میں جب کہ سو دی رقم لے کر تجارت کرتی پڑ رہی ہو، مسجد کی تعمیر کے لیے اپنی حیثیت سے زیادہ خرچ کرنا از روئے شرع صحیح ہے؟ اور اب تک مسجد کی تعمیر کے لیے صرف دو یا تین ہزار روپوں کی اینٹ لائی گئی ہے، تو کیا بقیہ رقم میں رجوع کا حق رہے گا یا نہیں؟ بیس یا تیس ہزار کی اینٹ کی ذمہ داری ہے جو اس نے اپنے سر لے رکھی ہے، اس میں کمی کر کے دس ہزار کی اینٹ دے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مقرض ہو، اسے صدقہ کا قلم میں خرچ کرنے سے پہلے خوب سوچ لینا چاہیے کہ قرض بند ہے کا حق ہے، جس کا ادا کرنا واجب ہے، اور صدقہ کا قلم واجب نہیں؛ بلکہ ایک زائد شے ہے، لہذا واجب کی ادائیگی مقدم رہے گی۔^(۱)

= کون الصدقة للمحتاج أعظم أجراً من سبعة أمانه. (منحة الخائف مع البحر الرائق: ۲/۳۳۳، کتاب الحج، واجبات الحج، ط: دار الکتاب الاسلامی)

(۱) عن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: البذل العلیا خیر من البذل السفلی، وابدأ بمن تعول، وخیر الصدقة عن ظہر غنی، ومن يستغف يغفر الله، ومن يستغف يغفر الله. (صحيح البخاري: ۱/۱۹۴، رقم الحديث: ۱۵۲۷، کتاب الزکاة، باب لا صدقة إلا عن ظہر غنی، ط: دیوبند) الصحيح لمسلم: ۱/۳۴۴، رقم الحديث: ۹۵-۱۰۳۸، کتاب الزکاة، باب بیان أن البذل العلیا خیر من البذل السفلی، وأن البذل العلیا یسقط السفلی، السفلی علی الاخذة، ط: دیوبند)

قال الإمام البخاری: ومن تصدق وهو محتاج، أو أخذ محتاج، أو علیه دين، فالدين أحق أن يقضى من الصدقة، والعنف والهبة، وهو رد عليه ليس له أن يتلف أموال الناس. (صحيح البخاري: ۱/۱۹۴، کتاب الزکاة، باب لا صدقة إلا عن ظہر غنی، ط: دیوبند)

موت سے پہلے اُس قرض کی ادائیگی کے لیے کوئی انتظام بھی نہ کیا ہو تو اُس کے بارے میں احادیث مبارکہ میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔

ترمذی شریف کی ایک روایت میں ہے کہ مومن کی روئے اُس کے قرض کے بدلے میں روک لی جاتی ہے، یعنی مومن ایسا نیک ہو، جو جنت کا مستحق بھی ہو تو اُسے اُس وقت تک جنت میں داخلہ نصیب نہیں ہوتا، جب تک کہ اُس کا قرض ادا نہ کر دیا جائے۔^(۲)

ایک حدیث پاک کا مفہوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معقول تھا کہ جب بھی کوئی جنازہ حاضر کیا جاتا تو آپ ﷺ پہلے یہ معلوم کرتے تھے کہ میت کے ذمہ کسی قسم کا قرض تو باقی نہیں ہے؟ اگر قرض باقی ہوتا تو آپ ﷺ صحابہ کرامؓ سے فرماتے کہ اس میت کی نماز جنازہ تم پڑھ لو، پھر کوئی صاحبِ اُس میت کی جانب سے قرض کی ادائیگی کی ذمہ داری قبول کرتے تو آپ ﷺ نماز پڑھاتے۔^(۳)

حاصل کلام یہ کہ تجارت کے لیے سودی قرض لینا حرام ہے،^(۴) اب اُس حرام میں جتنا ہو کر صدقہ نافلہ میں خرچ کرنا درست نہیں۔

اس شخص کی حالت سوال میں تحریر کردہ تفصیل کے مطابق انتہائی اضطرار کی ہے، تو وہ اس رقم کے دینے سے رجوع کر سکتا ہے۔^(۵)

(۲) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه. (سنن الترمذی: ۳۰۶۱، رقم الحديث: ۱۰۷۸-۱۰۷۹، أبواب الجنائز، باب ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه، ط: دیوبند، سنن ابن ماجہ، ج: ۳، رقم الحديث: ۲۴۱۳، کتاب الصدقات، باب التصدق فی الدين، ط: دیوبند)

(۳) عن سلمة بن الأكوع - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى جنازة لرجل ضل عليه، فقال: هل عليه من دين؟ قالوا: لا، فضلى عليه، ثم أتى جنازة أخرى، فقال: هل عليه من دين؟ قالوا: نعم، قال: ضلوا علي صاحبكم، قال: أبو قتادة علي دينه يا رسول الله، فضلى عليه. (صحيح البخاري: ۳۰۶۱، رقم الحديث: ۴۲۵۵، کتاب الکفارة، باب من تكفل عن موت دينه، فليس له أن يرجع، ط: دیوبند)

(۴) وفي الأشباه: كل قرض جر نفعاً حرام. (الدر المختار مع رد المحتار: ۱۲۶/۵، کتاب البيوع، فصل في القرض، ط: دار الفکر - بيروت)

(۵) قاعدة الضوابط تبیح المحظورات، (ش: قواعد الفقه - محمد عظیم الاحسان المجددی البرکتي، ج: ۸۹، رقم القاعدة: ۱۷۰، ط: الصدق پبلشرز - کراتچی)

اُس کی اتفاق فی سبیل اللہ کی نیت پر بھی اُسے ثواب ضرور ملے گا۔^(۱) تاہم مستحب یہی ہے کہ جب اتفاق فی سبیل اللہ جیسا ایک نیک عمل ہو چکا ہے، تو اب تو کا طبعی اللہ اُس میں رجوع نہ کرے، ہاں، آئندہ اس بات کا خوب خیال رکھے کہ احتیاج کی حالت میں حمد و ثناء قافلہ میں اپنی حیثیت سے بڑھ کر خرچ نہ ہو۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم یا خذ قرآن

۶۱ مال دار طالع علم کا ایصال ثواب کی رقم سے خریدی گئی کتاب لینا

۱۳۷۸- سوال: کسی نے بطور ایصال ثواب کتاب خریدنے کے لیے رقم دی، اُس سے خریدی گئی کتاب مال دار لڑکے کے لیے لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ ثناء کا لینا مال داروں کے لیے بھی جائز ہے، زکوٰۃ لینا یا اُس سے خریدی ہوئی چیز لینا مال داروں کے لیے جائز نہیں ہے۔^(۱)

(۲) علقمہ بن وقاص اللہبی، یقول: سمعت عمر بن الخطاب؛ رضی اللہ عنہ علی المنبر قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى دینا یصبیها، أو إلى امرأة یتکسبها، فہجرته إلى ما هاجر إلیہ، (صحیح البخاری: ۱/۶، رقم الحدیث: ۱، کتاب الايمان، باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ط: دیوبند)

(۳) وقوله تعالى: ولا تبطلوا أعمالکم، یتیح بہ فی کل من دخل فی قربة لا یجوز له الخروج منها قبل ان یتما عملها فیه من ابتاع عملہ نحو الصلاة والصوم والحج وغيرہ، (احکام القرآن - أحمد بن علی أبو بکر الرازی الجصاص الحنفی (م: ۷۰: ۳۷) ۵/۲۷۴، آخر سورة محمد صلی اللہ علیہ وسلم، محمد صادق القمحاوی، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

(۱) "ولا یجوز دفع الزکاة إلی من یمسک نصاباً من أي مال کان" لأن الغنی الشرعی مقدر بہ، والبشرط أن یمکن فاضلاً عن الحاجة الأصلية، وإنما النماء شرط الوجوب، "ویجوز دفعها إلی من یمسک أقل من ذلك، وإن کان صاحبها مکتسباً" لأنه فقیر، والفقر اعم المصارف، ولأن حقيقة الحاجة لا یوقف علیها، فأقرب الحكم علی دلیلتها وهو فقد النصاب، (الہدایة فی شرح بداية المبتدی - علی بن أبي بکر بن عبد الجلیل القرطبی المرعشی، أبو الحسن برهان الدین (م: ۵۹۳ھ) ۱/۱۱۲، کتاب الزکاة، باب من یجوز دفع الصدقة إلیہ ومن لا یجوز، ط: طلائع یوسف، ط: دار احیاء التراث العربی - بیروت)

ایصالِ ثواب کے لیے دی گئی رقم بٹھ ہوتی ہے، اس لیے اس سے خریدی گئی کتابوں کا مال دار لڑکوں کے لیے لینا جائز ہے۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

تسبیح: الحمد لله رب العالمین

[۷] گھر کے افتتاح کے وقت قریبی رشتہ داروں کو بلانا ضروری نہیں

۱۴۷۹- سوال: اکثر بڑے لوگوں سے یہ بات سنی ہے کہ ”پہلے خوش پھر رویش“ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم کوئی بد یہ، صحت، زکوٰۃ کی قربیا وغیرہ دینا یا کوئی چیز بیچنا چاہتے ہو تو اپنی خوش (مال، باپ، بھائی، بہن، چھو بچا، چھو بچھی اور چچا وغیرہ) کو دو، اس کے بعد غریب کو دو، (خدا و غریب ولی ہو یا کوئی اور) قرآن میں بھی قربی کے نام سے ان کا تذکرہ ہے۔

ایک مسکد کی صورت یہ ہے کہ نرید خود اسے والدین اور بھائی سے علاحدہ رہتا ہے، اس نے اپنا مکان تعمیر کیا ہے اور نیت یہی ہے کہ مجھے پانچ دس غرباء کو کھانا کراں مکان کا افتتاح کرنا ہے تو کیا ایسی وجوہ میں سب سے پہلے خویش (قریبی رشتہ دار) والدین، بھائی، بہن کو بلانا ضروری ہے؟ واضح رہے کہ اس نے فقرا کو کھلانے کی نیت دل سے تھی، زبان سے اس کو ادا نہیں کیا ہے۔

الجواب: حامداً ومصلياً:

”میل خوش پھر درویش“ کا شرعی مطلب یہ ہے کہ صدقہ واجبہ مستحق رشتہ داروں کو دینا مستحب ہے۔ (۱) فاما صدقة التطوع فیحوز صرفها إلى الغني وتحل له وتكون بمنزلة الهبة له، ثم الغني أن لا يملكها، أحدھا: الغني الذي يتعلق به وجوب الزكاة، وهو أن يملك مباحا من المال الفاضل عن الحاجة، الموصوف بالتمتع والزيادة، إما لا أسامة، أو اتجاراً، والثاني: الغني الذي يتعلق به حرمان الصدقة، ويتعلق به وجوب صدقة التطوع، والأضحى دون وجوب الزكاة، وهو أن يملك من الأموال الفاضلة عن حوائجها ما يتبلغ قيمته ما نفي درهم بأن كان له ثياب وقرش ودرهم وحوائط ودرابدة غلبي ما يحتاج إليه لا لابتدال لا للتجارة والأسامة، والثالث: الغني الذي يحرم به السؤل ولا يحرم الأخذ لا للبيع عن غير سؤل، قال بعضهم: الخمسون درهماً، وقال عامة العلماء: إذا ملكت قوت يومه وما يستبرء عورته، فلا حلال له السؤل، فأما إذا لم يكن فلا بأس به، وأما التقير إذا كان قويا مكتسباً فيحل به أخذ الصدقة، ولا يحل له السؤل، (تحفة الفقهاء- المؤلف: محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (م: نحو ۵۴۰ھ) / ۱۰۳۰، ۳، كتاب الزكاة، باب من يوضع فيه الصدقة، ط: دار الكتب العلمية - بيروت)

ہے؛ لیکن والدین، دوا دار، دوا کی، اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کو نہیں دے سکتے۔^(۲)

نفل صدقات اگر رشتہ دار، زیادہ حاجت مند ہوں، تو ان کو دینا افضل ہے، دوسروں کو دینا بھی جائز ہے، مگر کے افتتاح کے وقت نفل صدق کے اعتبار سے فقیروں کو پہلانا ہو، تو والدین اور رشتہ داروں کو دعوت دینا ضروری نہیں ہے؛ لیکن ایسے موقع پر ان کو دعوت دینا چاہیے، کہ یہ ان کا حق ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) والافضل فی الزکاة والفطر والصدقات۔ الصرف أولاً إلى الإخوة والأخوات، ثم إلى أولادهم، ثم إلى الأعمام والعمات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأخوان والخالات، ثم إلى أولادهم، ثم إلى ذوي الأرحام ثم إلى الجيران، ثم إلى أهل حرفه، ثم إلى أهل مضره أو غربته كذا في السراج الوهاج، (الفتاویٰ الہندیہ: ۱/۱۹۰، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، ط: دار الفکر، حاشیۃ المطبوع علی الدر: ۱/۳۳۰، کتاب الزکاة، باب المصروف، ط: رشیدیہ - پاکستان، جامع الترمذی فی شرح منہج الأئمة - عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو بشیخی زادہ، يعرف بدمام أقندی (م: ۸۰۷ھ) ۱/۳۳۳، کتاب الزکاة، باب فی بیان أحكام المصروف، ط: فقیہ الأئمة - دیوبند)

وقد بأصله وفرعه؛ لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم، وهو أولى لمافي من الصلة مع الصدقة كالأخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوان والخالات الفقراء، ولهذا قال في الفتاویٰ الطہریۃ: لم يبدأ فی الصدقات بالأقارب ثم الموالی ثم الجيران، (البحر الرائق: ۲/۲۶۶، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۲) لا يجوز الدفع إلى أبيه وجده، وإن علا، ولا إلى ولده وولد ولده، وإن سفل، لأن المنفعة لم تنقطع عن المالك من كل وجه، (البحر الرائق: ۲/۲۶۶، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(۳) وقد بالصدق الواسع؛ لأن صدقة التطوع الأولى دفعها إلى الأصول والفرع كذا في البدائع، (حوالہ سابق)

عن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اليد العليا خير من اليد السفلى، وابدأ بمن تعول، وخير الصدقة عن ظهر غنى. ومن يستغنى يغنيه الله. ومن يستغن يغنيه الله.

(صحیح البخاری: ۱/۱۹۲، رقم الحديث: ۱۳۲۷، کتاب الزکاة، باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى، ط: دیوبند)؛ الصحیح لمسلم: ۳۳۲/۱، رقم الحديث: ۹۵-۱۰۳۳، کتاب الزکاة، باب بیان أن اليد العليا خير من اليد السفلى، وأن اليد العليا هي المنفقة وأن السفلى هي الآخذة، ط: دیوبند)

متفرقات الزکاة

[زکاة کے متفرق مسائل]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

متفرقات الزکاة

[زکاة کے متفرق مسائل]

[۱] زکوة نہ دینے والے کی دنیوی اور آخری سزا

۱۳۸۰- سوال: زکوة نہ دینے والے شخص کو آخرت میں تو عذاب ہو گا ہی؛ البتہ دنیا میں وہ کن

دشوازیوں کا سامنا کرے گا؟

الم رستم بیٹل لافچہری

الجواب حامداً ومصلحاً:

تقریباً سالی کے عذاب میں مبتلا ہو کر غربت کا شکار ہو گا۔ (حدیث پاک) ^۱ فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ امیر اہل کیم نبات مقررہ

[۲] زکوة واجب نہ ہونے کے باوجود احتیاطاً زکوة نکالنا

۱۳۸۱- سوال: کسی آدمی پر زکوة واجب نہ ہو، اس کے باوجود وہ احتیاطاً زکوة کی نیت سے کچھ

رقم نکال کر اس کے مصروف میں ادا کرتا ہے، تو اس کو ثواب ملے گا یا نہیں؟

عبد الرحمن بشیروی

[۱] عن عبد اللہ بن یزید، عن أبیہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ما منع قوم الزکاة إلا ابتلاهم اللہ. (المعجم

الأوسط: ۳۹/۵، باب العین، من اسمہ عبدان، ط: دار الحرمین - القاهرة)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کو ثواب ملے گا کہ اللہ تعالیٰ نیکو کار کے اجر کو ضائع نہیں فرماتے ہیں۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

۳۱ تبلیغی اجتماع کے لیے جمع کی گئی رقم سے بچی ہوئی رقم کا حکم

۱۳۸۲- سوال: ہمارے یہاں تبلیغی اجتماع تھا، جس میں اہل قریہ نے اناج اور نقد رقم سے امداد کی تھی اور دوسرے گاؤں کے باعزت لوگوں نے بھی امداد کی تھی؛ لیکن زیادہ تر چندہ گاؤں کے افراد ہی کا تھا، اجتماع میں خرچ کے بعد تھوڑی سی رقم بچی گئی ہے، تو اس کا کیا کرنا چاہیے؟

اس بچی ہوئی رقم پر ہم لوگ گاؤں میں وقفہ وقتاً آنے والی تبلیغی جماعت کے کھانا کھانے کے لیے برتن خریدنا چاہتے ہیں، تو یہ صحیح ہے یا نہیں؟ برتن خریدنے کے بعد جو رقم بچتی ہے، اس کو کسی مدرسہ یا مسجد میں دے سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر دے سکتے ہیں تو دونوں میں کون سا مصرف زیادہ بہتر ہے؟ اور اگر بچی ہوئی رقم سے نہ برتن خریدنے کی اجازت ہو اور نہ ہی مسجد و مدرسہ میں دینے کی، تو اس رقم کا کیا کرنا چاہیے؟

مولوی امجد علی خان ٹانوی

الجواب حامداً ومصلحاً:

چندہ دینے والے خواہ آپ کے گاؤں کے ہوں یا دوسرے گاؤں کے، انہوں نے تبلیغی جماعت کے ذمہ داروں کو اس رقم کے خرچ کرنے کے لیے وکیل بنایا ہے؛ اس لیے وہ ذمہ دار حضرات جس صورت کو بہتر سمجھیں، اسے اپنا سکتے ہیں، اس کی ان کو اجازت حاصل ہے۔

تبلیغی جماعت کے لیے برتن خرید لینا زیادہ بہتر ہے، تاکہ جب بھی جماعت گاؤں میں آئے، ان برتنوں میں ان کو کھلایا جاسکے۔

اس کے علاوہ دوسری ضرورت کی چیزیں بھی خرید سکتے ہیں؛ تاکہ تبلیغی اجتماعات کے موقع پر بھی وہ کام میں آسکیں اور یہی مصرف اچھا ہے؛ کیوں کہ امداد کرنے والوں نے تبلیغی اجتماع ہی کی وجہ سے امداد کی ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) رَبَّنَا لَا تُخِزْ دُعَاؤَنَا يَا رَبَّنَا بِدُعَائِهِمْ وَلَا تَحْزَنْهُمْ قَوْلُ النَّبِيِّ إِنَّ اللَّهَ طَبَقَ لَكُمُ الْغَنَاءَ وَلَهُ الْعِزَّةُ إِنَّ اللَّهَ يُجِيبُ دُعَائِهِمْ وَتُعْظِمْ لَهُ الشَّكْرَ (۱۰۰-۱۰۱)۔

(۲) وَيَجُوزُ التَّوَكُّلُ عَلَى الْبَيْعَاتِ وَالْأُضْرِبَةِ وَالْإِجَارَاتِ وَالْكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْعَنَاقِ وَالْتَّخْلُعِ وَالصَّلَحِ وَالْإِعَارَةَ =

[۴] آخر خریدے ہوئے گھر میں مدفون سونا ملا، تو وہ کس کا ہوگا؟

۱۳۸۳- سوال: ہمارے ایک ساتھی نے چند سال قبل ایک غیر مسلم سے پرانا مکان خرید لیا تھا، کچھ لوگوں نے کہا کہ اس گھر میں زمین کے اندر سونا مدفون ہے، جب کھدائی کی گئی، تو وہ قطعاً سونا ملا، وراثت یہ کرنا ہے کہ وہ سونا کس کا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مدفون سونا زمین سے ملا ہے اور اس کا مالک معلوم ہے، یا کسی نے اس پر اپنی ملکیت کا دعویٰ کیا ہے تو اسے وراثت سے ثابت کر دیتا ہے، تو سونا اسی مالک کا ہے، اگر کوئی مالک معلوم نہ ہوا، تو جس نے نکالا ہے، اس کا ہوگا، مختل، (شامی جلد ۲، صفحہ ۳۲۲، ہندیہ جلد ۱ صفحہ ۷۷۷) المختل، واللہ اعلم بالصواب۔

= والاستعارة والهبة والصدقة والإيداع وقبض الحقوق والخصومات وتقاضي الديون والرهن والارتيان كذا في الأخيرة. (انقاروی الہندیہ: ۳/ ۵۶۲، کتاب الوکالۃ، الباب الأول فی معنی الوکالۃ و رکبہا وغیرہا وانقارویا وحکمہا وصفہا، ط: دار الفکر)

ولکل کيل أن يدفع لولده الفقير وزوجته لنفسه إلا إذا قال: ربيضا ضيعا حيث شئت. (الدر المختار)
وفي الشاحية:... الوكيل إنما يستفيد التصرف من الموكل وقد أضره بالدفع إلى فلان فلا يملك الدفع إلى غيره كمالو أوصى لزيد بكذا ليس للوصي الدفع إلى غيره فغنايل. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/ ۲۹۹، کتاب الزکاة، مطلب فی زکاة لمن المبيع وفاء، ط: دار الفکر - بیروت)

والأوجه أن ينظر إلى ما يقتضيه الحال في كل فقير من عيال وحاجة أخرى كذهن وثوب وكراء منزل وغير ذلك كما في الفتح أحد. (رد المحتار: ۳/ ۵۵۴، کتاب الزکاة، فروع فی مصرف الزکاة، ط: دار الفکر)

[۱] أمالو انتقل إلى مبيع أو هبة أو جديده كانا، فقد اختلف الفقهاء في ما يكون له الركا، فذهب جمهور الفقهاء (المالكية والشافعية وأبو حنيفة ومحمد وهي رواية عن أحمد) إلى أنه للمالك الأول أو لوارثه لو كان حيا، لأنه كانت يده على الدار فكانت على ما فيها. قال ابن عابدين نقلًا عن البحر: إن الكثر مودع في الأرض فلما ملكها الأول ملك ما فيها، ولا يخرج ما فيها عن ملكه ببيعها كالمسكنة في جوفها ديرة. وذهب أبو حنيفة ومحمد إلى أنه إذا لم يعرف المالك الأول ولا ورثه فوضعت الركا في بيت المال على الأوجه... وقال ابن عابدين: قال أبو يوسف: الباقي للواجد كما في أرض غير معلومة، وعليه الفتوى، وبه قال أبو تور. (الموسوعة الفقهية الكويتية: ۱۰/ ۱۰۶، مادة: ركا، صادر عن: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، ط: دار السلام - الكويت) (رد المحتار على الدر المختار: ۳/ ۳۴۴، کتاب الزکاة، باب زکاة الركا، ط: دار الفکر)

(قوله: وادبیه تسخطه) أي: الأحماس الأربعة للذي ملكه الإمام البقرة أول الفتح، وإن كان مينا فلو رثه إن =

[۵] مقروض آدمی کا نفلی صدقہ دینا

۱۳۸۴ھ - سوال: فضائل صدقات کے صفحہ نمبر ۲۰ پر صدقہ دینے پر بے شمار فائدے ذکر کیے گئے ہیں، دریافت یہ کرنا ہے کہ اگر کسی تنگ دست کے ذمے میں قرض ہو، اس کے باوجود صدقہ کے فضائل کو حاصل کرنے کے لیے خرچ کرے تو کیا شرعی اعتبار سے اس کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

پہلے قرض کی ادائیگی فرض ہے، قرض کو چھوڑ کر، نفلی صدقہ دینا جائز نہیں ہے، قرض کی ادائیگی پر قدرت کے باوجود حق اور اس کے حق کو روک رکھنا ظلم ہے۔

عوف، والافہر لأقصى، مالت لکذا فی البدائع وقیل بوضع فی بیت المال، ورجع فی فتح القدیر، وفي التحفة جعله لبیت المال إن لم يعرف لأقصى وورثته، وهذا كله عندهما، وقال أبو يوسف: إن الباقي للواجد كالمعدن... ومحل الخلاف فيما إذا الهب يدعه مالك لأرض من فإن ادعى أنه ملكه فالقول قوله اتفاقاً كذا في المعراج. (المعراج للفتی: ۳/۲۵۳، کتاب الزکاة، باب الرکاز، ط: دار الکتاب الإسلامی)

مذکورہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر رکاز کا مالک معلوم نہ ہو تو وہ واجد (پائے والے) کا ہوگا۔ لیکن متاخرات کی بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ اگر رکاز کا مالک معلوم نہ ہو، تو اسے بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا، عالمگیری میں بھی میرزا سرخسی کے حوالے سے ایسا ہی لکھا ہوا ہے، لیکن حضرت مفتی صاحب نے اپنے فتویٰ میں پہلے قول کو اختیار فرمایا ہے، جس کی وہ وجہ ہو سکتی ہے: (۱) علامہ شامی السراج الوہاب کے حوالے سے اس قول کے بارے میں فرمایا ہے: (۲) ہندوستان میں بیت المال کا تصور نہیں ہے، اس لیے واجد کی ہی ملکیت ہوگی:

(قوله: وهذا إن ملكك أرضه) الإشار ذالی قوله: وباقيه للمالك، وهذا قولهما ظاهر الهدية وغيرهاتر جمعه لكن في السراج وقال أبو يوسف: وبأبني للواجد كما في أرض غير مملوكة وعليه الفتوى. اهـ. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۳۴۳، کتاب الزکاة، باب الرکاز، ط: دار الفکر)

• وإن وجد في أرض مملوكة اتفقوا جميعاً على وجوب الخمس فيه واختلفوا في أربعة أعماسه قال أبو حنيفة: وحسنه الله تعالى - هي لصاحب العتلة كذا في شرح الطحاوي. وفي الفتاوى العبادية إذا كان صاحب العتلة ذمياً فلا شيء له فإن لم يعرف المخطئ له ولا ورثته يصرق إلى أقصى مالك في الإسلام يعرف له كذا في التتار حانية أو لورثته كذا في المعراج للفتی ناقلاً عن البدائع وشرح الطحاوي ولا يكون لبیت المال كذا في محيط السر حسي. (الفتاوى الهندية: ۱۸۵، کتاب الزکاة، الباب الخامس في المعادن والرکاز، ط: دار الفکر - بیروت)

(۱) اس لیے اولاً وہ اپنی حق کا ادا کرنا ضروری ہے، ثانی صدقہ جائز نہیں ہے۔

البتہ قرض اس قدر قلیل ہو کہ اس کو ادا کرنے کی قدرت ہے، تھوڑا کچھ صدقہ کرنے سے قرض کی ادا ہوگی اور کوئی اثر پڑنے کا اندیشہ نہ ہو، تو صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ثواب ملے گا۔

یا قرض ایسا ہو کہ فوراً ادا کرنا ضروری نہ ہو، اور صاحب حق کی جانب سے فی الحال تقاضہ کا

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: مثل الغني ظلم، فإذا أتبع أحدكم على ملي فليتبغي. (صحيح البخاري: ٣٠٥١، رقم الحديث: ٢٤٨٨، ٢٤٨٩، كتاب الأحوال، باب الحوالة، وهل يرعى في الحوالة؟)؛ دويند رحمه الله الصحيح للمسلم: ١٨٢٤، رقم الحديث: ٣٣-١٥٦٢، كتاب المساقاة، باب تحريم مثل الغني، وصحة الحوالة، واستحباب قبولها إذا أحل على ملي، (دويند)

عن حكيم بن حزام رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اليد العليا خير من اليد السفلى، وأبدأ بمن تعول، فوحي بالصدقة عن ظهير غني، ومن يستعفف يعفه الله، ومن يستغن يعفه الله، (صحيح البخاري ١/١٩٢، رقم الحديث: ١٥٢٤، كتاب الزكاة، باب لأصدق إلا عن ظهير غني، ط: ديوبند، الصحيح لنسلم، ١/٣٣٢، رقم الحديث: ٩٥-٩٥٣، كتاب الزكاة، باب بيان أن اليد العليا خير من اليد السفلى، وأن اليد العليا هي المتفقة وأن السفلى هي الأخذة، ط: ديوبند)

قال الإمام البخاري: ومن تصدق وهو محتاج، أو أهله محتاج، أو عليه دين، فالدين أحق أن يقضى من الصدقة، والعين والعبية وهو ذو غلبة ليس له أن يتلف أموال الناس. (صحيح البخاري: ١/١٩٣، كتاب الزكاة: باب لا صدقة إلا عن طهر غنى: ط: ديوبند)

قال العيني: ومن تصديق وهو محتاج، أو أهله محتاج، أو عليه دين، فالدين أحق أن يقضى من الصدقة والعق
والهبة، وجوده عليه، ليس له أن يملك أموال الناس، _____ هذا كله من البر جمع وقصير تفسير القول:
(لا صدقة إلا عن طهر غني)، والمعنى أن شرط التصديق أن لا يكون محتاجاً أو لأهله محتاجاً أو لا يكون عليه دين فإذا
كان عليه دين فالواجب أن يقضى دينه، وقضاء الدين أحق من الصدقة، والعق، والهبة، لأن الابتداء بالثمن قبل
الوفاة، وليس لأخذ إتلاف نفسه وإتلاف أهله وإحياء غيره، وإنما عليه (حياء) غيره بعد إحياء نفسه وأهله، إذ هما
أوجب عليه من حق سائر الناس.... ومقتضى قوله: (وهو وذو عليه) أن يكون الدين المستغرق متاعاً من صحة
الشرع، لكن هذا ليس على الإطلاق، وإنما يكون متاعاً إذا حاجر عليه الحاكم، وأما قبل الحجر فلا يمنع، كما تقرر
بالأصل، فإذن لما في وضعه في الفقه، فعلى هذا إما يحمل إطلاق البخاري عليه، أو يكون مذهبه أن الدين المستغرق يمنع
مطلقاً، ولكن هذا خلاف ما قاله العلماء، حتى إن ابن قدامة وغيره نقلوا الإجماع غني أن السبع إنما يكون بعد
الحجر. (عمدة القاري - بدر الدين العيني (م: ٨٥٤هـ) ٨: ٢٩٣، كتاب الزكاة، باب لا صدقة إلا عن طهر غني،
م: ٢٩٣ إحياء التراث العربي - بيروت)

اندیشہ بھی نہ ہو، تو اپنی حیثیت کے مطابق صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔^{۱۲۱} فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: احمد ابراہیم عیادت غفرلہ

[۶] مرحوم کے نام سے صدقہ دیتے ہوئے کس کی جانب سے نیت کی جائے؟

۱۳۸۵-سوال: نقل یا واجب صدقہ مرحوم کے نام سے دے سکتے ہیں یا نہیں؟ مدارس کے سفراء حضرات چندہ کے لیے تقریف لاتے ہیں، ان کے پاس رسیدیں ہوتی ہیں تو چندہ دیتے ہوئے مرحوم کے نام سے صدقہ لکھوا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نیت کا اختیار ہوگا، خواہ جس کا نام لکھا یا جائے، اس لیے جس کی جانب سے واجب صدقہ ادا کیا

(۲) عن أبي هريرة قال: يا رسول الله، أي الصدقة أفضل؟ قال: جهيد المنقل، وأبدأ من تحول. (مسند أبي داود: ۲۳۶۱، رقم الحديث: ۱۶۷۷، كتاب الزكاة، باب في الرخصة في ذلك، بعد: باب الرجل يخرج من ماله، ط: فيصير يهلي كيشنر - ديوبند)

(عن أبي هريرة قال: يا رسول الله أي الصدقة أفضل؟ قال: "جهيد المنقل") بضم الجيم ويفتح، قال الطيبي: الجهد بالضم التوسع والطاقة وبالفتح المشقة، وقيل: هما لغتان، أي أفضل الصدقة ما يحصله حال التقليل المال، والجمع بينه وبين ما تقدم أن التفضيلة تنفاوت بحسب الأشخاص، وقوة التوكل، وضعف اليقين، اهـ، وقيل: المراد بالمنقل الغني القلب ليوافق قوله "أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غني"، وقال ابن الملك: أي أفضل الصدقة ما قدر عليه الفقير الصابر على الجوع أن يعطيه، والمراد بالغني في قوله "أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غني" من لا يصبر على الجوع والشدة، توفيقاً بينهما، فمن يصبر فالإعطاء في حقه أفضل. ومن لا يصبر فالأفضل في حقه أن يمسك قوته ثم يتصدق بما فضل اهـ وحاصل ما ذكرناه أن تصدق الفقير الغني القلب ولو كان قليلاً أفضل من تصدق الغني بكثرة المال ولو كان كثير، فهو من أدلة أفضلية الفقير الصابر على الغني الشاكر. (مرقاۃ المفاتیح: ۳/۳۵۳، رقم الحديث: ۱۹۳۸، كتاب الزكاة، باب أفضل الصدقة، الفصل الثاني، ط: دار الفكر - بيروت)

اعلم أن الصدقة تستحب بغاضل عن كتابته وكتابه من يودعه، وإن تصدق بما ينقص مؤنة من يموته أمه، ومن أراد التصديق بماله كله وهو يعلم من نفسه حسن التوكل والصبر عن المسألة فله ذلك وإلا فلا يجوز، ويكره لمن لا صبر له على الطيق أن ينقص نفقة نفسه عن الكفاية التامة كذا في شرح درر الحار. (رد المحتار على الدر المختار: ۳/۳۵۷، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب: الأفضل على أن ينوي بالصدق جمع المؤمنین والمؤمنات، ط: دار الفكر - بيروت)

چار ہے، بہتر ہے کہ اس کا نام رسید میں لکھوائیں، مرحوم کی جانب سے ایصالِ ثواب کے لیے دیا جا رہا ہو تو اس طرح لکھوائیں کہ فلاں مرحوم کے ثواب کے لیے، نقلِ صدقہ میں مرحوم کا نام لکھنا بھی درست ہے، لیکن اس مطلب اور اصل مرحوم کو ثواب پہنچانا ہی ہوگا۔^(۱) الغرض دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا، رسید یک میں نام کسی کا لکھی لکھا ہوا ہو، جس کی جانب سے دینے کی نیت ہو، اسی کی جانب سے صدقہ ادا ہوگا۔^(۲) الحفظ، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۷۔ آپ قدر ضرورت مال رکھ کر باقی کو صدقہ کرنے کی اجازت ہے

۱۳۸۶- سوال: شیخ الحدیث حضرت مولانا ذکر کیا صاحب کی فضائل صدقات کے صفحہ ۸ پر قرآن کی آیت لکھی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے سے قرض مانگتا ہے، اس آیت کو کنزِ رایک صحابی نے اپنا باغ جس میں ۶۰۰۰ رکھجوروں کے درخت تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وقف کر دیا اور مال بچوں کو، جو اس باغ ہی میں رہتے تھے، باہر سے آوازی کہ یہ باغ اللہ تعالیٰ کو قرض دے دیا ہے۔ ثواب دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا صحابی کے پاس رہنے اور ذریعہ معاش کا دوسرا کوئی انتظام تھا یا نہیں؟ کیا آج کے دور میں آدمی کے اوپر ایسے مال بچوں کے لیے ذریعہ معاش اختیار کرنا واجب ہے؟ تو کیا دوسرا کوئی سبب صحابی کے پاس تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شوہر پر اس کی بیوی اور بچوں کا نان و نفقہ واجب ہے، حق واجب کی ادائیگی کے بعد شوہر کو اختیار

(۱) وفي التتار خانية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات، لأنها تصل إليهم ولا ينقص من آخره شيء، والله تعالى أعلم. (رد المحتار على الدر المختار: ۵/۲۷۳، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب: الأفضل على أن ينوي بالصدقة لجميع المؤمنين والمؤمنات، ط: دار الفکر)
(۲) اس سلسلے میں اصل یہ ہے کہ مرحوم کے نام نقلِ صدقہ دینا خواہ کسی فقیر کو ہو، یا مدرسے میں، یا شہرہ درست اور باعثِ اجر و ثواب ہے، تاہم یہ صدقات خود دینے والے پر واجب ہیں، جیسے زکوٰۃ وغیرہ، تو ان میں دوسرے کی نیت کرنا درست نہیں، اس کی وجہ سے قرآن و مفسر حاصل نہیں ہوگا، البتہ اپنی جانب سے ادا کرنے کے بعد اس کا اجر و ثواب دوسروں کو ایصال کر سکتے ہیں:

وظاهر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق بين الفرض والنفل فإذا صلى فريضة وجعل ثوبها لغيره فإنه يصح. (البحر الرائق: ۶/۳، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ط: دار الكتاب الإسلامي)

(قولہ: ومن أجل ذلك يصح عن أبيه فغير صح)؛ لانه جعل الثواب للغير، وهو لا يحصل إلا بعد الأداء فالبقية قبله ليصالحه لغيره وجعله لأحدهما أو لهما فإنه يجوز. (نور السائق: ۷/۳، ۷/۴)

ہے کہ وہ اپنا سارا مال خرچ کر دے۔^[۱]

حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی ضرورت کے بقدر مال اپنے پاس رکھ کر باقی کو صدقہ کرنے کی اجازت ہے، لیکن اس طرح صدقہ کرنا کہ خود محتاج ہو جائے اور دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر پڑے، بہتر نہیں ہے۔^[۲]

مذکورہ قصے میں صحابی کے پاس مال تھا یا نہیں، اس سے بحث نہیں ہے، دوسرے بہت سے صحابہؓ کے کے واقعات میں ہے کہ انہوں نے اپنا سارا مال اللہ کے راستے میں خرچ کر دیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس جو کچھ تھا، غزوہ تبوک کے موقع پر سب لے آئے، نبی کریم ﷺ نے پوچھا کہ گھر میں کیا چھوڑا ہے؟ تو جواب دیا کہ اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے،^[۳] الغرض یہ تو صحابہؓ کرام کی شان تھی، وہ حضرات یک مشرت

[۱] (ومنها) أي من أسباب وجوب النفقة (انسب المتعجب على الأب خاصة) لا يشتر كنه أحد فيها (كشفة أبو زيد وزوجته) أي كما لا يشتر كنه أحد في نفقته (ولو كان) الأب (فقيراً) لقوله تعالى (وَعَلَى الْوَلَدِ لِلْأَبِ رِزْقًا) (ابن ماجہ ۲۲۳) (والمولود له) هو الأب (لولده) متعلق بقوله (تجب (الفقر) حال كونه (صغيراً) حتى لو كان الصغير غنيا فيجب في ماله. (ذو الأحكام) شرح غرر الأحكام - محمد بن فراموز بن علي الشهير ببدا - أو مثلاً أو المولى - خسرو (م) ۸۸۵: ۳۱۸۱، كتاب الطلاق، باب النفقة، ط: دار حياء الكتب العربية

(۲) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خير الصدقة ما كان عن ظهر غني، وأبدأ بعن تعول. (صحيح البخاري: ۸۰۶/۲، رقم الحديث: ۵۳۵۵، كتاب النفقات، باب وجوب النفقة على الأهل والعيال، ط: البدر - ديوبند)

أبو صالح قال: حدثني أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أفضل الصدقة ما تر له غني. واليد العليا خير من اليد السفلى، وأبدأ بعن تعول". فنزل المرأة: إما أن تطعمني، وإما أن تطلقني، ويقول العبد: أتعمني، واستعمني، ويقول الابن: أتعمني، إلى من تدعني، فقالوا: يا أبا هريرة، سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا، هذا من كيس أبي هريرة. (المصدر السابق رقم الحديث: ۵۳۵۳)

(۳) عن زيد بن أسلم، عن أبيه، قال: سمعت عمر بن الخطاب، رضي الله عنه يقول: "أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما أن نصديق، فوافق ذلك ما لا عتدي، فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوم ما، فجئت بنصف مالي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أبقيت لأهلك؟ قلت: مثله، قال: وأتى أبو بكر رضي الله عنه بكل ما عنده، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أبقيت لأهلك؟ قال: أبقيت لهم الله ورسوله، قلت: لا أسألك إلى شيء أبداً، (سنن أبي داود ۲۳۶/۵، رقم الحديث: ۱۶۷۸، باب في الخصبة في ذلك، بعد: باب الم رجل يخرج من ماله، ط: ديوبند) سنن الترمذي: ۲۰۸/۲، رقم الحديث: ۳۹۷۵، أبواب المناقب، باب دلائل جمعة، بعد عدة أبواب: باب مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه واسمه عبد الله بن عثمان ولقبه عتيق، ط: ديوبند

ایک سال کا مکمل نفقہ اپنی بیویوں کو دے دیتے تھے، تو واجب حق ادا ہو جاتا تھا، پھر پورا مال خرچ کرنے میں کوئی حرج نہیں تھا، اسی طرح ان کے گھر والوں کی بھی یہی شان تھی کہ وہ لوگ خوشی سے اپنے حق سے دست بردار ہونے، ہر طرح کی قربانی دینے، پورا مال اللہ کی راہ اور ضرورت مندوں کی مدد میں خرچ کرنے اور ہر حال میں رضا بالقضاء کے لیے تیار تھے، ان تمام اوصاف میں پیارے نبی ﷺ ان عملی رہنمائی فرماتے تھے، اور آپ کی ازواج مطہرات کندھ سے کندھ ملا کر آپ ﷺ کا ساتھ دیتی تھیں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ تین دن کا چاند ہم دیکھ لیتے، پھر بھی ہمارے گھر میں چولہا نہیں جلتا تھا، دو ہی چیزوں پر گزارا ہوتا تھا، کھجور اور پانی۔^(۳)

دوسری روایت میں ہے کہ جب نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی، اس وقت آپ ﷺ کی زرعہ ایک تاجر کے پاس گروئی تھی۔^(۴)

متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ جب فتوحات ہوئیں اور مال غنیمت حاصل ہوا، تو آپ ﷺ نے کچھ زمینیں ازواج مطہرات کے خرچ کے لیے رکھی تھیں، اس سے تمام ازواج مطہرات کو، پیداوار کے موقع پر پورے سال کا خرچہ، دے دیتے تھے، تو حق ادا کر دیا جاتا تھا؛ لیکن امہات المؤمنین عمدہ شان والی

(۳) عن عائشة رضي الله عنها، أنها قالت لعروة: ابن أختي، إن كنا لننظر إلى الهلال، ثم الهلال، ثلاثة أهلة في شهرين، وما أوقدت في أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ناراً، فقلت يا خالة: ما كان يعيشكم؟ قالت: "الأسودان: الصمر والماء، إلا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الأنصار، كانت لهم منافع، وكانوا يمنحون رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألبانهم، فيسقيناً". (صحيح البخاري: ۳/۳۹۱، رقم الحديث: ۴۵۹۷، كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها، ط: البدر - ديوبند: الصحيح لمسلم: ۳/۳۱۰، رقم الحديث: ۴۸۸-۴۹۷، كتاب الزهد والرفاق، ط: ديوبند)

اس سلسلے کی روایات کے لیے دیکھیں: صحيح البخاري: ۳/۹۵۵، رقم الحديث: ۶۳۵۴-۶۳۶۰، كتاب الرقاق، باب: كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وتخليهم من الدنيا، ط: البدر - ديوبند: الصحيح لمسلم: ۳/۳۰۹، أوائل الزهد والرفاق، رقم الحديث: ۲۹۷۱-۲۹۷۷، ط: ديوبند.

(۵) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعهم هونعة يهودي، ثلاثين صاعاً من شعير. (صحيح البخاري: ۳/۳۰۹، رقم الحديث: ۲۹۱۶، كتاب الجهاد والسير، باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم، والقميص في الحرب، ط: ديوبند)

اور بڑی حوصلہ مند تھیں، وہ سال بھر بچا کر نہیں رکھتی تھیں، پورا اللہ ہی کی راہ میں خرچ کر دیتی تھیں۔^(۱)
تو صحابہ کی شان اور ان کے احوال کو دیکھتے ہوئے ان کے لیے اس طرح کرنے کی اجازت تھی،
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں بے صبری اور تکلیف سے گھبرا جانے کی کوئی عادت نہ تھی، لہذا انہیں اس
کی اجازت تھی، آج ایسی باتیں نہیں ہیں اور بال بچوں کا حق تو واجب ہے ہی، اس لیے اس سے بچنا ضروری
ہے۔^(۲) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

[۸] کنز کا اطلاق کس مال پر ہوتا ہے؟

۱۳۸۷- سوال: فضائل صدقات صفحہ ۱۳۹ پر شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلویؒ نے
تحریر فرمایا ہے کہ: حضرت ابوذر غفاریؓ بھی انہیں حضرات میں سے ہیں، جن کا مسلک یہ ہے کہ روپیہ پیسہ
بالکل رکھنے کی چیز نہیں ہے، ایک درہم، نیم کا ایندھن ہے۔

تو پوچھنا یہ ہے کہ اگر ایک درہم جمع کرنا ایندھن ہے، تو زکوٰۃ اور حج تو مال کے جمع ہونے پر واجب
ہے اور اسلام و ملت کا مخالف بھی نہیں ہے، پھر حضرت ابوذر غفاریؓ کے اس جملہ کا کیا مطلب؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کنز: صرف وہ مال کہلاتا ہے، جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، ایسا مال عذاب الہی کا باعث ہے۔^(۱)

(۲) عن عمر - رضي الله عنه - قال: كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله، مما لم يوجف عليه المسلمون
بخیل ولا زكّاب، فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة، فكان ينفق على أهله نفقة سنة، وما بقي يجعله في الكراع
والسلاح، عدة في سبيل الله. (الصحيح لمسلم: ۸۹/۲، رقم الحديث: ۳۸-۵۷۷، كتاب الجهاد، باب حكم
الفيء، ط: مختار ابن دكميني - ديوبند)

(۳) اعلم أن الصدقة تستحب بغاقل عن كفايته وكفايته من يموّنه، وإن تصدق بما ينقص مؤنة من يموّنه أثم، ومن
أراد التصديق بماله كله وهو يعلم من نفسه حسن التوكل والصبر عن المسألة فله ذلك إلا فلا يجوز، ويكره لمن لا
صبر له على الضيق أن ينقص نفقة نفسه عن الكفاية التامة كذا في شرح درر البحار. (رد المحتار على الدر
المختار: ۳/۵۷۷، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر، مطلب: الأفضل على أن يني بالصدقة جميع
المؤمنين والمؤمنات، ط: دار الفكر - بيروت)

(۱) وَالَّذِينَ يَكُونُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُلْفِئُونَ لَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِكَيْدِهِمْ يَقْبِضُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جُزَاءً أَلِيمًا (۹-۱۰: القصص)

قال العيني: نزلت هذه الآية في عامة أهل الكتاب والمسلمين، وقيل: بل خاصة بأهل الكتاب، وقيل: بل هو =

حضرت ابوذر غفاریؓ کی خاص حالت کی وجہ سے آپ ﷺ نے ان کو تعلیم دی تھی کہ دنیا اور اس کے مال سے بالکل دور رہنا، ان کا عمل اس پر تھا اور وہ کسی بھی قسم کے مال کو جمع کرنے کے مخالف تھے، لیکن عام حالات میں یہ کوئی واجب اور ضروری عمل نہ تھا، پھر بھی حضرت ابوذرؓ سب کے لیے اس کو ضروری سمجھتے تھے، یہ ان کا اپنا نظریہ تھا، جس میں وہ متفقہ تھے، دوسرے صحابہ کرامؓ کا یہ مسلک نہیں تھا۔^(۱) فقط، واللہ اعلم بالصواب۔

= کلام مستأنف فی حق من لایزکی من هذه الأمة، قاله ابن عباس والسدي، وأكثر المفسرين، وسجی: فی تفسیر هذه عن البخاری: حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن حصين عن زيد بن وهب، قال: مررت على أبي ذر بالربذة فقلت: ما أنزلت هذه الأرض؟ فقال: كتاب بالشام فقرأت: {وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ} الآية، فقال معاوية: ما هذا فينا، ما هذا إلا في أهل الكتاب. قال: قلت: إننا لفينا وفيهم، ورواه ابن جرير، وزاد: فارتفع في ذلك القول بيني وبينه، فكتب إلى عثمان - رضي الله تعالى عنه - يشكوني، فكتب إلي عثمان: أن أقبل إليه. قال: فأقبلت، فلما قدمت المدينة، كبني الناس كأنهم لم يروني يومئذ، فشكلت ذلك إلى عثمان، فقال لي: تنح قريبا. فقلت: والله لن أدع ما كنت أقول. وكان من مذهب أبي ذر تحريم إدخال ما زاد على نفقة العيال، وكان يفني الناس بذلك ويحثهم عليه ويأمرهم به ويعظ في خلافة، فيها معاوية، رضي الله تعالى عنه، فلم ينه فخشي أن يضروه الناس في هذا، فكتب يشكوه إلى أمير المؤمنين عثمان، وأن يأخذه وإليه، فاستقدمه عثمان - رضي الله تعالى عنه - إلى المدينة وأنزل به بالربذة وحده، وبها مات في خلافة عثمان، رضي الله تعالى عنه.... واعلم أن الكنز المستحق عليه الوعيد كل مال لم تؤذ ذكاته، وكل مال أدبت زكاته فليس بكنز، وإن كان تحت سبع أرضين رواه نافع عن ابن عمر، وروى نحوه عن ابن عباس وجابر وأبي هريرة موقوفاً ومرفوعاً، وعن عمر بن الخطاب، رضي الله تعالى عنه، أي مال أدبت زكاته فليس بكنز، وإن كان مدفوناً في الأرض، وأي مال لم تؤذ ذكاته فهو كنز يكره به صاحبه وإن كان على وجه الأرض. (عمدة القاري - بدر الدين العيني (م: ۸۵۵هـ): ۳۹/۸-۳۸، كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، ط: دار إحياء التراث الإسلامي)

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: لما نزلت هذه الآية: {وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ} [آية: ۳۳]، قال: كبر ذلك على المسلمين، فقال عمر رضي الله عنه: أنا أفرج عنكم، فانتقل، فقال: يا بني الله، إنه كبر على أصحابك هذه الآية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله لم يفرض الزكاة، إلا ليطيب ما بقي من أموالكم، وإنما فرض الموارث لتكون لمن بعدكم، فكبر عمر، ثم قال له: ألا أخبرك بخير ما يكتنزه المرأة للصالحه، إذا نظرت إليها سرتة، وإذا أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته. (سنن أبي داود ۱: ۳۵، رقم الحديث: ۱۶۶۳، كتاب الزكاة، باب في حقوق المال، ط: فيصل - ديوبند)

(۳) عن الأحنف بن قيس، قال: جلست إلى ملا من قریش، فجاءه رجل خشن الشعر واليابس والبهينة، حتى قام عليهم فسلم، ثم قال: بشر الكاذبين برضف يحسمي عليه في نار جهنم، ثم يوضع على حاملة ندي أحدهم حتى يخرج من =

«نفض كنفه، ويوضع على نفض كنفه حتى يخرج من حجمة ثدييه، يتزلزل، ثم ولي، فجلس إلى سارية، وتبعته وجلس إلى إليه وأنا لا أدري من هو؟ فقلت له: لا أرى القوم إلا قد كرهوا الذي قلت. قال: إنهم لا يعقلون شيئاً، قال لي خليلي، قال: فقلت: من خليلك؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم: "يا أبا ذر أتبصر أحداً؟" قال: فنظرت إلى الشمس ما بقي من النهار، وأنا أرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة له، قلت: نعم، قال: ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً، أنفقته كله، إلا ثلاثة دنانير، وإن هؤلاء لا يعقلون، إنما يجمعون الدنيا، لا والله، لا أسألهم دنياً، ولا أستغيثهم عن دين، حتى ألقى الله. (صحيح البخاري: ١/١٨٩، رقم الحديث: ١٣٠٨، ١٣٠٩، كتاب الزكاة، باب: ما أدي زكاته فليس يكتز، ط: البدر - ديوبند)

قال ابن حجر: والجمع بين كلام ابن عمر، وحديث أبي ذر أن يحمل حديث أبي ذر على مال تحت يد الشخص لغيره، فلا يجب أن يحبس عنه أو يكون له لكنه ممن يرعى فضله وتطلب عائلته كالأمام الأعظم فلا يجب أن يدخر عن المحتاجين من رعيته شيئاً، ويحمل حديث ابن عمر على مال يملكه قد أدى زكاته فهو يجب أن يكون عنده ليصل به قربة ويستغني به عن مسألة الناس، وكان أبو ذر يحمل الحديث على إطلاقه فلا يرى بأدخار شيء أصلاً. قال ابن عبد البر: وردت عن أبي ذر آثار كثيرة تدل على أنه كان يذهب إلى أن كل مال مجموع يفضل عن القوت وسداد العيش فهو كتز يذم فاعله وأن آية الوعيد نزلت في ذلك، وخالفه جمهور الصحابة ومن بعدهم، وحملوا الوعيد على مانعي الزكاة... وفي المستند من طريق يعلى بن شداد بن أوس عن أبيه قال: كان أبو ذر يسمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه الشدة ثم يخرج إلى قومه ثم يرخص فيه النبي صلى الله عليه وسلم فلا يسمع الرخصة ويتعلق بالأمر الأول. (فتح الباري شرح صحيح البخاري - أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (م: ٨٥٣هـ)، ٣/٢٤٣، كتاب الزكاة، باب: ما أدي زكاته فليس يكتز لقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس أواق صدقة، ط: دار المعرفة - بيروت)